

28 MAI 1962

329 في سلك الورف

الجهة	اليمنى
الطبقة	الثانية
الصف	الثاني
الرقم	11

شرح

النِّبَا وَشِفَاء الْعَلِيلِ

تأليف

مجتهد الأمة قطب الأئمة
الشيخ محمد بن يوسف أطفيش

رحمه الله وتقع المسلمين بعلومه

﴿ تكميله ﴾

ان المؤلف قطب الأئمة رضى الله عنه دما على كل من يختصر هذا الشرح الجليل او يباقي منه على المتن وذلك ، منعا لكل تصرف من شأنه صرف النفوس عن الاستفادة بهذا الشرح العظيم الجامع لكل شاردة من علم الشريعة قال رحمه الله : وانما تعينت فيه ليدرس ويعمل بما فيه لا يشغل بالتصرف فيه .

اعتنى بطبعه الفاضل الجليل الشيخ سالم بن محمد بن سالم الرواحي
وابو اسحاق ابراهيم اطفيش — وصححه ووقف على طبعه أبو اسحاق

يختم الشرح بترجمة مؤلف الاصل ضياء الدين الامام الشيخ عبد العزيز الشيباني رضى الله عنه
بقلم أبي اسحاق

الجزء القاهرة التاسع

١٣٤٣

المطبعة السلفية - ومكتبتها

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم

الكتاب

الثاني والعشرون

في الافعال المنجية من المهلكة

أي من الهلاك وهو مصدر ميمي شاذ قياسا حيث زيدت فيه هاء التأنيث وقيل بقياسه لكثرة ماورد منه بالناء والمذكور في الكتاب افعال المكافين واجبة أو محرمة أو مكروهة أو مندوباً إليها لا خصوص المنجية من المهلكة الا أن مراعاتها سبب للنجاة وأراد بالافعال ما يشمل الترك كترك الغيبة والنميمة فان ترك الفعل يسمى فعلاً ألا ترى الى قوله تعالى « ومن يكسب خطيئة أو اثماً » وقوله « ومن يكسب اثماً » وقوله « لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت » وقوله تعالى « يكسبون » وقوله « كسبوا » وقوله « كسبت أيديهم » فان ذلك يشمل ترك الفرض كترك الصلاة وترك الحج وترك الزكاة وسمي ترك النهي صنماً في قوله تعالى « لبئس ما كانوا يصنعون » وذكر في الايضاح في باب نواقض الصلاة مراراً: أن السكوت فعل . فانه ان كان الترك فعلاً لضده سمي فعلاً كترك الصلاة فانه اشتغال بغيرها أو سكوت والسكون لبث وهو فعل فان كل سكونة دقيقة غاية الدقة هي على حدتها عرض فهي فعل لانه

عرض صدر ممن يفعل والجسم لا يفعل جسماً بل يفعل عرضاً قلت اذا أحببت نفسك شيئاً فتركتها فتركتك فعل لأنك جبذتها عنه وأعرضت عن فعله وفي السؤالات : أفعال العباد حركة وسكون من سؤال ٨٤ وقيل لا يسمى الترك فعلاً والذي عندي أن ترك الله فعل تارة وغيره اخرى فتركه اذلالنا فعل لانه اعزاز وتركه خالق الخلق في الازل أو بعد الازل قبل وقت خلق شيء مخصوص غير فعل اذ لم يفعل شيئاً ولا يوصف بالسكون فضلاً عن أن يقال انه فعل كما لا يوصف بالحركة قال تبغورين رحمه الله : الترك من الله على وجهين فكل ترك ليس فيه فعل ضده فليس بفعل ولا شيء مثل ترك أن يخلق هذا وكل ترك فيه فعل ضده فهو شيء وفعل مثل ترك الله أن يميئك أي أحياك وترك أن يفترك أي أغناك اه بتصرف وزيادة وايضاح قال الشيخ اسماعيل : قال بعض المتقدمين التروك غير الافعال وقال آخرون : من التروك أفعال وغير أفعال والقول الاخير أحب اليانا اه والاخير هو ما ذكره تبغورين ابن عيسى ويدل على أن الترك فعل قوله تعالى « وان تفعلوا فانه فسوق بكم » فسمى ترك السكاتب الكتابة وترك الشاهد الشهادة فعلاً ولكن يحتمل أن يكون الفعل مضارة السكاتب واذا صار بترك الكتب أو الشهادة فالترك أيضاً فعل وصرح الغزالي بأن الترك غير فعل قال ابن السبكي في الطبقات : لقد وقفت على ثلاثة ادلة تدل على ان الكف فعل لم ار احداً عثر عليها : أحدها قوله تعالى « وقال الرسول يارب ان قومي اتخذوا هذا القرآن مهجوراً » وتقريره ان الاتخاذ افتعال من الاخذ وهو التناول والمهجور المتروك فصار المعنى تناولوه متروكاً وفعلوا تركه وهذا واضح على جعل اتخذ في الآية متمدياً الى مفعولين . والثاني حديث ابي جحيفة « اي الاعمال احب الى الله عز وجل ؟ فسكتوا فلم يجبه احد قال حفظ اللسان » . والثالث قول قائل من الانصار والنبي ﷺ يعمل بنفسه في بناء

باب يصدر الفعل اما من قلب كعلم وحب ورضى ورجاء وامن وفرح

مسجده « لقد قعدنا والنبي ﷺ كذلك هو العمل المضلل » أي ترك العمل ويريد بعض المتكلمين بالضد ما يشمل النقيض والله اعلم

باب

فيما يصدر الفعل منه

﴿ يصدر ﴾ يحصل ﴿ الفعل اما من قلب ﴾ الخ هذا الحصر مشكل لأنه لا يشمل حركة التولد كحركة السهم والبندقية والحجر في الهواء وحركة القفل او الباب بتحريك المفتاح والكل مخلوق لله تعالى وهو فعل لذلك السهم ونحوه ضروري لا للانسان مثلاً لانه لا تنقطع حركته بقطع تحريك اليد فانه يترك تحريك يده والسهم يجري وكل ما لا ينقطع بقطعك فليس بفعل لك كما قاله تبغورين وكذا لا يشمل الحركة الطبيعية كحركة الماء والنار وهي فعل لنحو الماء والنار مخلوقة لله تعالى * الجواب انه لا اشكال لان المراد الفعل الصادر ممن يهلك بالنار او ينجو الى الجنة وهو المكلف والصبي يثاب ولا يعاقب والفعل الصادر من القلب ﴿ كعلم ﴾ هو اعتقاد جازم مطابق للواقع ثابت أعني لا يزول بالتشكيك وعند قوم لا يسمى علماً الا أن يكون بالحجة عند المدرك مع ما ذكر من المطابقة والثبوت والمراد بالواقع ما عند الله وقيل ما عند الخلق ويطلق أيضاً على الظن وعلى الادراك وهو حصول صورة الشيء عند العقل وعلى الملمسة التي يقتدر بها ﴿ وحب ﴾ وهو ميل القلب الى الشيء ولو عرضته نفرة الامر كحب الدواء الصعب ﴿ ورضى ﴾ هو ميله اليه بلا نفرة عنه لعارض ولو صعب ﴿ ورجاء ﴾ هو ميل القلب واستدعاؤه الشيء ﴿ وامن ﴾ هو سكون القلب عن توقع الضرر ﴿ وفرح ﴾ هو انشراح القلب وانبساطه

واضدادها وكارادة وعزم وعم

بالشيء ويظهر أثره في الوجه ﴿ واضدادها ﴾ جهل وبغض وسخط وإياس وخوف وحزن فالضد هنا يطلق على ما يرادف النقيض فان نقيض العلم لا علم ومرادف هذا النقيض الجهل وهكذا فالنقيض في المنطق ما لا يجتمع مع مقابله ولا يرتفعان والضدان ما لا يجتمعان وقد يرتفعان وكذا في الاصول والنقيض والضد في عرف بعض المتكلمين هما بمعنى النقيض في المنطق والتضاد هو التقابل بين أمرين وجوديين يتعاقبان على محل واحد والتقابل اما تقابل الضدين كالبياض والسواد واما تقابل المتضائفين كفوق وتحت واب وابن فانه لا يكون أحدهما الا بالاضافة للآخر أي بالنسبة وهو لا يتصور من جهة واحدة وأما تقابل العدم والمملكة بضم الميم واسكان اللام أي الوجود بأن يكون أحد المتقابلين وجودياً والآخر عدمياً ويكون العدمى سلب الطرف الوجودي عن المحل الذي شأنه أن يتصف به كالعُمى فانه سلب الطرف الوجودي وهو البصر عما من شأنه أن يبصر كالانسان فالعُمى عدى ولا يقال لنحو الحائط أعمى لانه لا طرف وجود له مقابل للعُمى اذ لا يكون له بصر واما تقابل النقيضين وهما ورود الايجاب على ما ورد عليه السلب كله أو العكس ﴿ وكارادة ﴾ ^(١) أي اعتقاد ان يفعل او ان لا يفعل ﴿ وعزم ﴾ هو اعتقاد أن يفعل أو أن لا يفعل بجهد وقصد ﴿ وهم ﴾ هو توجيه القلب الى الفعل أو تركه والى توجيه الجوارح اليه فهو أقرب الى الفعل أو تركه

(١) الارادة قوة في النفس تكون بها الاعمال الاختيارية من علم وقدرة وترو لديها سواء تكون بهذا محالة للرغبة اذ هي ميل النفس الشديد الى الشيء بشهوة واللذة والمرور ففي كانت الارادة تامة نشأ عنها تصميم النفس على نيل المطلوب ولو بعد حين تصمياً لاتنبيهها مع الواثق ولا تكثر بالمصائب ولا تظهر منه البواعث ان كانت هوى في النفس اولاً ومضى كانت كاملة نشأ عنها التصميم المقرون بالتروى والاستئثار بنور العقل والحكمة وسداد الراي وذلك التصميم هو العزم في الارادة الكاملة يظهر كمال النفوس واستقلالها ونفوذ الامر وحلو الشأن فتعريف الشارح رحمه الله للعزم بانه اعتقاد ان يفعل او ان لا يفعل اي استواء الطرفين في النفس . فيه إيجاز متناه الا انه واف بما ذكرناه على وجه التاويل والله اعلم

ورحمة وغفلة وندم ورغبة وغضب وحسد وحقد وكبر وعجب وحمية ونحوها أو من جارحة وإن تسبب عن قلب كمنظر وسماع وشم وذوق ولمس وركوع وسجود وقيام وقعود ونحوها فلا تتصف بطاعة ولا معصية إن لم تتحرك بقصد قلبي

من العزم والعزم أقرب إليه من الإرادة وتطلق الإرادة أيضا على ذلك وقبل الإرادة الخطور ﴿ورحمة﴾ هي رقة القلب لاحد وحنته عليه وتطلق أيضا على مسبب ذلك وهو الانعام ﴿وغفلة﴾ اشتغال القلب بشيء عن شيء ﴿وندم﴾ انقلاع القلب عن حب الشيء ومواقفته ﴿ورغبة﴾ شدة ميل القلب ﴿وغضب وحسد وحقد وكبر وعجب وحمية ونحوها﴾ كالتساوة والغيرة والحزن والتيقظ أعنى عدم الغفلة. والرافة وهي أشد الرحمة وتطلق أيضا على الرحمة مطلقا قال الشيخ أحمد: والرياء يعني أن الرياء فعل للقلب من حيث أنه حب اطلاع الناس على فعل أو ترك لمدح وكذا الحمية إنما تكون من أفعال القلب من حيث أنها ميل القلب إلى انتصار المبطل أو الحق ﴿أو من جارحة وإن تسبب عن قلب كمنظر وسماع﴾ الأولى وسمع ليشمل ما كان بقصد أو ضرورة والسماع إنما هو عن عمد فإن الأفعال الضرورية تكون ولو بلا حضور قلب كسمع وشم ونظر بلا عمد ويكون الفعل أيضا بلا عمد ﴿وشم وذوق ولمس وركوع وسجود وقيام وقعود ونحوها﴾ كالسكلام والضحك والبكاء والاكل والشرب ﴿فلا تتصف﴾ الجارحة أو تلك الأفعال ﴿بطاعة ولا معصية إن لم تتحرك بقصد قلبي﴾ فإن كان ذلك بقصد قلبي كان طاعة أو معصية أو مباحا أو مكروها أو مندوبا بحسب الفعل والقصد فإن نوى بالاك كل القوة على الطاعة فطاعة أو على المعصية فمعصية أو لم ينو فمباح وإن نوى بالصلاة تقربا فعبادة أو رياء فمعصية أو لم ينو فمكن لم يفعل فإن كانت فرضا فقد عصا وفي الحديث أنه لا يثاب على

فعل ولا يعاقب عليه إلا إن قارنه القلب

واختلفوا هل الحواس مع العقل كالحجاب مع الملك أو كالطاقات فقليل هن كالطاقات قبالة كل طاقة مشاهدات ليست قبالة الأخرى والعقل كالمملك ينظر من كل طاقة قبيلة من المدركات لا يوجد إلا هناك هذا مذهبنا وهو الراجح أيضا عند غيرنا وقال تبغورين رحمه الله: البصر يدرك محسوسه من جهة واحدة وهي جهة اللون والسمع يدرك محسوسه من جهة واحدة وهي جهة الصوت والشم يدرك محسوسه من جهة واحدة وهي الرائحة والفم يدرك محسوسه من جهة واحدة وهي الحلاوة أو المرارة وجميع البدن الذي يحس يدرك محسوسه من جهة واحدة وهي الملاسة والخشونة والحرارة والبرودة واليبوسة والرطوبة وحاسة العلم وهي القلب تدرك الأشياء من جهة ما اختلفت وتضادت والحواس كلها لا تدرك واحدة منها ما تدرك الأخرى ولا يدرك بعضهم بعضا والقلب يعلمها كلها من جهة ما اختلفت والبصر لا يدرك الألوان ولو زيد فيه اضعافا مضاعفة وكذا الحواس كلها اه بايضاح وقد قال أيضا قبل ذلك: إن العقول لا تدرك إلا ما أدت إليه الحواس أو مثله أو علم بالدلالة أو بالقياس على ذلك اه وإراد بما أدت إليه الحواس ما دركته بدليل ما ذكرته عنه قال: الحواس مع العقل كالحجاب مع الملك فتدرك الحاسة أولا فيحصل لها العلم ثم تودى تلك العلوم الجزئية للعقل فيحكم عليها وتقول كلما كان كذا كان كذا فهي كالخدم للعقل ويدل على مذهبنا وهو أن المدرك العقل وحده والحواس كالطاقات إن النائم إن فتحت عيناه لم يدرك شيئا وكذا السكران والمجنون والواقع في أمر هائل قد يمر عنه شيء ولا يراه وكذا الغافل وكذلك لا يشمون ولا يدركون الطعم ولا يلمسون ولا يسمعون ومن اشتغل بامر ثقيل قد يجرح ولا يدرك ألما حتى يتفرغ وإذا افاق السكران بالرائحة فإن الريح جذبتها إلى داخل فزال

أو منهما كتوحيد

النساء فمن حين زوالها يدرك واما قبله فرور الرائحة فيه مكرورها في الحائط والجبل واذا ادرك المجنون ففيه بقية عقل واستدل بعضهم لمن قال بالقول الاخير بان البهائم تحس ولا عقل لها

الجواب ان الله تعالى خلق لها تميزا لا يتعلق به التكليف وهو عقل لها لا يتعلق به التكليف كعقل الصبي والله اعلم والسمع قوة رتبت في العصب المفروش على سطح باطن الصماخين بها تدرك الاصوات والذوق قوة مثبتة في العصب المفروش على جرم اللسان والشم قوة مرتبة في زائدتى مقدم الدماغ الشبيهتين بلحمى الثديين واللمس قوة سارية في البدن بها تدرك الملموسات * والعقل عندنا معشر اهل الاسلام يدرك الكليات والجزئيات وزعمت فلاسفة المشركين انه لا يدرك الجزئيات من الدماغ وان الجزئيات تدرك بالحواس الخمس الباطنة اولها الحس المشترك وهو القوة التى ترسم فيها الجزئيات المحسّات باحدى الحواس الخمس الظاهرة فتطالعها النفس ثم تدركها وهي في مقدم البطن الاول من الدماغ والثانية الخيال وهي قوة تحفظ تلك الصورة بعد غيبتها عن الحس المشترك فهي كالخزانة له وهي في مؤخر البطن الاول والثالثة الهم وهي القوة التى تدرك المعانى الجزئية المتعلقة بالصورة المحسّات كصدقة زيد وعداوة عمرو وهي في مقدم البطن الثالث والرابعة الحافظة وهي قوة تحفظ الصورة التى ادركها الهم بعد غيبتها عن الهم وهي كالخزانة له وهي في مؤخر البطن الثالث والخامسة التخيلة وهي المتصرفة في الصورة التى أخذتها من الحس المشترك والمعانى التى أخذتها من الهم بالتركيب والتفريق وتسمى باعتبار أخذها من الحس المشترك متفكرة وباعتبار أخذها من الهم وهما ولا دليل على ما أثبتته الكفار من الحواس الباطنة (أو) صادر (منهما) كتوحيد (فانه بتصديق القلب واقرار اللسان ولا يكفي أحدهما عن الآخر وقيل يكفي القلب عند الله

ومن لا ينطق يكفيه اجماعا تصديق القلب والقول بأنه يكفي تصديق القلب عند الله قال به الامام افلح رحمه الله وانما امر بالاقرار ليعلم الناس فيجروا عليه احكام الاسلام ولا شهارة دين الله واعزازه ولا ترد عليه آيات الامر بالاقرار واحاديث الاقرار به مثل « حتى يقولوا لا اله الا الله » لان الامام ومن معه يجب بان ذلك ليعلم به فيجري عليه حكم الاسلام واعزاز الدين واشهاره وان قيل التكلم بما هو شرك كاثبات التمدد والصاحبة والولد يكون شركا ولا بد فيلزم ان يكون التوحيد هو الاقرار بما ينفيها او يتضمن نفيها كما قاله ابو عمار رحمه الله لان احد الضدين اذا اوجب شيئا اوجب الضد الآخر ضد الشيء المذكور كما قاله تبغورين

قلت لا يلزم ذلك ولا يطرد ولئن سلمنا فالتصديق بالقلب ضده التكذيب به أو الغفلة والجهل فالتصديق توحيد وعدمه شرك والاقرار انما هو دلالة على ما في القلب يقصد باقراره الدلالة في ما في القلب وجري احكام الاسلام واعزاز الدين واشهاره او ثواب الله جل وعلا ولا يقال قد يقر بما ليس في قلبه فلا يدل الاقرار عليه فظهر ان الاقرار لا بد منه وبه يحقن الدماء والاموال كما قاله ابو عمار لانا نقول من جانب الامام ان الاقرار اخبار عما في القلب والاصل في الاقرار مواطاة القلب فيجربى على الاصل حتى يتبين خلافه واحكام الاسلام تجري على الظاهر وكما زنديق اظهر التوحيد فخيم له به حتى يتبين خلافه وزعم بعض الائمة ان الايمان والتوحيد اقرار فقط فيلزمه كون الزنديق مؤمنا موحدا وكون الاخرس العارف بقلبه مشركا قاله ابو عمار ولعل قائل ذلك يعني ان الاقرار هو التوحيد والايمان ولا ينتفع به الا ان واطأه القلب والاخرس معذور فلا يرد ذلك عليه وحديث « الايمان هاهنا » بشارة الى الصدر الشريف ظاهر في ان المعرفة تكفي بلا اقرار وجمهور

وتوبة وشكر وولاية واضدادها

أصحابنا جمعوا أدلة المعرفة وأدلة الاقرار وصيروها معاديل على اشتراط
الاقرار والمعرفة ﴿وتوبة﴾ لا تصح الا بندم من القلب واعتقاد ان
لا يرجع الى ما تاب منه وباعمال الجارحة في اصلاح ما فسد لئلا يكن ان كان
مما فيه حق لمخلوق او لاحق فيه لمخلوق ومن اعمال الجارحة اعطاء
الكفارة، ولا عمل في اصلاحه، كفاء القلب الا ان حضره احد فيلزمه
اظهارها بلسانه عنده او يبلغها اليه وقيل يلزم مطلقا لحضور الملائكة
والجن ﴿وشكر﴾ هو لغة فعل ينبىء عن تعظيم المنعم وشرعا صرف
العبد جميع ما أنعم عليه به من الجوارح الى ما خلق لاجله وذلك يعم القلب
والجارحة وقد اطلت الكلام عليه في حاشية أبي مسئلة يكون بالجارحة
التي هي اللسان او غيرها مع القلب لانه ان فعل بالجارحة خيرا لمن فعل
فيه خيرا ولم يقصد التعظيم والمكافاة لم يكن شكرا ولكن قد يكون
الشكر في القلب وحده كاعتقاد صفات الله وحبه وحب أوليائه والذكر
بالقلب ولعله أراد ما يكون من القلب ولو كان قد يكون تارة من غيره
﴿وولاية﴾ هي الحب بالقلب والدعاء بالجنة او ما يوجبها باللسان
﴿واضدادها﴾ وهي الشرك والاصرار والكفران والبراءة وعندى يكفي
في الولاية والبراءة الحب والبغض والدعاء له أو عليه بالقلب فحب العاصي
لمعصيته ومعصية وبغضه لها طاعة وبغض المطيع لطاعته ومعصية وحب
لها طاعة ومحلهما القلب وكذلك السخط عدم الرضا بقضاء الله ومحله القلب
وكذا العلم محله القلب وقد اطلت الكلام على تعريفه في شرح قصيدة
الولاء والمكاتبة لابن النظر وكذا التميز بالقلب وهو ان يرى
نفسه عزيزا غالبا قاهرا غيره اتكالا على قوته وجاهه وماله لا على الله
والعزة لله تعالى وهو المزمع بشاء والتميز على الكفار لكفرهم طاعة
بمعنى الترفع عنهم لكفرهم . والحق هو من القلب وحده وهو استدامة

فن الافعال النفسانية ذنوب لا ينجو منها الا معصوم ولا يتفطن لها
ويستغفر منها الا موفق معان

الفيض والعزم على الانتقام عند القدرة وقال السيد هو طلب الانتقام
وذلك انه يغضب فلا يجد التشفي فيرجع غضبه للباطن يصير فيه حقدا
والظاهر ان الشرك يكون بالقلب ولو بلا نطق نعم لا يكون به الا مع
اللسان في الحكم الظاهر لنا وهو وصف الله بصفة الخلق وهذا التعريف
شامل لانواع الشرك كلها فان التعدد والعدم من صفاتهم كما ان التوحيد
تنزيهه عن ذلك الشرك بانواعه كلها والاصرار العزم على فعل المعصية مع
نية ان لا ينقلع عنه حتى يموت وهو من القلب والجارحة والتمادي العزم عليها
مع نية الانفكاك عنها يوما ما كقول اخوة يوسف وتكونوا من بعده
فوما صالحين والتمادي مرجو له أن يتوب والمصر من الهالكين ﴿فن
الافعال النفسانية ذنوب لا ينجو منها الا معصوم﴾ مطلقا كالملك والنبي أو
من الموت عليها كسائر السعداء ﴿ولا يتفطن لها ويستغفر منها الا موفق
معان﴾ والتوفيق والاعانة والعصمة وشرح الصدر والتسديد معنى يعطيه
الله المؤمن حال فعله العبادة والوفاء بالدين مانع له من الضلال وقيل هي
جعل الله عمل العبد موافقا للحق وقيل جعله موافقا لرضاه تعالى ولسنن
استطاعة الايمان كما قال حسين النجار وعبد الله بن يزيد لانه ليس بين
استطاعة الايمان واستطاعة الكفر معنى يكون له عون لان استطاعة
صحة الجوارح وقوتها على الفعل فالاستطاعة في الطاعة والمعصية واحدة
انما تختلف بالنسبة للطاعة والمعصية وليست الاعانة وما ذكر معها الهيمية
والنصر للمؤمنين والرعب على الكافرين واباحة الدماء أو الدماء والاموال
كما قال احمد بن الحسين الاطرابلسي المطالبى ولهن تسمية الله بالمؤمنين
والمسلمين والابرار ونحو ذلك كما زعم بعض المعتزلة لان التسمية انما هي
للتمييز ولو تضمنت مدحا زيادة على ذلك وانما ينتفع المؤمن بما به صار

ولا يعرف كيف النجاة منها الا قليل لسهولة الوقوع فيها وصعوبة
الخلاص منها اذ يتشابه فعلها وتركها ويتشاكل عليه الانقلاص منها وعدمه
ولا حد لها ينتهي اليه في تركها لرضى الخالق عز وجل وافضل ما يعتمد
عليه فيها الالتجاء الى الله تعالى وطلب العصمة منه مع استصحاب الندم
على ما علم وما لم يعلم

مؤمننا وأما انتفاعه بالتسمية فبالعرض لا بالذات وكذا النصر وتهيبة
والرعب واباحة الدماء والاموال ولا هن الحمل على الايمان كما زعمت الجهمية
والروافض لان ذلك اجبار والمدح والذم والنهي والامر والعقاب والثواب
يطلن الاجبار ولا يعرف كيف النجاة منها الا قليل لسهولة الوقوع فيها
وصعوبة الخلاص منها اذ يتشابه فعلها وتركها أي يشتهيه عليه هل يحل
فيفعله او يحرم فيتركه ويتشاكل عليه بعد موافقتها الانقلاص منها
وعدمه أي هل يجب عليه الانقلاص أو لا ان لم يعرفها ذنوبا أو هل انقطع
أو لما ينقطع ولا حد لها ينتهي اليه في تركها لرضى الخالق أي لا حد
يقصد الانتهاء اليه في تركها ايرضى به الله عز وجل وافضل ما يعتمد عليه
فيها الالتجاء الى الله تعالى وطلب العصمة منه أي من الذنب الذي لا ينجو
منه الا معصوم يقول اللهم نجني منه وهو لا يعلمه وان علمه تباعد عنه ودعا
بذلك ويطلب العصمة من الاصرار عليه أيضا ولا يطلب العصمة من الذنوب
مطلقا بل يطلب العصمة من الاصرار عليها مع استصحاب الندم على
ما علم وما لم يعلم وذلك كبعض أنواع الشرك كما قال عليه السلام « ان للشرك
بعضا وسبعمين بابا » وقال عليه السلام « ان الشرك أخفى من ديب النمل في
الصخرة الصماء في الليلة الظلماء » وروى الحاكم عنه عليه السلام انه قال « الشرك
أخفى من ديب النمل على الصفا في الليلة الظلماء وأدناه أن تحب على شيء من
الجور وتبغض على شيء من العدل » وهل الدين الا الحب والبغض قال
الله تعالى « قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله » وعنه عليه السلام انه

فصل مما لا خلاف فيه السكبر وهو في حق مولانا العظيمة

خطب فقال يا أيها الناس اتقوا شر هذا الشرك فانه أخفى من ديب النمل
فقال له [من] شاء الله أن يقول : وكيف نتقيه وهو أخفى من ديب النمل
يا رسول الله فقال « قولوا اللهم انا نعوذ بك أن نشرك بك شيئا نعلمه
ونستغفرك لما لا نعلمه » رواه الطبراني في الصغير واحمد عن أبي موسى
الاشعري وخرجه يعلى من حديث حذيفة وزاد « يقول كل يوم ثلاث
مرات » وكلاهما وكعمل طاعة موافق لهوى النفس وقد قال عليه السلام « أخوف
ما أخاف عليكم الرياء والشهوة الخفية » ايماء الى خفي الرياء وفي الاثر : قد
يخفي الرياء الى ان يكون أخفى من ديب النمل فيحتاج في معرفته الى
علامات منها أن يسر باطلاع الناس على طاعته ويتذكر بذلك حسن صنع
الله أن ستر قبيحه وأظهر جميله واذا كان ذلك فيعلم أنه قد رأى حين العمل
ولم يشعر وتلبس الامر عليه بما ذكرنا ولو كان في نفسه حقا ومنها حب
التوفير والثناء عليه والنشاط في حوائجه ويشغل عليه خلاف ذلك واذا وجد
هذا فليعلم أن في عمله رياء ولو لم يسبق العبادة لم يشغل عليه ذلك ومنها وجود
هزة عند اقبال صاحبه الغني لا يجدها عند اقبال صاحبه الفقير لزيادة تقوى
في الغني ومنها أن يسوء حضور مساويه في العلم أو أعلم منه أو بحسده ومنها تغيير
كلامه تصمعا اذا حضر الاكابر وتأتي زيادة كلام عند قول المصنف في هذا
الفصل : وان عارض ولم ينف الخ ومنها حب احد لمعصية وبغضه لطاعة
والله اعلم

فصل

في السكبر والرياء وبغض السكبر وأهدر ومب الحمد

والشرف والمعجب والمدارة

« مما لا خلاف فيه » انه ذنب « السكبر وهو في حق مولانا »
عز وجل « العظيمة » قال الله عز وجل « العزيز الجبار المتكبر » وقال

ولم يبعه لغيره

« وله الكبرياء » وعظمته تعالى استحقاقه لمعوت الجلال وتقديسه عن النقائص والآفات وهو في حق الله واجب كالعالم والحياة وحق وصدق لوجود صفة العظمة فيه وهو في الخلق مذموم حرام باطل غير صادق لان الخلق محل النقص فن تكبر تكلف ان يتصف بغير صفته ومن عرف علوه سبحانه وتعالى وكبريائه لازم طريق التواضع وسلك سبيل التذلل وقد قيل « هتك ستره من جاوز قدره » وروى ان اميرا عرضت عليه جارية بمائة الف درهم فأحضر الثمن فلما نظر الامير اليه استكثره فقال ان اشتري مملوكة بهذا الثمن اسراف فقالت الجارية اشترني يا امير المؤمنين فان في مائة خصلة كل واحدة تساوي اكثر من مائة الف درهم فقال وما ذاك فقالت ادناها انك ان اشتريتنى وقدمتنى على جميع عبيدك لم اغلط في نفسي وعلمت اني مملوكة فاشترها وروى انه رفع الى عمر بن عبد العزيز : ان ابنك اتخذ خاتما اشترى به فصا بالف درهم فكتب اليه : أما بعد فقد بلغني أنك اشتريت فصا بألف درهم فبعه واشبع به الف جائع واتخذ خاتما من حديد صيني واكتب عليه : رحم الله امرأ عرف قدر نفسه . وقد قيل ان الفقير في خلقه احسن منه في جديد غيره وقد يفضل الله على عباده ويتعزز على قوم من خواص عباده فيجعل عيش اشرارهم بتكبره اكثر من عيش قلوبهم بتفضله ﴿ ولم يبعه لغيره ﴾ اي حرم على جميع الملائكة والانبياء وسائر الخلق ان يمتدوا العظمة لانفسهم وهي الكبر اذ الخلق مطلقا فيه نقصان وانما خلق ليعبد العظيم روى ابو داود عن ابي هريرة انه قال رسول الله ﷺ « قال الله تعالى الكبرياء ردائي والعظمة ازارى فمن نازعني في واحدة منهما قذفه في النار ولا ابالي » ولعل المراد بالكبرياء في الحديث اظهار العظمة لانه ذكر العظمة بعدها قسما آخر ومعنى كون ذلك ازاره ورداءه انها

وهو أول ذنب استوجب به ابليس اللعنة اذ هو منا تسفيه الحق وغمط الخلق من صفاته فلا ينبغي للعبد الضعيف ان يتكبر والكبر حرف لا يتغير ابداً اي وجه لا يتغير عن التحريم الى الحل ابداً ﴿ والكبر ﴾ هو أول ذنب استوجب به ابليس اللعنة ﴿ الطرد عن الجنة وجوار الملائكة هذا مشهور والذي عندى ان اوله العجب وذلك انه نظر الى عبادته فاعجبته نفسه فترفع عن الخضوع لآدم ابينا عليه الصلاة والسلام فلا عجب بنفسه متقدم لما ثبت ترفع على آدم فالعجب سبب للكبر ومنه ينشأ الكبر ولعلمهم نظروا الى انه استعظم نفسه فتمعجب منها فادعوا ان الكبر متقدم وليس كذلك فان ذلك الاستعظام تعجب لا كبر بمعنى الغمط والتسفيه بل كبر بمعنى اعتقاد عظمة فلعل هذا مرادهم بالكبر المتقدم على الذنوب ولعلمهم لم يعدوا العجب ذنباً لانه ضرورى وانما الذنب اثره وهو الكبر لكن البقاء على العجب ذنب وقال بعض العلماء : أول ذنب عصي الله به في السماء الحسد وهو حسد ابليس لآدم واول ذنب عصي الله به في الارض الحسد ايضا وهو حسد قاييل هابيل واراد بالحسد العمل بمقتضاه فكأنه قال أول عمل عصي به الله فلا ينافي تقدم العجب والكبر عليه وكفر ابليس كفر شرك بنسبة الله الى الجور اذ أمره أن يسجد وهو من نار لآدم وهو من طين فان قوله « أأسجد لمن خلقت طينا » وقوله « خلقتني من نار وخالقته من طين » في معنى النسبة الى الجور فاول شرك هو هذا وذلك كله على أن ابليس أول الجن وأما من قال انهم قبله وانه ولد منهم فقد كفرت الجن قبله وأشركوا في الارض ﴿ اذ ﴾ سفيه الحق وهو السجود لآدم واحتقر آدم اذ خلق من طين والكبر ﴿ هو منا ﴾ ممشر الجن والانس ﴿ تسفيه الحق ﴾ اذ عده سفها وجهلا واستعجلا عن العلم مع الحرص على الترفع أو قصداً مع العلم ﴿ وغمط الخلق ﴾ احتقاره وهو بفتح الغين المعجمة واسكان الميم بعده

بتخطئة الصواب والمصيب كعكسه وتحقير ما حرم تحقيره وتعاطى استطالة ومنزلة لم تكن

طاء مشالة غير منقوطة ويجوز أن يكون بالغين المعجمة المفتوحة والميم المسكنة وبصاد غير مشالة وغير منقوطة ومعناه احتقار الخلق أيضاً أو عيبهم والتهاون بحقهم ويجوز بالغين المعجمة والضاد المعجمة غير المشالة بمعنى الازدراء بهم وهو الاحتقار والاولان مشهوران ﴿ بتخطئة الصواب والمصيب ﴾ هذه الباء للتصوير لان هذا الكلام تصوير لتسفيه الحق وغمط الخلق وبيان لها وذلك ان المتكبر يجعل الحق وهو صواب سفيها وخطأ ويجعل الخلق المصيب للحق محتقرا مخطئا ﴿ كعكسه ﴾ وهو تسفيه الباطل والمبطل وهو المتكبر أو من يتعصب المتكبر له وكل من المعكوس والعكس موجود في الكبر ﴿ وتحقير ما حرم تحقيره ﴾ معطوف على تخطئة كتحقير علم من علوم الاسلام أو علومه كلها أو تحقير مسجد من المساجد وتحقير انسان ﴿ وتعاطى استطالة ﴾ تناول علو وادعائه على غيره ﴿ ومنزلة لم تكن ﴾ كنزلة في العلم أو في العمل أو في الرأي أو المال أو الشجاعة فيحتقر بمن دون تلك المنزلة مع انها لم تكن له ونقول أيضاً لا متكبر الا وهو متعاط ما ليس له لانه ليس له تكبر انما هو لله وأيضاً في دعوى الكبر دعوى ما ليس له ولو كانت له تلك الخصال لانه لا يحق له بها الكبر روى مسلم والترمذي عن ابن مسعود رضى الله عنه ان النبي ﷺ قال « لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر » فقال رجل : ان الرجل يحب ان يكون ثوبه حسنا ونعله حسنا قال « ان الله تعالى جميل يحب الجمال الكبر بطر الحق وغمط الناس » وقال ثابت بن شماس أو غيره : يارسول الله انى امرء قد حبيب الى الجمال افن الكبر هو قال « لا ولكن الكبر من بطر الحق وغمط الناس » وفي حديث آخر « من سفه الحق وغمط الناس »

أى حقرهم وعن حبيب بن ثابت عن يحيى بن جعفر عن النبي ﷺ انه قال « لا يدخل الجنة من كان في قلبه حبة من كبر » فقال رجل : يارسول الله : انى يعجبني بهاء ثوبي وشراى نعلى وعلاقة سوطى افهذا من الكبر قال « ان الله جميل يحب الجمال ويحب اذا انعم على عبد نعمة ان يرى أثرها عليه ويبغض البؤس والتبؤس ولكن الكبر ان يسفه الحق ويبغض الخلق » وروى الطبراني في الاوسط عن ابن عمر عنه ﷺ « اياكم والكبر فان الكبر يكون في الرجل وان عليه العباءة » عرف بعضهم الكبر بانه الاسترواح والركون الى رؤية النفس فوق المتكبر عليه أي فوق الانسان الذي هو في نفس الامر متكبر عليه فليس في ذكر التكبر دور قال كبر لا بد فيه من آخر يتكبر عنه بخلاف العجب فانه يتصور من الرجل ولولم يلاحظ غيره قال المصنف : ومعنى الكبر ان يتعظم المرء على غيره انفة واحتقارا واخلاق الكبر كلها تسمى كبراً وقد يتكون عن الحقد والحسد والرياء والعجب لان اوله في القلب استعظام القدر فاذا استعظمه تعظم فاذا تعظم تعزز وافتخر واستطال ومرح واختال فالكبر التعظيم وله أسباب من جملتها العجب وهو أكثرها ولذلك يطلق الكبر على العجب لانه متسبب عنه ويقال الفرق بينهما اما في الدين فقد يعجب بعمله فيحمد نفسه ويذسى منة ربه بذلك ولا يتكبر على أحد وربما أخرجه العجب الى ان يرى انه خير من غيره فيحقره ويأنف منه فيكون متكبرا ممجبا واما بامر الدنيا فقد يعجب بجماله وماله وقوته ولا يتكبر وقليل ما ينفرد العجب بالدنيا دون ان يخرج صاحبه الى الكبر والمرح والخيلاء الا ترى الى قوله ﷺ « بينما رجل يتبختر في بردين له قد أعجبه نفسه اذا مر الله الارض فاخذته فهو يتجأجل فيها الى يوم القيامة » فوصفه بالعجب في تبختره وخيلائه. ومن الكبر الامر بتسفيه الحق وغمص الخلق

والتكبر على ذوى التجبر تواضع ويجب

﴿ والتكبر على ذوى التجبر ﴾ أي الترفع عليهم لاجل معاصيهم لا إعجابا بنفسه أو تعظيما لها ﴿ تواضع ﴾ لله تعالى بخدمته لأن ترفعه عنهم كراهية للمعصية وردع عنها لأنه إذا ترفع عنهم لاجلها تركوها أو تركوا بعضها أو أخفوها وفي ذلك كله اهانة للمعصية وسعى في هوانها فليس المراد بالتكبر على ذوى التجبر تعظيم النفس عليهم وتسفيه حقهم وذلك هو أن يتجههم في وجوههم بحيث يعلمون أن ذلك لمعاصيهم أن كان التجبر بدعهم وإن لا يخالطهم ولا يضاحكمهم فمن ابن عمر عن النبي ﷺ « إذا رأيتم المتواضعين فتواضعوا لهم وإذا رأيتم المتكبرين فتكبروا عليهم فإن ذلك صغار لهم ومذلة » وروى « من تواضع لصاحب دنيا ذهب ثلثا دينه ومن وقر ذا بدعة فقد أعان على هدم الإسلام » وروى عن النبي ﷺ أنه قال « المتواضع للمتواضعين تواضع لله والتكبر على المتكبرين تواضع لله » وذلك أن التجبر التسلط على الناس والتصرف فيهم بما لا يرضون فينال منهم ولا ينالون منه وذلك من صفات الله وخص الجبابرة لأنهم أحق بأن يترفع عنهم وأما سائر العصاة ففي حال العصيان الأمر معهم كذلك وأما بعدها فيحسب ما يصلح له حالهم والجبار في صفة الخلق أو الله تعالى وتبارك وجل وعلا وعز ماخوذ من قولهم نخلة جبارة إذا طالت بقدر ما لا تصلها الأيدي والله تعالى لا تناله السلاطين ولا غيرهم ولا تنازعه معارضة فله العزة والأمر فذلك صفة ذات وقيل الجبار المتكبر أي المستحق لصفات الملوك وهو أيضا صفة ذات وقيل الجبار الذي يكره الخلق على ما يريد ولا يجري إلا ما يريد فهو صفة فعل والكثير في هذا المعنى أجبر وقل جبر وقيل بمعنى مصلح الفساد محسن إلى عبادته من قولك جبرت العظم وهو أكثر من قولك أجبرته والاسم إذا احتمل معاني تصح في حقه تعالى فمن أثنى عليه به فقد أثنى عليه بتلك المعاني كلها ﴿ ويجب ﴾ التكبر على ذوى

كعزاز الإسلام وأهله واذلال ضدهما وهو من عمد الدين والفرض المضيق

التجبر ﴿ ك ﴾ وجوب ﴿ اعزاز الإسلام ﴾ القرآن والحديث والآثار ومعاني ذلك والعمل به ذلك كله هو مراد بالإسلام هنا إن شاء الله تعالى ﴿ وأهله ﴾ الحاملين له والقائمين به والعاملين ﴿ واذلال ضدهما ﴾ وهو الكفر وأهله والمراد بالكفر هنا أديان الخطأ والعمل بها ويجوز أن يريد بالإسلام العمل بالأحكام الشرعية وبالكفر ضده ﴿ و ﴾ ذلك المذكور من التكبر على ذوى التجبر واعزاز الإسلام وأهله واذلال الكفر وأهله ﴿ هو من عمد الدين ﴾ بضم العين والميم أو بضمها واسكان الميم أو بفتحهما والواحد عمود أي وهما مما يعتمد عليه الدين ولا يقوم إلا به ﴿ و ﴾ من ﴿ الفرض المضيق ﴾ لا يؤخر ولولم يحضر ذو التجبر بل تعتقد هوانه ولولم يحضر فذلك فرضه وإظهار الكبر أعنى العظمة موجودا أو معدوما حقا أو باطلا بقول أو فعل تكبر لا يجوز والاستكبار يختص بالباطل فلذا لا يوصف الله تعالى به بخلاف التكبر وورد أن الكبر أي الترفع على المتكبر صدقة وهو جائز أيضا عند القتال وعند الصدقة روى أبو داود عن جابر بن عبد الله أن رسول الله ﷺ قال « إن الخيلاء التي يحب الله تعالى اختيال الرجل بنفسه عند القتال واختياله عند الصدقة » أي إظهار الغنى واستصغار المال ليقصده الفقراء ناشطين آمنين من منه وإذا ه والتكبر عليه أما الله تعالى كما حدث غرود نفسه أن يقاتل رب السماء وكقول فرعون أنار بكم الأعلى وأما رسوله كقول بعض الكافرين « اهذا الذي بعث الله رسولا » وقوله « لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم » وأما سائر الخلق والتكبر في ذلك مع عجزه وضعفه منازع لله القادر القوي معاند لله تعالى كقول إبليس « أسجد لمن خلقت طينا » واعلم أن الكبر خصلة مهلكة رأسا وسائر الكبائر يقدر في العمل

والكبر يقدر في الاصل والدين والاعتقاد واذا قويت لم تتدارك والعياذ بالله ألا ترى إلى قوله تعالى « واستكبر وكان من الكافرين » وأقل ما يهيج على صاحبه أربع: الأولى حرمان الحق وعمى القلب عن معرفة آيات الله وفهم أحكامه قال الله تعالى « سأصرف عن آياتنا الذين يتكبرون في الارض بغير الحق » وقال « كذلك يطبع الله على كل قلب متكبر جبار » والثانية مقت الله وبغضه قال الله تعالى « انه لا يحب المستكبرين » وقال موسى عليه السلام « يارب من أبغض الخلق إليك قال من تكبر قلبه وغلظ لسانه وضيق عينه وبخلت يده وسامت خلقه » والثالثة الخزي قال حاتم الاصم: المتكبر لا يموت حتى يرى الهوان من أرذل أهله وخدمه والحريص حتى لا يجد مساعدا إلى كسرة أو شربة والمختال حتى يمرغه ببوله وغائطه ومن تكبر بغير حق أورثه الله ذلا بحق مثل أن يتكبر على الفقير وصاحب الحاجة أو عن الحق واما عدم التردد إلى الاغنياء ثقة بالله والتكبر على العاصي لمصيانته فحق. الرابعة النار في الآخرة قال الله تعالى « السكبرياء ردائي والعظمة ازاري فمن نازعني في واحد منهما أدخلته نار جهنم » أي لا ينبغي أن لا يكون انسانان في رداء واحد وازار واحد

واسباب الكبر سبعة: الأولى العلم وهو اعظمها لعل قدره فيعالج بمعرفة أن فضل العلم انما هو بالعمل به ومن العمل به ترك الكبر وانه لا يخرج عن الجهل مع وجود الكبر فان المعصية جهل بحق الله وفاعلها جاهل مع معرفته بأنها معصية كما أن فاعلها مع عدم المعرفة بأنها معصية جاهل أو ان المعصية تشبه الجهل وهو أيضا جاهل تحقيقا اذا كان تسفيهه الحق لجهله انه حق ولا فرق بينه وبين الجهلاء او بينه وبين ابليس ولو تفاوتنا فعلى خطره يكون ابليس خيرا منه لانه أعلم منه ويعالج أيضا بمعرفة أن الكبر مشاركة لله تعالى وان فضل العلم انما هو لتوحيد الله عن

الشركة وخشيته تعالى. الثاني الورع والعبادة ويعالج بمعرفة انه خارج عنها اذا تكبر ومعرفة ان الكبر حرام. الثالث الحسب والنسب ويعالج بمعرفة ان التعزز بهما تعزز بكمال الغير قال مسلم عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم « من أبطأ به عمله لم يسرع به نسبه » قال الشاعر:

لئن نخرت بأبأ ذوي شرف لقد صدقت ولكن بئس ما ولدوا

الرابع الجمال وأكثر ما يجز الكبر به النساء ويعالج بمعرفة ان ذلك نظر للظاهر كالبهايم وغفلة عن الباطن الذي هو منظر العقلاء فان أولئك أيها الانسان نطفة منتنة خرجت من مبال إلى مبال مختلطة باخرى وهي دم الحيض وآخر كجيفة وما بين ذلك تحمل المذرة في امعائك والبول في مثانتك والمخاط في انفك والبصاق في فمك والوسخ في اذنيك والدم في عروقك والصديد في بشرتك والصنمان تحت أبطك وتزاول الغائط بيدك والبول وتتردد في ذلك إلى الخلاء: الخامس القوة أو الغلظة أو كلاتها العلاج بمعرفة ان الجمار والبقرة والفيلة أعظم فتلك صفة سبقتك إليها البهايم مع أنها تزول بحمى ساعة أو يوم ولا سلطان لك في حفظها. السادس المال. السابع البنون والاقارب والغلمان والجواري والتلاميذ وسائر الاتباع والقرب من السلطان والعلاج بمعرفة ان ذلك خارج عن ذاته شاركته فيه اليهود والنصارى والمجوس وانه سريع زوال ذلك عنه وانقلابه والله أعلم. ومن علامات الكبر محبة قيام الناس له أو بين يديه تعظيما له بلا وجدان كراهة من نفسه فان كره فلا يضره ما يجده من ميل الطبع إلى ذلك ومنها أن يحب مشي غيره خلفه روى الديلمي واحمد وابن ماجه عن أبي أمامة « ان رسول الله ﷺ خرج يمشي إلى البقيع فقبضه أصحابه فوقف وأمرهم أن يتقدموا ومشى خلفهم » فسئل عن ذلك فقال « اني سمعت خفك نعالكم فاشفت ان يقع في نفسي شيء من الكبر » ومنها ان لا يزور غيره مع ما يحصل له من الثواب بالزيارة وتعليم

التواضع ومنها ان يستنكف من جلوس احد قربه الا بين يديه ومنها
ان يتوقى مجالسة المملول او المريض ولو غير ابرص او مجذوم او يتوقى
المجذوم والابرص لترفع لاللسنة ومنها ان لا يعمل شغل بيته او لا يحمل
متاعه الى بيته او يستنكف عن لبس الدون روى ابو داود عن ابي امامة
«البذاذة من الايمان» كان ابو هريرة يستخلف على المدينة فيشق السوق
بحزمة حطب على ظهره وهو يقول «جاء الامير» او يقول «اطرقوا
للامير» حتى ينظر الناس اليه رواه مسلم عن محمد بن زياد وروى ان
عمر بن الخطاب بعث ابا هريرة اميرا على البحرين فدخل البحرين وهو
راكب على حمار وجعلوا يقولون اطرقوا للامير فمؤلا اصحاب رسول
الله ﷺ كان من خلقهم التواضع وكانوا اعز الناس عند الله وعند الناس
وعند الملائكة وعن الحسن بن النبي ﷺ «من لبس الصوف وركب الحمار
الساكوف وحلب الشاة واكل مع العيال وجالس المساكين فقد نحي الله عنه
الكبر» وروى الترمذي أن جبير بن مطعم قال : يقولون في التيه وقد
ركبت الحمار ولبست الشملة وحلبت الشاة وقد قال رسول الله ﷺ «من
فعل هذا فليس فيه من الكبر شيء» وروى الطبراني عن عبد الله بن سلام
انه مر بالسوق وعليه حزمة حطب فقيل له ما يحملك على هذا وقد اغناك
الله تعالى عن هذا قال : اردت أن ادفع الكبر سمعت رسول الله ﷺ
يقول «لا يدخل الجنة من في قلبه خردلة من الكبر» ومنها أن يستنكف
عن دعوة الفقير ومنها ان يستنكف عن قضاء حاجة الاقرباء والرفقاء في
السوق ومنها ان يثقل عليه تقدم الاقران في المشي والجلوس فان لم يجد ان
يتقدم هو تأخر الى موضع لا يظن احد انه مرتبته بل يظن انه تواضع او
استغنى عن ذلك ومنها عدم قبول الحق عند المناظرة أو عند النصيح والله
أعلم قال الله جل وعلا «كذلك يطبع الله على كل قلب متكبر جبار» وعن
كعب مامن عبد الاوفي رأسه حكمة بيد ملك فان تواضع رفعة الله وقال

انتعش نعشك الله وان تكبر وضعه الله وقال اتضع وضعك الله وقال عيسى
عليه السلام «ان الزرع ينبت في السهل ولا ينبت على الصفا كذلك الحكمة
تعمر في قلب المتواضع ولا تعمر في قلب المتكبر الا ترون انه من شمع
رأسه الى السقف شجوه ومن تطأطأ اظله» وروى الترمذي عن ثوبان عن
رسول الله ﷺ «من مات وهو بريء من الكبر والغلول والدين دخل
الجنة» وروى البيهقي عن أنس عن أبي هريرة عنه ﷺ «ثلاثة لا ينظر
الله اليهم يوم القيامة ولا يزكهم ولهم عذاب اليم شيخ زان وملك كذاب
وعائل مستكبر» أي فقير مستكبر وروى الحاكم عن طارق انه خرج
عمر رضي الله عنه الى الشام ومعنا أبو عبيدة فاتوا على مخاضة وعمر على ناقة
فنزل وخلع خفيه فوضعهما على عاتقه وأخذ بزمام ناقة نخاض فقال أبو
عبيدة : يا أمير المؤمنين انت تفعل هذا ما يسرني ان أهل البلد استشفروك
فقال : اوه لم يقل هذا غيرك ابا عبيدة جعلنا نكالا لامة محمدانا كنا اذل
قوم فاعزنا الله بالاسلام فان طلبنا العز لغيره اذلنا الله تعالى وروى ان عمر
جعل بينه وبين غلامه نوبة في الركوب فكان عمر يركب الناقة ويأخذ الغلام
بزمامها ويسير مقدار فرسخ ثم ينزل ويركب الغلام ويأخذ عمر بزمامها
فاستقبله الماء في الطريق فجعل يخوض فيه وزمام الناقة بيده فخرج أبو عبيدة
ابن الجراح وكان أميرا على الشام فقال : يا أمير المؤمنين ان عظماء الشام يخرجون
اليك ولا تحب ان يروك على هذه الحالة فقال عمر «نحن قوم اعزنا الله
بالاسلام فلا نبالي بمقالة الناس» وروى الترمذي عن عمرو بن شعيب عن
ابيه عن جده أن رسول الله ﷺ قال «يحشر المتكبرون يوم القيامة امثال
الذر في صور الرجال يغشاهم الذل من كل مكان يسافون الى سجن في جهنم
يقال له بولس يملوهم نار الانيار يسقون من عصارة أهل النار طينة الخبال»
وكذا رواه كعب الا أنه بلفظ «يغشاهم الذل من كل مكان حتى يسلكوا
في نار الانيار يسقون من طينة الخبال عصارة أهل النار» وفي رواية عنه

« تفشاهم الكتابة ويأتيهم الذل من كل مكان يسلكون في النار يستقون من طينة الخبال » وعن أبي هريرة عن النبي ﷺ « عرض علي أول ثلاثة يدخلون الجنة وأول ثلاثة يدخلون النار فأما أول ثلاثة يدخلون الجنة فالشهيد وعبد مملوك لا يشغله رق الدنيا عن طاعة ربه وفقير ضعيف ذو عيال وأما أول ثلاثة يدخلون النار فأما أول ثلاثة يدخلون النار فمسلط وذو مال لا يؤدي زكاته وفقير نخور » وذكر أن موسى عليه السلام ناجى ربه فقال « يارب من ابغض خلقك إليك قال من تكبر قلبه وغلظ لسانه ولم تدمع عينه وبخلت يده » وعن عروة بن الزبير : التواضع إحدى معاصد الشرف وكل ذي نعمة محسود عليها إلا التواضع وقال بعض الحكماء : افتخار المؤمن بربه وعزه ^(١) وافتخار المنافق بحسبه وعزه بماله ويجب أن يراقب الإنسان نفسه ويمتنعها فيقول في العجب انما عملي بيدني والله هو الذي خلق بدني وقواه على العمل وخلق منه العمل وان عجب بقوته في الاكل والجماع احضر ان ذلك توغل في صفات البهائم في العمل بشهوة النفس بلا قصد امر اخروي وتباعد عن صفات الملائكة قيل ويحمل حزمة حطب ان كان منظورا اليه فان توحش منها ففيه عجب وقد حمل الصديق جلد شاة يبيعه ولم يتركه كبيرا بل تحمل له بالنفقة من بيت المال ولا يجوز التعرض لشيخ لثيم في اختبار العجب والكبر ومن أسباب الكبر العجب فقد يعجب الإنسان بعمله أو علمه أو ماله أو نحوه وينسى منة ربه ولا يتكبر على أحد وقد يخرج به إلى أن يحقر غيره ويأنف فيكون متكبرا معجبا وقل ما ينفرد العجب بالدنيا عن الكبر وترك أبو هريرة امامة قومه لان نفسه حدثته انه افضل منهم واستأذن عمر امام قوم ان يدعو بدعوات بعد الصلاة فمنعه خوفا من الرياء والكبر وقال : اخاف ان ينتفخ حتى يبلغ الثريا ^(٢) والرياء ^(٣) معظوف على

(١) كذا بالسنة التي بأيدينا ولم فيه سقطا والاصل وعزه بدينه تأمل

الكبر وهو طالب المنزلة في القلوب بارادة خصال الخير فالمرأى هو هذا الطالب والمرأى هم الناس والمرأى به الخصال التي يطلب بها المنزلة في القلوب وهو فعال مشتق من الرؤية وهو بهمزتين بينهما الف والاولى بصورة ياء بلا نقط أو بنقط وتكتب الهمزة عليها الاولى هي عين الكلمة وهي همزة رأى والثانية لام الكلمة وهي ياء الرؤية قلبت همزة لتطرفها بعد الف زائدة وأصل الفعال والمفاعلة ان ينفعل اثنان فصاعدا كل واحد للآخر فالمرأى ان المرأى يرى المرأى بأعماله ان يقصده بها ليراه ويراه المرأى يعمل ويجوز ان يكون الفعال هنا للطالب فان المرأى يطلب باظهاره العمل ان يراه الناس أو المعنى صيرهم رائيين له باظهار عمله لهم وقيل الرياء هو ارادة نفع الدنيا بعمل الآخرة أو دليله أو اعلامه أحدا من الناس من غير اكرام ملجىء باعث على نفسه وقد يطلق الرياء على حب المنزلة وقصدها في قلوب الناس بأعمال الدنيا وهذا رياء من أهل الدنيا والاول بتسميه رياء أهل الدين فالتقسم الاول ان لم يقارنه نفع الآخرة فرياء محض وان قارنه فرياء تخليط اما غالب أو مساو أو مغلوب فالجمله خمسة قيل والمراد منه نفع الدنيا أي الذي اريد منه نفعها اما خالق أو مخلوق ونفع الدنيا اما جاه أو مال أو قضاء شهوة أو دفع ضرر يسير وكل منهما اما للتوسل الى عمل الآخرة أولا والاول من الخالق تعالى ليس برياء لورود صلاة الاستسقاء والاستخارة والحاجة ونحوها وغيره كله رياء وان كان اعلام الغير باعثا على مجرد الاظهار للاقتداء ونحوه من النيات الصالحات لا على نفس العمل فليس برثاء فان الرثاء يستعمل جلب الجاه واستعماله القلوب اما لذاته واما للتوسل به الى معصية أو مباح أو طاعة في اعتقاده وقد تكون هذه الثلاثة اغراضا من الرياء بغير توسط فتلك أربعة * اما الاول وهو قصد الجاه بالذات فكمن يقصد بعبادته ان يشتهر بالزهد والارشاد وكثرة المريدين والاحباب وكمن يمشي فيطلع

عليه الناس فيترك العجالة كي لا يقال انه من أهل اللهو والسهو لا من أهل
الوقار وكن يكاف نفسه المسينة الحسنة في الخلوة حتى اذا رآه الناس لم
يحتج ان يخالف حال الخلوة يظن انه تخلص بذلك من الرثاء وقد تضعف
به رثاءه لانه انما يحسنها في الخلوة ليكون كذلك في الملا لا لحياء من
الله تعالى وكن يسبق منه ضحك أو مزاح فيخاف ان ينظر اليه الناس
بعين الاحتقار فيتبع ذلك بالاستغفار وتنفس الصعداء ويقول ما أعظم
غفلة الآدمي عن نفسه والله يعلم منه انه لو كان في خلوة لم يثقل ذلك عليه
وكن يرى قوما في عبادة فيدخلها لثلا ينسب الى الكسل والعوام ولو
خلا لم يفعلها وكن يعطش يوم عرفة أو عاشوراء فلا يشرب خوفا من
علم الناس انه غير صائم وان اضطر ذكر لنفسه عذرا أو تصرحاً أو تعريضا
بان يتعمل بمرض اقتضى فرط العطش أو يقول افطرت تطييبا لقلب فلان
وقد لا يذكر ذلك متصلا بشربه كيلا يظن انه يعتذر رياء بل يذكره في
معرض حكاية بعد مثل ان يقول ان فلانا يحب الاخوان شديد الرغبة
في ان يأكل الانسان من طعامه وقد ألح اليوم علي ولم أجده بدا من
تطييب قلبه ومثل ان يقول ان اى ضعيفة القلب مشفقة علي تظن اني
لو صمت يوما مرضت فلا تدعني ان اصوم واما المخلص فلا يترك لمخلوق
ولا يفعل له * واما الثاني وهو قصد الجاه للتوسل به الى معصية
فكرت يراى بعبادته ليعرف بالامانة فيولى القضاء والاموال
كالاوقاف ومال الايتام والولا ثم فيجحد أو يخون أو يستنفع وكن
يظهر التصوف والخشوع والحكمة ليتجنب الى امرأة أو غلام للزنى
وكن يحضر مجلس العلم للملاحظة النساء والصبيان وكن يظهر الشجاعة
وحسن السياسة والضبط ليصل الى ولاية أو وصاية أو نحوها فيتمكن
من المشتريات * وأما الثالث هو قصد الجاه للتوسل به الى مباح فكمن
يرأى بعبادته لتبذل له الاموال وترغب في نكاحه النساء ويسارع في

وهو الشرك الاصغر

خدمته وحاجته الناس وكن يخفف الصلاة ويترك التعديل والآداب
في الخلوة ويطيلها ويراعى التعديل والآداب في الملا فراراً عن اذى
الناس بمذمته لا طلباً للمدح ولا لاثواب من الله تعالى وكن يصلى أو يقرأ
أو يهال لاخذ المال والتلذذ وكن يظهر الشجاعة وحسن السياسة والضبط
ليصل من المشتريات للمباحات * وأما الرابع وهو قصد الجاه للتوسل به
الى طاعة كمن يخفف الصلاة ويترك التعديل والآداب في الخلوة ويطيل
يراعى في الملا قصداً لصيانة الناس عن المعصية بالذم اذ ربما جاوزوا
فيه الحق بالكلام ان خفف او لم يعدل وكالمعلم يراى بطاعته لينال عند
المعلم رتبة فيتعلم منه علماً نافعا وكالولد يراى بعبادته أو علمه ليميل اليه
قلب ابويه فيكون باراً لهما وكن يراى عند الاغنياء لينال منهم ما لا
يتخذة عدة للعبادة أو عند الامراء والوزراء والقضاة لينال جاهها ومنصبها
ليتفرغ به للعبادة ودفع الشواغل والظلم او لينفذ به قوله في الامر والنهي
وكن يقرأ ﴿و﴾ الرياء ﴿هو الشرك الاصغر﴾ اذا كان بالطاعة واما
بالمباح او المعصية فكبيرة غير شرك والرياء مفاعلة فان الفاعل يرى غيره
فعله ويريه غيره ثناء عليه ورد القرآن بانه شرك ووردت السنة بذلك ايضا
وبانه أصغر وبان ادناه شرك قال الله تعالى « فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل
عملاً صالحاً ولا يشرك بعبادة ربه أحداً » نزلت فيمن طلب الاجر والثناء
بعمله وقيل فيمن اذا صلى أو صام أو تصدق فذكر بخير ارتاح لذلك فزاد
في عمله لمقال الناس روى البزار عن النبي ﷺ « ان الله تبارك وتعالى
يقول أنا خير شريك فمن اشرك معي شريكاً فهو شريكى (!) يا أيها الناس
اخلصوا أعمالكم فان الله تبارك وتعالى لا يقبل من الاعمال الا ما خلص له
ولا تقولوا هذا لله وللرحم فانه للرحم وليس لله منه شيء ولا تقولوا هذا
لله ولوجوهكم فانه لوجوهكم وليس لله منه شيء فان الله لا شريك له »

ويكون من الانسان وان في مباح أو محرم

وروى أحمد عن محمود بن لبيد انه قال عليه السلام « أخوف ما أخاف على امتي الشرك الاصغر قيل وما هو قال الرياء يقول الله يوم القيامة للمرائين اذا جازى الناس بأعمالهم اذهبوا الى الذين كنتم ترادون في الدنيا فانظروا هل تجدون عندهم الجزاء » قال الشيخ أحمد رحمه الله : ذكروا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال « اتقوا الرياء فانه الشرك الاصغر » قال الربيع رحمه الله قال صلى الله عليه وسلم « من صلى او صام أو تصدق رياء فقد اشرك » وكان يسمى الرياء الشرك الاصغر وفي الحديث الرباني « انا أغنى الشركاء عن الشرك فمن عمل عملاً أشرك فيه غيري تركته له فاني لا أقبل الا ما كان خالصاً لي » وقال عمر لمعاذ وقد رآه يبكي : ما يبكيك قال حديث سمعته من صاحب هذا القبر يعني النبي صلى الله عليه وسلم يقول « ان أدنى الرياء شرك » قال شداد بن أوس رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يبكي فقلت ما يبكيك قال « اني تخوفت على امتي الشرك اما انهم لا يعبدون صنماً ولا شمساً ولا قرناً ولا حجراً ولكنهم يراءون بأعمالهم » قال الفضيل بن عياض : العمل لاجل الناس رياء وترك العمل لاجل الناس شرك والسلامة ان يخلصك الله منهما ومعنى كون الرياء شركاً ان فيه العمل لغير الله كما لا يجوز وفيه جزاء الشرك ومع ذلك فانه كبيرة نفاق ولا يحكم على المراءى بحكم المشرك وهو محبط للعمل الذي راءى به ولفظه فان تاب رجع الذي لم يراء به ﴿ ويكون من الانسان ﴾ ومعلوم ان الجن كذلك وهذا كما نقول ان فعل الرجل كذا ونريد ان المرأة كذلك ﴿ وان في مباح او محرم ﴾ او مكروه وكان كفراً مع انه في غير طاعة وانه ليس اشراكاً لغير الله في الطاعة لانه تعظم والتعظيم انما هو لله والرياء في نفسه كبيرة والعمل الذي روعى به باق على حاله من كونه طاعة او مباحاً او مكروهاً او محرماً في قول وقيل هو كبيرة وذلك الفعل معصية ما يدري ما هي عند الله اكيرة او صغيرة ان كان طاعة

وفي ذاهب وآت وحال وبما لم يعزم عليه وبفعل غيره وان في نفسه كتحسين صورته أو في خلاء

او مباحاً او مكروهاً وان كان محرماً فهو محرم وهل يكون الرياء بفرض قيل لا وقيل يكون وهو الصحيح لانه قد يراى بتحسينه والايان به على ظاهر الوجه الشرعي وقد يكون الانسان لا يعمل ذلك الفرض أصلاً أو تارة فيتأني له الرياء ﴿ وفي ﴾ فعل ﴿ ذاهب وآت ﴾ سواء يتحقق بان يقع بعد أولاً كوعده بانه سيفعل كذا مما يعظم ﴿ وحال ﴾ بتخفيف اللام على حذف مضاف أى فعل حال أو بتشديدها أى فعل حاضر ﴿ وبما لم يعزم عليه ﴾ كما يكون بما عزم كما يفعل شيئاً أو يتركه بلا عمد فيرتب عليه ما يرائى به ومن ذلك الخطوة في القسمه أو البيع أو غيره ﴿ وبفعل غيره ﴾ كصرف الناس ماله في منفعة بلا أمر منه فيقول منفعة كذا منى يرائى بذلك أو يراى بانه سيفعل وليس في نيته أن يفعل وهو فعل الله تعالى أو فعل غيره من الخلق ﴿ وان ﴾ كان ذلك الفعل الذي هو لغيره ﴿ في نفسه ﴾ أى نفس غيره ﴿ كتحسين صورته ﴾ أى صورة غيره وذلك مثل ان يخلق غيره وهو الله صورة زيد حسنة فيراى بها لكونه قريباً له أو من بلده أو قبيلته أو غير ذلك أو يخلق في بلده جبالاً فيه منفعة ومثل ان يفعل احد في جسم احد شيئاً حسناً كالخلق فيراى غيرهما به وذلك انه يراى بما يكون مدحه مدحاً له ولو معصية أو من فعل غيره أولاً فعل فيه لا احد غير الله سبحانه وتعالى وانما رجعت هاء نفسه لغير لانه المناسب للتغبي اذ لو رددته له لا لغير لكانت فوقه غاية وهو فعل غيرك في غيرك وفي ذلك استخدام لان غيرك الذي فعل فيه ليس هو غيرك الفاعل والاولى ان يسقط قوله : وحال فيكون قد أتى بالغايات فيناسب قوله : وبما لم يعزم عليه ولعله ترك التغبي في قوله : وفي ذاهب الى . . . وبفعل غيره وبان يدخل ما عزم عليه في قوله : ويكون في الانسان ﴿ أو في خلاء ﴾

وبفعل جارحة وبترك بناس وهو نفاق والعمل

بان لم يكن معه أحد بأن يتكلم بما هو صورة رياء أو يعقد نواه ويعزم على الفخر به والانتساب اليه ولا سيما في محضر الناس قال أبو الربيع سليمان ابن يخلف رحمه الله : يكون الرجل في قعر بيته قد اغاقت عليه الابواب واقفا في صلاته في جوف الليل ليس معه احد وهو مرء اذا احب في نفسه ان يظهر ذلك للناس ويطلعوا عليه . قلت ويتصور الرياء بانه يريد ان يعظم عند الملائكة أو الجن على حد عظمته عند الخلق بالشهرة لاعلى التقرب الى الله بحب الملائكة اياه فافهم ﴿ و ﴾ يراى ﴿ بفعل جارحة ﴾ وبفعل قلب كان ذلك منه أو من غيره أو لم يكن أصلا أو يكون أو لا يكون مثل ان يراى بشجاعة قلبه وشدة بطش جوارحه ورياء المنتسبين للدين يكون بما هو في نفسه عبادة ولذلك حكى أصحابنا : ان الدين باق مادام الرياء في الناس وكذا قال السمرقندي وذلك ان الانسان يراى بما يعده عظيما أو يرى غيره يعظمه فساد الناس يراى ان فاتهم باقون على اعتقاد ان دين الله عظيم شريف والمرأى كافر ولكن يحصل للدين به اعتزاز كما ورد « يؤيد الله هذا الدين باقوام لا خلاق لهم » وكم من فاتح مدن الشرك وقاتل للمشركين ومقر علوما ومنفق أموالا فانتفع بذلك منه من انتفع لا آخرته أو بالافتداء فنجوا وهلك فاعل ذلك بريائه قال السمرقندي ويقال لولا المراءون لحربت الدنيا وان الدنيا خربت منذ مات المراءون وقال رجال اللهم اهلك المنافقين فقال حذيفة لو هلكوا ما انتصفتهم من عدوكم أى لانهم يخرجون الى المشركين فيقتلونهم فيمذل أهل الشرك ﴿ و ﴾ يراى ﴿ بترك بناس ﴾ أى لناس أو لاحد اى بترك العبادة لاجلهم لئلا ينسبوا للرياء مثلا واما ترك المعصية لاجلهم لا لله فرياء ايضا لانه داخل في الرياء بالطاعة واما ان يترك نافلة عندهم ليعملها في السر ليقوى الاجر فجائز ﴿ و ﴾ قيل الترك للناس ﴿ هو نفاق والعمل

بهم شرك

بهم شرك ﴿ وذلك ان تخطر له عبادة أو يؤمر بها أو يسمعها فيريد ان يفعلها فيترك فعلها لحضور الناس لئلا ينسبوه الى الرياء بفعلها فقد طلب ابقاء منزلته في قلوبهم بتركها اذ لو فعلها لنسبوه الى الرياء فينقص عندهم أو يتركها لئلا يخطر اليه الرياء فالواجب ان يفعلها ان وجبت ويزيل العوارض أو ينفي ذلك من قلبه يعنى ان ينفي ان الترك لهم ويفعل بعد وان يفعلها ان لم تجب ويزيل العوارض او يتركها وينفي ذلك او يفعلها بعد مع النفي في حينه كذا ظهر لى في تفسير كون الترك بالناس رياء وهو أيضا شرك لان كل ما كان برياء كان شركا وليس اثبات الشرك للعمل بهم نفيا للشرك عنه ولكن لما كان العمل بهم مشابها للشرك اظهر عند المبتدي او بادى النظر من مشابة الترك للشرك سمي العمل بهم شركا وسعى الترك بهم باسم دونه وهو النفاق والشرك في قولنا الرياء شرك مشبه به أى الرياء كعبادة غير الله أو هو بالمعنى العام الممنوى فان في كل من عمل المراءى وعمل عابد الصنم تقربا الى غير الله واشراكا له به ثم رأيت في الحديث لله كثيرا ما يناسب ذلك التفسير ما نصه : ومن مكائد الشيطان أن الرجل قد يكون له ورد معين كصلاة الضحى والتهجد فيقع في قوم لا يفعلونها فيتركها خوفا من الرياء فهذا غلط ومتابعة الشيطان اذ مداومته السابقة دليل على الاخلاص فجرد وقوع خاطر الرياء في القلب بلا اختيار وقبول ليس بضار ولا رياء ولا يخل بالاخلاص فترك العمل لاجله موافقة للشيطان وتحصيل لغرضه نعم عليه أن لا يزيد على المعتاد ان لم يجد باعنا دينيا وقد يتركها لا خوفا من الرياء بل خوفا من أن ينسب الى الرياء وان يقال انه مرء وهذا عين الرياء لانه ترك خوفا من سقوط منزلته عندهم وفيه أيضا سوء الظن بالمسلم وقد يقع الشيطان في قلبه أن يتركه لاجل صيانتهم عن معصية الغيبة لا للفرار

عن ذمهم له وسقوط منزلته عندهم وهذا أيضا سوء الظن بهم وصيانة غيره عن المعصية إنما تحسن في ترك المباحات لا العبادات ومن هذا القليل ترك السواك والطيلسان والمشي حافيا وركوب الحمار ونحوها صيانة لالسنة الناس عن الغيبة وفيه ترك السنة وسوء الظن وعدم الندامة على ترك السنة بل استحسناته وعداها عيبا ونقصانا اه والشیطان يدعو اولا الى ترك العبادة وان لم تترك فالى الرياء فان لم يراء اوجهه أن ترك العمل بخافة الرياء اخلاص وانما الاخلاص ايقاع الطاعة خاصة لله تعالى دون الناس لا من زعم الشيطان من الترك لهم وان عارضه وقال انك مرء زاد فيها وحسنها بالاخلاص . واعلم أن ما به الرياء ست أو خمس ان عددنا القول وعمل الجوارح واحدا . الاول البدن باظهار النحول والاصفرار وذبول الشفتين وحفظ الصوت ليدل على قلة الاكل وعلى شدة الاجتهاد في العبادة وغلبة خوف الآخرة وسهر الليل وكثرة الحزن في الدين والصوم وباظهار أمر الشرع كحلق الشارب واطراق الرأس والهدوء في الحركة ورياء أهل الدنيا باظهار السمن وصفاء اللون واعتدال القامة وحسن الوجه ونظافة البدن ونحوها . الثاني الذي كلبس الصوف وتشميره الى قريب من نصف الساق وغليظ الثياب والمرقع والطيلسان ليظهر انه متبع للسنة وليصرف اليه الاعين بسبب تميزه ولبس الثياب المخرقة والوسخة ليدل به على استغراق الهم بالدين وعدم التفرغ للخياطة والغسل أو على التواضع وكسر النفس والفقر والزهد ولو كلف أن يلبس ثوبا وسطا نظيفا كان عنده بمنزلة الذبح لخوفه أن يقول الناس رغب في الدنيا ورجع عن الزهد ومنهم من يريد القول عند أهل الدنيا من الملوك والاعنياء وعند أهل الصلاح فلو لبس الخلق والوسخة ازدراه أهل الدنيا ولو لبس الفاخرة ازدراه أهل الدين ولا يعلم زهده وصلاحه فيطلبون الاصواف الرقيقة والاكسية الرقيقة مما قيمتها قيمة ثياب الاعنياء وهيئتها هيئة ثياب

الصلحاء فيلتمسون القبول عند الفريقين ولو كلفوا لبس خشن أو وسخ لكان كالذبح خوفا من السقوط من أعين الملوك والاعنياء ولو كلفوا لبس ما يلبسه الاعنياء لعظم عليهم خوفا من أن يقال رغبوا في الدنيا وان لا يعلم أنهم من أهل الدين والصلاح والزهد ، ورياء أهل الدنيا بالثياب النفيسة والمراكب الرقيقة والمساكن الواسعة يلبسون في بيوتهم الثياب الخشنة ولا يخرجون بها . الثالث القول كالوعظ والنطق بالحكمة والاخبار والآثار وحفظ أقوال المختلفين اظهارة لغزارة العلم ودلالة على شدة العناية بأحوال السلف وتحريك الشفتين بالذكر^(١) والامر بالمعروف والنهي عن المنكر بمشهد الخلق واظهار الغضب للمنكرات واظهار الاسف على مقارفة الناس المعاصي وترقيق الصوت بقراءة القرآن ليدل بذلك على الحزن والخوف وادعاء حفظ القرآن والحديث ولقاء المشايخ وذكر ما فعله من الطاعات والرد على من يروي الحديث ببيان خلل في نقله أو لحنه أو لفظه ليعرف أنه بصير بالاحاديث والمجادلة على قصد اخفام الخصم ليظهر للناس قوته في العلم والدين ونحو ذلك ، ورياء أهل الدنيا بالاشمار والامثال واظهار البلاغة والفصاحة . الرابع العمل كتطويل القيام أو الركوع والسجود وتعديل الاركان واطراق الرأس وترك

(١) كفعل بعض المتظاهرين بالعبادة والذكر وكثير من اصحاب الطرق التي هي آفة من آفات الاسلام وآلة فقدان هزه ومجده وتقويض سلطانه وانحطاط كثير من الذين يسعونهم بالمريدين الى حضيض الاستسلام والخنوع بل الى التابس بما يتحاشى ذكره .

فانك ترى الواحد منهم ويتمم ويحرك شفتيه ويظهر انكسار النفس وفنور العين كأنه على جانب من الخشوع وما ذلك الا حيلة يتوصل بها الى اقتناس فريسة وهذا دأبهم في المعيشة ودأب اصحاب التجديل وتغريب النفوس والاكل بالدين

وقد اتخذ الاجانب الغربيون هؤلاء عنوانا على الدين وصاروا يصومون بانفاهم الاسلام وهو براء منهم

وكم هؤلاء بعض المتجهدين فانك تسمع الشاء على تبهجهم وكثرة ركوعهم وسجودهم ولكنهم بالاسف تسمع منهم وترى منهم كل انهماك في طعن الاعراض والسعي بالنجاسة والارتطام في النجاسة والمشاركة في الاضرار ولو جاء على طريق السعاية والحيانة ولا يسع المرء الا أن يحكم على هؤلاء بالرياء المحض في عبادتهم والخذلان المبين

نسئله تعالى العصمة والتوفيق فانه لا مسئول سواه

ولا يخلص العامل عمله حتى يكون الناس عنده كاعواد واحجار

الانتماءات واظهار الهدوء والسكون وتسوية القدمين والبدن في محضر الناس دون الخلو ورياء اهل الدنيا بالتبخر والاختيال وتقريب الخطا والاخذ باطراف الذيل ونحوه . الخامس الاصحاب والزائرون من يفرح بكثرتهم ومشيم خلفه عند ذهابه الى الجمعة والدعوة ويباهي بهم ولا يذهب وحده ليقال انه مرشد كامل له اتباع كثيرة ورياء اهل الدنيا ليقال انه ذو قدرة وثروة وعبيد وخدم كثيرة . السادس ترك العمل للناس « ولا يخلص العامل عمله حتى يكون الناس عنده كاعواد واحجار » لا يتقرب اليهم بفعل ولا بترك كما لا يفعل ذلك بحجر أو عود ومهما أدركت نفسه تفرقة بين أن يطلع على عبادته انسان أو بهيمة ففيه شعبة من الرياء الا ان اراد أن يقتدى به قال الله تعالى « ألا الله الدين الخالص » وقال تعالى « وما امروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين » والاخلاص هو اخراج الخلق عن معاملة الحق وان شئت فقل تصفية العمل عما يفسده من الكدورات من الرياء والاعجاب وغيره وان شئت فقل ان يكون سكون العبد وحركته لله تعالى خالصة وقد سئل عليه السلام عن الاخلاص فقال « أن تقول ربّي الله ثم تستقيم كما امرت » أي لا تعبد هواك ولا تعبد الارباك وان تستقيم في عبادته كما امرت وعرفه بعضهم بحسب مقام أعلى بان لا يطلع على العمل شيطان فيفسده ولا ملك فيكتبه وقيل في معنى الاخلاص أن يريد بطاعته الله تعالى ولا يريد بها سواه ولها اقسام : امرها أن يريد الاخلاص من العقاب . والثاني أن يريد الفوز بالثواب . والثالث أن يريد بها معاً . والرابع أن يفعل ذلك حياء من الله تعالى . والخامس أن يفعل ذلك حباً لله عز وجل من غير ملاحظة ثواب ولا عقاب . والسادس أن يفعل ذلك لإجل الله تعالى وتمظيماً له ويمالج الرياء باستحضار وعيد الرياء ووعد الاخلاص مثل ما روي عنه عليه السلام « ان الحفظة تصعد

بعمل العبد الى السماء السابعة من ذكر ونفقة واجتهاد وورع له دوي كدوى الرعد وضوء كضوء الشمس ومعه ثلاثة أملاك فيقول لهم الملك الموكل بها قفوا واضربوا بهذا العمل وجه صاحبه انه أراد به غير الله » وروي ابن أبي يعلى عن ابن مسعود رضي الله عنه عنه عليه السلام « من أحسن الصلاة حيث يراه الناس واساءها حين يخلو فذلك استهانة استهان بهاربه تبارك وتعالى » وروي ابن أبي الدنيا عن جبلة اليمامي عن النبي صلى الله عليه وسلم « ان المرأى ينادى يوم القيامة يا فاجر يا غادر يا كافر يا خاسر ضل عملك وحبط أجرك اذهب فخذ أجرك مما كنت تعمل له » وروي ابن حبان والحاكم عن أنس عنه عليه السلام « من فارق الدنيا على الاخلاص لله تعالى وحده لا شريك له وأقام الصلاة وآتى الزكاة فارقها والله تعالى عنه راض » وروي الحاكم عن معاذ بن جبل انه قال حين بعث الى اليمن : يا رسول الله أوصني قال « أخلص دينك يكفك العمل القليل » وروي البيهقي عن ثوبان قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « طوبى للمخلصين أولئك مصابيح ندى ينجلي عنهم كل فتنة ظلماء » وروي الطبراني عن أبي الدرداء عنه عليه السلام قال « الدنيا ملعونة ملعون ما فيها الا ما ابتغى به وجه الله تعالى » وروي أحمد والبيهقي عن أبي ذر رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « قد أفلاح من أخلص قلبه الايمان وجعل قلبه سليماً واسانه صادقاً ونفسه مطمئنة وخليقته مستقيمة وجعل أذنه مستمعة وعينه ناظرة » وقال الله تعالى « فويل للمصلين الذين هم عن صلاتهم ساهون الذين هم يراءون ويمنعون الماعون » وقال « والذين يذكرون السيئات لهم عذاب شديد » قال مجاهد : هم أهل الرياء وقال الله تعالى « وبدا لهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون » كان بعضهم اذا قرأها قال : ويل لأهل الرياء وقال رجل : يا رسول الله فيم النجاة قال « ان لا يعمل العبد بطاعة الله يريد بها الناس » ويقول الله تبارك وتعالى للعبد يوم القيامة اذا التمس ثواب عمله « ألم نوسخ لك في المجالس ألم تكن المرءوس

في الدنيا ألم نرخص لك بيعك وشراءك ألم تكرم ، ونحو ذلك وقال عليه السلام « تكلمت الجنة فقالت انا حرام على كل بخيل ومراء » ويقول الله للمراءى بقراءته اذا قال لله اقرأ القرآن آتاء الليل واطراف النهار « كذبت » وتقول الملائكة « كذبت » ويقول الله « بل اردت ان يقال فلان قارىء فقد قيل » وهكذا مع القتل في الجهاد اذا قال : جاهدت لك حتى قتلت ويقول « بل اردت ان يقال فلان شجاع فقد قيل » وكذا مع المنفق للمال اذا قال انفقته لك ويقول « بل لي قال انك جواد فقد قيل » وهم أول قوم تسمر بهم النار وقال عليه السلام « من رآى راءى الله به ومن سمع سمع الله به » وقال « استمعوا بالله من جب الحزن » قيل وما هو قال « وادى جهنم اعد للقراء الرائين » وقال عيسى عليه السلام « لا يقبل الله عملا فيه مقدار ذرة من رياء » وأفضل المخلصين من يدفع الرياء اذا جاء أول مرة ثم من يدفعه بعد تحسينه ثم من يتدافع معه ولا يسكن اليه ولا يضر ركون الطبع اليه اذا كرهه ودافعه واما ان كرهه وتابعه أو لم يكرهه أصلا أو رآى ولم يتذكر ان الرياء حرام لغلبة حبه أو لجهله فلا يقبل عمله وبه الجع الرياء أيضا باستحضار انه اذا علم الله بفعل فأي فائدة في علم غيره وانه لا قدرة لمخلوق على رفع منزلة ولا حطها ولا اعزاز ولا اذلال ولا اغناء ولا افقار كل ذلك لله فهو الذي يرفعني ويمزني ويغنيني ويعالجني أيضا بان يكره معصية الله به وهو المنعم عليه بكل خير وبان يستحضر كيف يأكل رزق الله تعالى ويعبد غيره وبان يرغب في الثواب والله اعلم ولا يظهر النفل من لا يقتدى به لانه لا يأمن الرياء ولا يثق بالاقتداء ويجب اظهار الفرض بنية اعلاء عمله واجر الاقتداء به وقد ورد « ان عمل العلانية يضاعف سبعين ضعفا ان اظهر على نية الاقتداء ومن اسره خوفا من الرياء ضوعف سبعين كذلك » وروى الشيخ احمد بن محمد بن بكر موقوفا عن عائشة رضي الله عنهم « الذكر الخامل الذي لا تحفظه الا الملائكة يضاعف سبعين

وهو اما ارادة حمد عاجل أو مع ثواب آجل بالفعل

ضعفا والاخبار بالعمل المفروغ منه سرا كالعمل علانية في ذلك كله » وقال بعض قومنا : اذا حضر لم يفسده بالاخبار به رياء ولكن الاخبار به للرياء معصية ومن اشتبه عليه الامر هل يريد الرياء والاقتداء والله اعلم واعلم ان عاقبة الرياء أشد عقبة وأضرها اذ تنتهي اليها ثمرات سائر العقبات فان سامت غنمت وربحت وان كانت الاخرى ضاع السعى كله وخاب الاصل وبطل العمل ومجاري الرياء والمعجب في الاعمال دقيقة خفية لا ينتبه لها الا كل تحرير في امر الدين بصير يقظان القلب قال الغزالي : ولقد سمعت بعض علماء نيسابور يحكى ان عطاء السامى نسج ثوبا واحكمه وأحسنه جدا ثم حمله الى السوق فعرضه فاسترخصه البزاز وقال : ان فيه عيبا كثيرا كيت وكيت فأخذه لجلس يبكى بكاء شديدا فندم الرجل وجعل يعتذر ويبذل له فيه ما يريد فقال عطاء ليس ذلك مانظن اني جتهدت في احكامه وتحسينه حتى لا يوجد فيه عيب فلما عرض على البصير عليه السلام اظهر فيه عيوبها غفلت عنها فكيف أعمالنا اذا عرضت على الله قال : وعن بعض الصالحين كنت ليلة وقت السحر في غرفة لى شارة اقرأ طه فلما ختمتها غفوت فرأيت شخصا نزل من السماء بيده صحيفة بشرها بين يدي وفيها سورة طه تحت كل كلمة عشر حسنات مثبتة الا كلمة واحدة رأيت مكانها محووا ولم ادر تحتها شيئا فقلت والله قد قرأت هذه الكلمة ولا أراها اثبتت فقال الشخص صدقت قد قرأتها وكتبناها الا انا سمعنا مناديا من قبل العرش انحوها واسقطوا ثوابها فبكيت في منامى وقلت لم فعلتم ذلك قالوا مر رجل فرغت بها صوتك لاجله فذهب ثوابها ﴿ و ﴾ الرياء ﴿ هو اما ارادة حمد عاجل أو مع ثواب آجل بالفعل ﴾ والاول قسمان : أحدهما ان يفعل بلا قصد ثواب ويهمل وبعد ذلك يحب ان يحمده الناس عليه والاخر ان يقصد الرياء حين يفعل ولم يقصد الثواب ومعنى قوله :

ويفسد العمل كمجرد الاول وان عارض ولم ينف

أو مع ثواب آجل ان يريد بعمله حين يعمل الحمد العاجل وهو حمد الخلق له والثواب الآجل عند الله في الآخرة فذلك ثلاثة أوجه واذا قسمت كلا أربعة حصل اثنا عشر لان المراد في كل من ثلاثة الجاه بذاته أو الجاه الى معصية أو الجاه الى مباح وقد مر ذلك ﴿ ويفسد ﴾ هذا القسم الثاني وهو ارادة الحمد العاجل مع الثواب الآجل ﴿ العمل ﴾ الذي رآه به العامل والعمل الآخر لانه كبيرة وهو كالشرك في افساد العمل الا انه لا يطالب بالامادة ومعنى افساد العمل ابطال ثوابه ومعنى ابطال ثوابه المجيء به على صورة لا يثاب عليها ﴿ كمجرد الاول ﴾ أي كما يفسده مجرد الاول وهو ارادة الحمد العاجل وفي نسخة : وهو اما ارادة حمد عاجل وثواب آجل بالفعل ويفسد العمل كمجرد الاول بالواو واسقاط مع فيكون قوله : كمجرد الاول عديلا لقوله : اما ارادة حمد عاجل وثواب آجل بالفعل وأما كمجرد الاول ارادة الحمد العاجل فكأنه قال هو اما ارادة حمد عاجل وثواب آجل واما ارادة حمد عاجل فقط ففر من هذا بقوله : كمجرد الاول فذلك كمن يقول الكلمة اسم أو فعل كحرف ويعني مجرد التنظير والمعنى أن الاسم والفعل نوعان كما ان الحرف نوع ولا أعرف تعديل اما بكسر الهمزة بالكاف في لغة العرب الا ان المعنى صحيح وقوله : بالفعل متعلق بالارادة وضمير يفسد عائد للرياء مطلقا والجملة معترضة أو عائد الى الرياء بقيد كونه ارادة حمد عاجل وثواب آجل فيكون قوله كمجرد الاول تنظيرا في الافساد وفي كونه قسما للرياء والعمل المرادى به من العبادة صحيح لا يطالب باعادته ولا ثواب له الا ان تاب وقيل فاسد يطالب باعادته ويعاقب على ترك اعادته ﴿ وان عارض ﴾ الرياء عاملا أو غير عامل وانما قلت ذلك مع قول صاحب الاصل : ان عارضه في فعله لان الرياء يكون بالعمل وغيره وبعمل المرادى وعمل غيره وباترك ﴿ ولم ينف ﴾ أي لم ينفه

فهل رياء أو حتى يحقق قولان ورخص مالم يبذل بقصد الثواب حب الحمد ولو خطر بباله

ذلك الذي عارضه هو ﴿ فهل ﴾ هو ﴿ رياء ﴾ لحصوله والاصل في الحصول الثبوت اذ لم ينف فهو رياء خفي لا يشعر منه الا بذلك العروض كسارق لاحظته صاحب الدار في ليلة في داره خفي فغفل عنه فكان يأخذ ما قدر عليه وما تيسر وكذب رآه راع في غنمه أو في قريب منها فغفل عنه ودخل الغنم يفسد ويأكل ﴿ أو ﴾ لا يكون رياء ﴿ حتى يحقق ﴾ ويبين فاذا حققه واعتقده واطمأن اليه فهو رياء ولو غفل عنه بعد ﴿ قولان ورخص ﴾ ان لا تكون معارضته رياء ولو حققه وبينه ولم ينفه ﴿ مالم يبذل بقصد الثواب حب الحمد ﴾ حمد الخلق له ادخل الباء على المبدل منه كقوله تعالى « استبدلون الذي هو أدنى بالذي هو خير » فظاهر العبارة انه أخذ قصد الثواب بدل حب المحمدة كما تقول بعت الثوب بدينار وليس ذلك مراده بل أراد أخذ حب المحمدة بدل قصد الثواب كالأية فان الباء تدخل على العوض واما قوله تعالى « ولا تشتروا بآياتي ثمنا قليلا » فالاشتراء فيه بمعنى الاستبدال فالباء دخلت على العوض ﴿ ولو خطر ﴾ التبديل ﴿ بباله ﴾ وحققه وتبين له والفرق بين هذه الرخصة والقول الثاني انه اذا حققه واطمأن نفسه اليه كان رياء على القول الثاني ولا يكون رياء على الرخصة حتى يخطر في قلبه قصد الثواب أو يخطر له ان الرياء مبطل له أو قصد الثواب من قبل عروض الرياء واستصحابه وبعد ذلك كله الغنى الميل الى الثواب ومال الى الرياء وهذه الرخصة انما تصور في الرئاء بالعبادة قيل من الافعال ما يكون طاعة غير فرض كجلب منفعة الدنيا للمسلم بعمل غير عبادة قيل والمرادى اما ان يريد بعمله الناس أو الناس وربه وفي أثر : ان هناك صورا تتردد بين الرياء والاخلاص والحيلة يدخل فيها تلبيس ابليس فنحتاج الى تقديم مقدمة في دفعه فنقول

وبالله التوفيق : المذهب المختار الجمع بين الاستعاذة والمحاربة فنستعيز بالله تعالى من شره أولا كما أمر الله تعالى به فان الشيطان كلب مسلط علينا فعملينا الرجوع الى ربنا ليصرفه عنا ثم نستخف بدعوته وننفىها كما وردت ولا نشغل بالمحاربة والجواب فانه بمنزلة الكلب النابح كلما اقبلت عليه ولع بك واج وان اعرضت سكنت وان لم يسكت بل تغلب علينا علمنا انه ابتلاء من الله تعالى ليرى صدق مجاهدتنا وقوتنا كما ان الله سلط علينا الكفار مع قدرته على كفاية أمرهم وشرهم ليكون لنا حظ من الجهاد والصبر كما قال الله تعالى « أم حسبتم ان تدخلوا الجنة ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ويعلم الصابرين » وأيضا قد يشبهه علينا خاطر لا ندري انه شر من الشيطان أو خير من غيره فعملينا المحاربة والقهر والدوام على ذكر الله تعالى باللسان والقلب ومعرفة وسأوسه ومكائده فلا بد أولا من معرفة منشأ الخواطر وتمييز خيرها من شرها فهي آثار يحدتها الله تعالى في قلب العبد تبعثه على الفعل والترك اما ابتداء فيقال له الخاطر فقط وعلامته كونه قويا مصمما وفي الاصول والاعمال الباطنة وان يكون خيرا عقب اجتهاد وطاعة اكراما فيسمى هداية وتوفيقا ولطفًا وعناية قال الله تعالى « والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا » والذين اهتدوا زادهم هدى « وشر عقب ذنب اهانة وعقوبة فيسمى خذلانا واضلالا واما بواسطة ملك موكل من الله تعالى على ابن آدم جائم على اذن قلبه البني يقال له الملمهم ولدعوته الالهام ولا تكون الا الى خير وعلامته كونه مترددا وفي الفروع والاعمال الظاهرة وبلا سبق طاعة أو معصية في الغلب أو بواسطة طبيعة مائلة الى الشهوات يقال لها النفس ولدعوتها هوى ولا تكون الا الى شر وعلامته كونه مصمما راتبا على حالة واحدة وان لا يضعف ولا يقل بذكر الله أو بواسطة شيطان مسلط على ابن آدم جائم على اذن قلبه اليسرى يقال له الوسواس الخناس ولدعوته

الوسوسة وعلامته كونه مترددا ومضطربا وبلا سبق ذنب في الاكثر وان يقل ويضعف بذكر الله تعالى ويكون شرا في الغلب وقد يكون مفضولا لينعمه عن الفاضل أو يحجره الى ذنب عظيم وعلامته ان يكون قلبك فيه مع نشاط لا مع خشية ومع عجلة لا مع تأني ومع أمن لا مع خوف ومع عبي العاقبة لا مع بصيرة روى الترمذي والنسائي عن ابن مسعود رضي الله عنه عن النبي ﷺ « في القلب لمتان لمة من الملك بايعاد بالخير وتصديق بالحق ولمة من العدو بايعاد بالشر وتكذيب بالحق ونهي عن الخير » وروى ابن أبي الدنيا عن أنس انه قال : ان الشيطان واضع خرطومه على قلب ابن آدم فان ذكر الله تعالى خنس وان نسي الله انغم قلبه * واما علامة خاطر الخير وخاطر الشر فلمعرفة ما أربعة موازين مرتبة الاول عرضنه على الشرع فان وافق جنسه نخير وان ضده فشر . والثاني عرضنه على عالم من علماء الآخرة ومرشد كامل ان وجد فان قال خير نخير وان قال شر فشر . الثالث عرضنه على الصالحين فان كان في فعله اقتداء بهم نخير وان كان اقتداء بالطالحين فشر . والرابع عرضنه على النفس والهوى فان نفرت عنه نفرة طبع لا نفرة خشية من الله تعالى نخير وان مالت اليه ميل طبع لا ميل رجاء من الله تعالى فشر اذ النفس اذا خليت وسبيلها لامارة بالسوء واما خيل الشيطان ومخادعته في الطاعة فن سبعة أوجه . الاول ان ينهاء عنها فان عصمه الله رده بان قال اني محتاج الى ذلك جدا اذ لا بد من التزود من هذه الدنيا الفانية للآخرة التي لا انقضاء لها ثم يأمره بالتسويق فان عصمه الله تعالى رده بان يقول ليس أجلي بيدي اني ان سوفت عمل اليوم الى غد فعمل الغد متى اعمله فان لكل يوم عملا ثم يأمره بالعجلة فيقول له عجل لتفرغ لسكذا وكذا فان عصمه الله تعالى رده بان قال قليل العمل مع التمام خير من كثيره مع النقصان ثم يأمره باتمام العمل مع المראה فان عصمه الله تعالى رده بان قال الناس لا يقدررون

على خير أو شر ولا نفع أو ضرر أفلا يكفيني رؤية الله تعالى الضار النافع
ثم يوقعه في العجب فيقول ما أيقظك وأعقلك تنبهت لما لم يتنبه له غيرك
فإن عصمه الله تعالى رده بان قال المنة لله تعالى في ذلك دوني فهو الذي
خصني بتوقيفه وجعل لعملي قيمة عظيمة بفضله ولولا فضله لما كان له
قيمة في جنب نعمة الله تعالى وجنب معصيتي له ثم يقول اجتهد أنت في
السرفان الله تعالى سيظهره ويجعلك شريفا خطيرا بين الناس وأراد بذلك
ضربا من الرياء الخفي فإن عصمه الله تعالى رده بان قال إنما أنا عبد لله وهو
سيدي أن شاء أظهر وأن شاء أخفي وأن شاء جعلني خطيرا وأن شاء
جعلني حقيرا وذلك إليه ولا أبالي أن أظهر ذلك للناس أو لم يظهره فليس
بأيديهم شيء ثم يقول آخر لا حاجة لك إلى هذا العمل لأنك إن خلقت
سعيدا لم يضرك ترك العمل وإن خلقت شقيا لم ينفعك العمل فقيم تجتهد
وتترك راحتك وتضر نفسك فإن عصمه الله تعالى رد فقال إنما أنا عبد
وعلى العبد امثال أمر سيده والرب أعلم بربوبيته يحكم ما يشاء ويفعل ما
يريد وإنني ينفعني العمل كيفما كنت أن كنت سعيدا احتجت إليه لزيادة
الثواب وإن كنت شقيا احتجت إليه لأنه حق لله علي ولا يعاقبني على
الطاعة بل على المعصية وإن أدخل النار وقد عملت بالطاعة خير من أن
أدخلها غير عامل بها على أن وعد الله حق وقد وعد الجنة على الطاعة وقد
جرت عاداته تعالى بربط الأشياء بأسباب ظاهرة دنيا وأخرى كالغيث
للنبات قال الله تعالى « أفنجمل المتقين كالنجم » وقال « الحمد لله الذي
صدقنا وعده » فإن لم تزل الوسوسة قال أن الأعمال أيضا مقدرة فلا
أقدر على مخالفة تقدير الله تعالى فإن قدرت لنا الأعمال الصالحات صلحت
ولا بد فإن الأعمال مخلوقة لله لكن للفاعل اختيار وكسب والله عالم بها
قبل كونها ومنه وبعمده وليس علمه بها وكتبه إياها جبرا فافهم والله أعلم
فأعلم أن من التردد بين الرياء والاخلاص أن الرجل قد يبيت مع قوم

فيقومون للتهجد كل الليل أو بعضه وهو ممن لا يقوم أصلا أو يقوم قليلا
من قيامهم فإذا رآهم انبعث نشاطه للموافقة حتى يزيد على معتاده وكذا
الصوم وغيره فربما يظن أن ذلك رياء فيتركه وليس كذلك بل إن كان
نشاطه لزوال الغفلة بمشاهدة أقبالهم على الطاعة أو باندفاع المانع وعدمه
كعدم الفراش الوطيء وعدم حضور الزوجة أو السرية الملهية له بالتمتع أو
التحدث أو عدم الاشغال أو الاطعمة الداعية إلى ترك الصوم فلا رياء
في ذلك وليبلغ قول الشيطان لا تعمل ما لا تعمل في بيتك وإن كان نشاطه
طلبيا لخدمهم أو خوفا من اطلاعهم على كونه بخلاف ما يظنون فيه أو من
ذمهم إياه بالكسل فذلك رياء فليعبد ما قدر عليه باخلاص ولا يعمل
لخلق ولا يترك له ولينظر هل يعبد كذلك لو رآهم يعبدون من وراء
حجاب فليس برياء وإن ثقل فرياء فهكذا الاستغفار والاستمادة وقد
يتردد بين الرياء والاخلاص والحياء كمن طلب منه صديقه قرضا واستحجى
من رده ولا يسخو بأقراضه ويعلم أنه لو أرسله على لسان غيره لاستحجى
ولا يقرض ولا يطلب الثواب فله أن يشافه عند ذلك بالرد فينسب إلى
قلة الحياء أو يتعمل بالكذب وتعرض فيأثم أو يسيء إلا أن توجد حاجة
إلى التعريض فيباح أو يعطى لجرد الحياء أو لهيجان خاطر الرياء ليثني
عليك أو لئلا يذمك أو لهيجان التعاطي بأن القرض بشمانية عشر على ما
مر فيه في محله وإدخال السرور أو لاثنتين فصاعدا من ذلك ، ومن ذلك
ترك الذنوب فإنه قد يكون لله تعالى وعلامته تركها أيضا في الخلوة وقد
يكون للحياء من الناس وقد يكون لئلا يقتدى به غيره فيعظم الله أو
لئلا يصغر في عينه فلا يقتدى به في العمل الصالح فيحرم عن ثواب الإصلاح
وقد يكون لئلا يقصد بسوء أو لئلا يذمه الناس فوق ما يستحق فيعصوا
به وعلامته أن يكره ذمهم لغيره أيضا أو لئلا يتأذى بطبعه بذم
الناس فإن فيه الشعور بالنقصان وتألم القلب بالذم ليس بمحرام نعم

الكمال استواء ذم الناس ومدحهم عنده أو لئلا يشغل قلبه الفارغ
بذمهم فلا يتفرغ لبعض العبادات فان بعض الناس قد يفعل بعض الذنوب
ولا يترك بعض الطاعات ولو كان نفلا أو لئلا تظهر المعصية فتضاعف
روى البخاري ومسلم عن أبي هريرة عنه عليه السلام «كل امتي معافي الا المجاهرين»
أو لئلا يهتك ستر الله تعالى فيخاف أن يهتك ستره يوم القيامة روى مسلم
عن أبي هريرة عنه عليه السلام «ما ستر الله على عبد في الدنيا الا ستر الله عليه
في الآخرة» وقد يكون يرى الناس أنه ورع خائف من الله تعالى وليس
كذلك فهو رياء محذور ومن التردد بين الرثاء والحياء أن يمشي رجل على
العجلة فيرى واحداً من الكبراء فيعود الى الهدوء أو يضحك فيرجع
الى الانقباض والاغلب فيهما الرثاء لان الرثاء في الاكثر من القباح
والذنوب وهو فيهما محمود وأما الحياء من المندوب والسنة والواجب
فمذموم جداً ويسمى مجزاً وضعفاً وخوراً كمن يستحي من الوعظ والامر
بالمعروف والنهي عن المنكر والامامة والاذان ونحوها فالقوي يؤثر الحياء
من الله تعالى على الحياء من الناس . واعلم أن آفة العجب والرثاء شديدة
الغبين ربما افسدت عليك عمل سبعين سنة واقل طاعة سامت منهما لها
ثواب لانهاية له وأكبر طاعة أصابها أحدهما لا قيمة لها الا ان تداركها الله
تعالى وعن وهب كان فيمن قبلكم رجل عبد الله سبعين سنة لا يفطر
الا من سبت الى سبت فطلب من الله حاجة فلم تقض فقال لنفسه من
قبلك اتيت لو كان عندك خير قضيت حاجتك فانزل الله اليه ملكا يقول
له : يا ابن آدم ساعتك التي أزدريت فيها نفسك خير لك من عبادتك التي
مضت فالشأن في تصفية العمل مما يفسده فجوهرة واحدة خير من الف
خرزة وما يغني رفع سقوفك ولم تحكم مبانها

واعلم أن الله ملك عظيم لا نهاية لجلاله تحتاج أن تعمل له عملاً صافياً
يليق بعظمته وكثرة أياده لديك والا فانك الربح العظيم وربما أصابتك

وحب الحمد يكون ذنباً وغيره

مصيبية لا تطيقها في دينك وقال الله تعالى «الله الذي خلق سبع سموات»
الآية وقال «ان الله قد أحاط بكل شيء علماً» وكأنه قال : اني خلقت
السموات والارضين وما بينهما لتعلم اني عالم قادر وأنت تصلي ركعتين
فيهما مغايب فلا تكتفي بنظري اليك وبعلمي بك وثناءى عليك وشكري
لك حتى تحب أن يعلم الخلق لمدحوك أروى عاقل أن يبيع بفلس ما قيمته
الف الف دينار ذلك خسران مبين وضعف رأى مع أنه لا تكون
الدنيا كلها عديلة لا قل قليل من ثواب الله فاطلبه يملك الدارين قال
«من كان يريد ثواب الدنيا فعند الله ثواب الدنيا والآخرة» وعنه عليه السلام
«ان الله يعطي الدنيا بعمل الآخرة ولا يعطي الآخرة بعمل الدنيا
والدنيا تفي ومن عملت له يبغضك ويستخف بك ويستهلكك وتنفر
عنك النفوس ويسلطهم الله عليك وان عملت لله حبيبك الله اليهم» وعن
الحسن ان رجلاً قال لا عبد الله عبادة أذكر بها وكان سبعة أشهر أول
داخل المسجد وآخر خارج لا يرى حين الصلاة الا مصلياً ويجلس الى
حلق الذكر ويصوم ولا يفطر ولا يمر على قوم الا قالوا فمل الله بهذا
للمراعي وصنع وهذا سبعة أشهر أقبل على نفسك وقال اني في غير شيء
لا جعلن عملي كله لله ولم يزد عملاً على عمله الاول الا أنه أخلص في قلبه
فكان يمر بالناس فيقولون رحم الله فلانا الآن قد أقبل على الخير ثم قرأ
الحسن «ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات سيجعل لهم الرحمن ودا» وقال
«يحبههم ويحبونه» **﴿وحب الحمد﴾** أراد به ما يشمل المدح وهو اعنى
حب الحمد محبة أن يثنى عليه باللسنة بخلاف الرثاء فانه جلب القبول في
القلوب **﴿يكون ذنباً﴾** وهو حب حمد الخلق له على معصيته أو على ما لم
يفعل وحب الحمد على ما فعل بطريق الرثاء **﴿وغیره﴾** وهو المباح مثل
أن يحب الحمد له على صنمته لتنفق عنه لا بفخر أو رثاء ويكون حب

طاعه وفرضا كإرادة المنزلة عند الله وعند الملائكة والمسلمين ونيل الدرجة في الآخرة والنجاة من عقابها ولزم العبد بغض الكفر وأهله

الحمد ﴿طاعة﴾ غير واجبة وأراد بالطاعة العبادة مثل أن يحب الحمد على طاعته لا لحظ نفسه بل لعزة الاسلام والاقتداء والفرح بعلمه أن الناس قد استشفروا أمر الدين أن خلا من الرئاء الخفي فإن ذلك غير واجب الاستشمار إذ لا ضير على من غفل عن ذلك كحب الحمد على صنيعته لتنفق فيستعين بها على طاعة الله . وإن قلت الطاعة ما كان عن امر . قلت نعم لكن المستحبات مأمور بها أمر نذب قال تبغورين : كانت العبادة عبادة لعله التقرب وكانت فريضة لعله الالتزام وكانت طاعة لعله الامر بها أى أمر وجوب أو أمر نذب ويدل لذلك مقابلته بقوله ﴿وفرضا كإرادة المنزلة عند الله﴾ بمعنى أنه إذا كانت له المنزلة كان محمودا فذلك من حب الحمد وكذا ما بعد ﴿وعند الملائكة والمسلمين﴾ مطلقا عند الله الماضين والآتين والوجودين من الانس والجن من علم ومن لم يعلم سواء خص أيضا مع ذلك العموم بعض أهل عصره وهو أهل النحلة الذين ترضى سيرتهم أولا وقيل تكفى إرادته الحمد من الله لأن حمده له لا يتخلف بخلاف حمد الخلق له فقد يحمده وهو شقي أو هم أشقياء ﴿ونيل الدرجة في الآخرة﴾ كشفاعة النبي ﷺ وكونه ممن يشفع لغيره كالعلماء والشهداء وكدخول الجنة في أول من يدخل وكون درجته تلي درجة صحابي ﴿والنجاة من عقابها﴾ وإرادة أن يكون من جماعة المسلمين في العمل والتقوى والورع والتواضع ونفي الرئاء وغير ذلك من خصال الخير ﴿ولزم العبد﴾ أى المكلف ﴿بغض الكفر﴾ النفاق والشرك ﴿وأهله﴾ والمعنى هنا أنه يلزمه أن يبغض الكفر وإن يكون فعلة كفرا وإن يبغض أهل الكفر وإن يكون من أهل الكفر وهما بمعنى وذلك يكون مقابلا لكونه يريد المنزلة عند المسلمين لأن ذلك لحبهم وحب أن يكون منهم

وحرم عليه تمنى كونه من جماعة يعظم بها ويحمد عليها لنيل دنيا وجاز حب ما يجرب به نفعا ويدفع به ضرا وإن لغيره في مباح وبارادته أن يذكر ويعرف ويقصد ويفعله وبأمر به

وحب الاسلام وحب أن يكون فعلة اسلاما ﴿وحرم عليه تمنى كونه من جماعة﴾ مجتمعة كزبابة أو مفترقة كقضاة أى هذا النوع ﴿يعظم بها﴾ أن قصد التعظيم بكونه منهم ﴿ويحمد عليها﴾ أى على كونه منها أن قصد الحمد عليها وأشار إلى هذا الشرط والذي قبله بقوله ﴿لنيل دنيا﴾ وهو متعلق بتمنى وهو شامل لقصد التعظيم والمحمدة كما علمت ولما يترتب على ذلك من جمع المال ونفوذ الكلمة ورغبة الناس فيه وغير ذلك ﴿وجاز حب ما يجرب به نفعا ويدفع به ضرا وإن﴾ كان الجر أو الدفع ﴿لغيره في مباح﴾ هذا الجار الآخر يتعلق بجواز أو المحذوف حال من حب وخرج غير المباح ﴿وبارادته﴾ الأولى أن يسقط الباء ويعطف الإرادة على الحب ولعل الباء زائدة في الفاعل المعطوف وليست زيادتها مقيسة في الفاعل مطلقا بل في فاعل كفى وفاعل أفعل بكسر العين واسكان اللام وقطع الهمزة مفتوحة في التعجب ويجوز أن تكون للتصوير بمعنى التمثيل كأنه قال ويتصور حب ما يجرب به أو يدفع به بارادته ﴿أن يذكر﴾ في ذلك المباح ﴿ويعرف﴾ فيه ﴿ويقصد﴾ فيه ﴿يفعله﴾ أى يفعل ماذا من الذكر بأن يذكر عن نفسه للناس أنه مذكور بذلك المباح فالهاء المذكور ويجوز عودها لما ذكر كله من الذكر والمعرفة والقصد بأن يفعل الذكر والقصد والمعرفة أى يذكر غيره في المباح ويتعرف به في المباح ويقصده فيه ولو كان في فعله ذلك شهرة لذلك الذى هو غيره أو موافقة لمحبهه ويجوز أن يكون المعنى أنه يفعل لنفسه ماذا من الحب وإرادة الذكر والقصد والمعرفة ﴿ويأمر به﴾ أى يأمر الناس بأن يذكروه أو يذكروا غيره وبأن يعرفوه أو يعرفوا غيره وبأن يقصدوه أو يقصدوا غيره ويجوز عود

كصنعة لأمع ارادة الحمد عليها والشرف بها وجاز نصب علامة يعرفه الناس بها ليأتوه لحوائجهم مما ينتفع به دنيا واخرى بلا طلب مباهاة ومنزلة وكره له اخبار عن محاسن اخلاقه ومكارم أفعاله من اصناف البر

الهامين للمباح أى يفعله ويأمر به مع ذلك الحب وتلك الارادة ﴿كصنعة﴾ يجب الشهرة بها وبأنه يحسنها لجرد أن تنفذ عنه فيحصل له بها مال كالخياطة والنجارة والكتابة ﴿لامع ارادة الحمد عليها والشرف بها﴾ وسمى بعضهم ذلك رثاء جائزا ان لم يقصد به حمدا وشرفا وخلا عن التلبيس والتزوير ولم يتوسل به الى المنهي عنه ﴿وجاز﴾ له ﴿نصب علامة يعرفه الناس بها﴾ ليأتوه لحوائجهم مما ينتفع به دنيا واخرى ﴿أو دنيا بلامضرة اخروية تلحقه أو اخرى و﴾ بلا طلب مباهاة ومنزلة ﴿مثل أن يكتب على باب داره اسمه واسم صناعته كالغناء﴾^(١) والاقراء والاحتساب والانصاف للمظلوم قصدا للثواب والخياطة وانما بصفة كذا من الصفات المرغوب فيها أو يكتب على لباسه أو يجعل لذلك علامة من اللباس أو يأمر بالنداء عليها مطلقا أو في أوقات شغله بها أو نحو ذلك وعلامة عدم طلب المباهاة أن لا يرغب في مدحها بعد أن ترك تلك الصنعة أو بعد تقليده منها ﴿وكره له اخبار عن محاسن أخلاقه﴾ كالصبر والعشيرة ورفيقه أو للناس مطلقا بحمل الاذى وعدم الاحسان اليه وكالحلم ﴿ومكارم أفعاله﴾ كالجود والشجاعة ﴿من اصناف البر﴾ مما هو مباح مرغوب فيه أو عبادة وذلك كراهة

(١) النداء بالكسر والمد وقد ورد فيه ضم الفين يعنى اذا كان الغناء بالاشعار التي لا هجن فيها وقد اختلف العلماء في السماع منهم من اجازوه وهو الراجح اذا لم يكن فيه أو في مجلسه محظور وقد ثبت أنه صلى الله عليه وسلم سمع بنات الانصار يضربن الدفوف ويغنين بقولهن :

طلع البدر علينا من ثنيات الوداع

وجب الشكر علينا ما دعا لله داع

وذلك عند قدومه عليه الصلاة والسلام المدينة المنورة . اما اذا كان في الاشعار ما يستهجن فلا يحل الغناء وعلى هذا يحمل ماورد : ان الغناء يثبت النفاق في القلب كما ثبت الماء البقل وفي الالحان الطبية ما ينعش النفس ويندّي الفكر ويحصل للنفس شفاء بعض الآلام بها وهي تحرك في التلبرقة وفي الاخلاق لطافة ولا خلاف في حرمة سماع الاجنبية وقناء الفساق وما ورد فيه النص من الآلات كالزمار . والله اعلم

ان لم يقصد الاقتداء به وجاز له كراهية الاخبار عنه بمنقص ليس فيه وان لدنيوى عند الله

تنزيه اذ لم يقصد الرياء وان قصده فكراهة تحريم وقيل الاخبار بما هو عبادة حرام بلا قصد رثاء لانه منقص ثوابها بالاخبار ولو لم يراء وقد قيل تبقى له حسنة واحدة وقد قال الله تعالى « ولا تبطلوا أعمالكم » ولان الاخبار بها وسيلة الرياء والوسائل حكم ما يتوسل اليه وليس ما ذكره المصنف مما ينقص لانه اخبر بالملك لا بعموم افراد فعلمها ولا يعمضا ﴿ان لم يقصد الاقتداء به﴾ أو التحدث بالنعمة ولم يدعه الى ذلك طلب درجة دينية أو دنيوية مباحة يصلها بالاخبار بلا رثاء وان قصد الاقتداء أو التحدث بالنعمة وامن الرثاء جاز له الاخبار بما فعل وبما يستعمل وبما هو شائع في فعله ودخول العبادة بمحضر من يقتدى به وقيل لا يجوز الاخبار عما فرغ منه والصحيح جوازه وقد فعلته الصحابة للاقتداء والتحدث بالنعمة فان التحدث بها بلا رياء ولا غر شكر وان اخبر لغرض جائز يحصله ولا رياء ولا سمعة أو للرد على المكذب جاز وقد قال ﷺ لمن ابى أن يسلفه الا برهن « والله اني لامين في السماء وأمين في الارض » وقال يوسف عليه السلام « اني حفيظ عليم » قال ذلك ليتحصل بالاموال فيصرفها على الناس ويسوسهم ولا يضيعهم ولا يضيع المال ﴿وجاز له كراهية الاخبار عنه بمنقص ليس فيه﴾ وكراهة مواجهته به وكراهة ذلك ولو كان فيه اذا كان لا يجوز ذكره لتوبته منه أو لجوازه لفاعله أو لعدم جوازه ذكره بلا شهود كذكر الواحد أو الاثنين أو الثلاثة الزنى وكذكر الواحد الشرك ﴿وان﴾ كان التنقيص ﴿ا﴾ امر ﴿دنيوي عند الله﴾ هذا الظرف متعلق بمنقص ولا ينافي قوله : وان لدنيوي لجوازا ان يكون الامر دنيويا كالجن وكعدم القيام بالنفس عند المباينة وكالوعد ان لا يفعل كذا مما هو دنيوي ولكن يرجع ذلك

وعند المسلمين بلا قصد انحطاط درجة عند الناس وحرمة حب الحمد على غير فعل وعلى قصد نخر وخيلاء

لأمر الآخرة ولجواز أن يكون الأمر دنيويا لا يترتب عليه ذنب ولكن الناس يتوهمون أنه منقص عند الله للجهل منهم أو لشبهة توهم ذلك وكذلك في قوله ﴿وعند المسلمين﴾ فيجوز له كراهة ذلك كله من حيث أنه كذب أو من حيث أنه يلحقه به ضرر أو لكونه لا يجوز الذكر به شرعا أو يلحقه به تنقيص ﴿بلا قصد انحطاط درجة عند الناس﴾ وهي درجة الترفع المطلوبة بالثناء وقال صاحب الأصل : وأما ما صدق فيه قائله وما يجوز لفاعله فلا تجوز كراهة هذا المعنى أي على هذا المعنى الذي هو انحطاط درجته عند الناس درجة الترفع وأما أن يكرهه لكونه قد تاب منه أو لكونه جائزا له من حيث لا يعلمون أو يلحقه ضرر به أو نقص مثل أن يلاحظ بالنقص فلا يزوج ولا يزوج منه أولا يعامل فانه يجوز له ذلك ﴿وحرمة حب الحمد على غير فعل﴾ منه بأن يفعل غيره فعلا فيجب أن يحمد هو عليه أو يعلم أنه لم يفعل فيجب أن يحمد على أنه قد فعل أو توهم أنه فعل وليس بفاعل كمن توهم أنه عالم فاحب الحمد على العلم مع أنه ليس بعالم أو توهم أنه قد أحسن صنعة الكتابة أو غيرها من الصناعات وأحب الحمد عليها وهو لم يحسنها وحب الحمد في ذلك لا يجوز أصلا لكن يتضاعف الأثم بادعاء ما لم يكن وهو من الجهل المركب وحرمة حب الحمد على ما كان أيضا إذا قصد الفخر والخيلاء كما قال ﴿وعلى قصد نخر وخيلاء﴾ قال الله تعالى «ويحبون أن يحمدوا بما لم يفعلوا فلا تحسبنهم بمفازة من العذاب ولهم عذاب اليم» وإن لم يقصد الفخر والخيلاء فله الأخبار به إذا كان صحيحا وأراد غرضا صحيحا كمجرد التحدث بالهمة وكانت فاع الناس بمعرفة ذلك فيحمد على ذلك بلا قصد رثاء ونخر وخيلاء وقد قال ﷺ «أنا خير ولد آدم ولا نخر وأنا أول من تنشق عنه الأرض ولا نخر وأنا

أول من يقرع باب الجنة ولا نخر» وقال ﷺ «آدم ومن دونه تحت لواء يوم القيامة» وقد قال الله تعالى «عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا» وأما قوله ﷺ «لا تفضلوا بين الأنبياء» وقوله «لا تفضلوني على يونس» ونحوه فاجيب عن ذلك بأنه نهى عن تفضيل يؤدي إلى تنقيص بعضهم فان ذلك كفر وعن تفضيل في نفس النبوة التي لا تتفاوت في ذوات الأنبياء المتفاوتين بالخصائص وقد قال تعالى «فضلنا بعضهم على بعض منهم من كلم الله ورفع بعضهم درجات» وبأنه نهى قبل علمه أنه أفضل الخلق ولما علم قال «أنا سيد ولد آدم» ونحو ذلك وإنما قال «أنا أفضل ولد آدم أو خير ولد آدم - أو سيد ولد آدم» مع أنه أيضا أفضل من آدم تأديبا مع أبيه ولدلالة حديث «آدم ومن دونه تحت لوائي» على ذلك ولأن في ولد آدم من هو أفضل من آدم وهو إبراهيم فإذا كان محمد ﷺ أفضل من إبراهيم فهو أفضل من آدم : ممر العباس رضي الله عنه برهط من المنافقين فسمعهم يذكرون رسول الله ﷺ بسوء فدخل على رسول الله ﷺ وهو في ملأ من المهاجرين والأنصار فنادى العباس بما سمع فاعلم رسول الله ﷺ قائلا «إن الله اصطفى العرب على غيرهم واصطفى بني كنانة من ولد اسماعيل واصطفى قريشا من كنانة واصطفى بني هاشم من قريش واصطفاني من بني هاشم فانا سيد ولد آدم ولا نخر» وسمع أبو هريرة يهوديا يسوق المدينة يقول : لا والذي اصطفى موسى من البشر فلطمه رجل من الأنصار فقال : اتقول هذا ورسول الله ﷺ فينا فانطلق اليهودي إلى رسول الله ﷺ وقص عليه خبره فقرأ رسول الله ﷺ «ونفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الأرض» [الآية] فقال «أنا أول من تنشق عنه الأرض فإذا موسى أخذ بقائمة من قوائم العرش فلا أدري أرفع رأسه قبلي أو كان ممن استثناه الله» يعني بقوله «إلا من شاء الله» «فلا أدري اصعق أم جوزي بصعقة الطور» ومعنى أرفع رأسه قبلي أن الأرض انشقت عنه

وحرما الا في قتال مباح وان بفعل الغير وبذكر ما أثر الآباء وبانا الذي
عرفت شجاعته ونحو ذلك وبكل ماصدق فيه بلا قصد نخر

قبله كغيره وسارع في القيام قبلي لاشتغال سيدنا محمد ﷺ بالسؤال عن
أمر امته وهو آمن في نفسه وهذا أفضل هـ هذا ما ظهر لي ومعنى سيدهم
عظيمهم والفخر الترفع على الناس بذكر خصال أو حسب أو نسب فافهم
فيها أو خص بها والخيلاء اسم مصدر خال أي ظن لانه يظن نفسه محقا
في الفخر أو يظنه الناس كذلك وليس كذلك لانه اما كاذب واما صادق
في ذلك لكنه كاذب في دعوى العرف بذلك لان ما ليس فعلا له لا يصح
له الشرف به وما هو فعل له فقد قبح بذكره والترفع به وأبطله فيكون
الانسان مفتخرا متخيلا في كلام واحد ويكون الخيلاء أيضا في اللباس
والمشي ﴿وحرما﴾ أي الفخر والخيلاء ﴿الا في قتال مباح﴾ أي غير
حرام وهو طاعة واجبة أو عبادة مستحبة لكن سماه مباحا من حيث انه
غير حرام فيجوز الفخر والخيلاء في القتال المباح بما كان وبما لم يكن
لكن على المعرضة أو بالكذب لجوازه في القتال والاصلاح ونحوه
لكن المعرضة أولى من الكذب حيث جاز وجاز الفخر والخيلاء على العدو
في القتال المباح ويجوز أيضا أن يفاخر على العدو ويخائله قبل القتال اربابا
له وجاز ذلك بما أمكن ﴿وان﴾ كانت الفخر والخيلاء في القتال المباح
﴿بفعل الغير وبذكر ما أثر الآباء﴾ أي خصائصهم جمع مأثرة أي ما يختصون
به من خصال حسان ﴿وب﴾ قوله ﴿انا الذي عرفت شجاعته﴾ وبانا
الذي فعل كذا يوم كذا ﴿ونحو ذلك﴾ كقول علي * أنا الذي سمتني ابي
حيدر * ﴿وبكل ماصدق فيه﴾ بتحقيق أو بمعرضة ولم يذكر الكذب
مع انه يجوز في الحرب اختيارا لجانب الانتقال عنه الى المعرضة فلها أولى
كما علمت وقد تسمى كذبا لظاهرها مع انها صادقة لباطنها ﴿بلا قصد
نخر﴾ على غير العدو وبلا قصد الفخر من قلبه بل يفاخر من لسانه على

ومدح مبتدع أو ذى منكر تقية ومداراة وكف ضر وان عن الغير جائز
مع اضرار خلافه كحب صحبته وتوسيع رزقه وطول عمره لجار به نفعا
ودافع به ضرا

بمجرد قصد اهانته العدو وقهره ﴿ومدح﴾ مبتدع خبره قوله جائز ﴿مبتدع﴾
كمن يقول من الجهلاء لا وضوء على المرأة ويطلق بلا تقييد وجود عذر
وكمن يذم من يسلم عند الملاقاة أو عند دخول الدار لاجل تسليمه وكمن
يقول بالرؤية وأصحاب الديانات من المخالفين ﴿أو ذى منكر﴾ كبيرة أو
صغيرة كترك صلاة أو حج مع استطاعة السبيل ﴿تقية﴾ أي حذرا من
أن يضره أو أن يرافقه فيضره في بدنه أو ماله أو عرضه ﴿ومداراة﴾ أي
مدافعة لشره في البدن أو المال ﴿وكف ضر﴾ في بدن أو مال أو عرض
﴿وان عن الغير﴾ من قريب أو بعيد صدق أو وعد أو غير ذلك والاولى
ان يقتصر على ذكر التقية أو ذكر المداراة أو ذكر كف الضر واذ جمع
بينهم فلعله اراد بالتقية تقية الرحم والجار والصاحب والرفيق يتقيهم لئلا
تتغير قلوبهم عليه ولا ضر يلحق منهم في بدن أو مال أو عرض وأراد
بالمداراة مدافعة ضرهم أو ضر غيرهم في بدن أو مال أو عرض وأراد بكف
الضر تفسير المداراة بانها كفه بالمدح أو أراد بالتقية دفع الضر بعد
حضوره ممن كان وبالمداراة دفعه قبل حضوره ودفع الضر تفسير لها
﴿جائز مع اضرار خلافه﴾ بالمعرضة أو بالاشارة لغيره أو برد الضمير
لغيره في القلب أو باللسان كمن يقول أعانكم الله ويريد بخطابه المسلمين في
قلبه أو يقول بلسانه خفية أيها المسلمون أو يريد بما قال أمر الدنيا أو
بذكرها خفية وذلك كله جائز ﴿ك﴾ جواز ﴿حب صحبته﴾ وهذا
تنظير في الجواز لا تشبيل للحمد وكذا قوله ﴿وتوسيع رزقه وطول
عمره﴾ وبقاء حرمة وقوة بدنه ﴿لجار به نفعا﴾ لا بد منه يحتاج اليه
ولا يستغني عنه أو نفعا للدين ﴿ودافع به ضرا﴾ أي لمن يجر نفعا ويدفع

ما لم يجب له ذلك على ظلمه السكان عليه ورخص ما لم يقصد تقويته على محرم وفي حب البقاء لعاص ولو مسرفاً وفي الدعاء له به لمرتب

ضراً بذلك المذكور من الصحة والتوسيع وطول العمر ونحو ذلك ان لم يكن في ذلك ضرر للدين فالهاء عائدة الى ذلك لا الى الحب لان حب ذلك لا يجز به نفعا ولا يدفع به ضرراً اللهم الا ان ترجع الى الحب على معنى أنه يجب ذلك له ويظهر حبه فيكون جارا به نفعا دافعا به ضراً ولا يجوز ذلك للدنيا لانه سرقة كما كان بعض قومنا يقول لنصراني : يسرني والله ما يسرك وجعل يومى قبل يومك ونحو ذلك فكان النصراني يتهمج بذلك وينفعه لذلك فهذا النفع حرام على ذلك لانه أخذه ممن أعطاه على غير ما قصد لانه قال ذلك معرضة ﴿ ما لم يجب له ﴾ مع ذلك الجر أو الدفع ﴿ ذلك ﴾ ونحوه ﴿ على ظلمه ﴾ العباد أو نفسه بسائر المعاصي ﴿ السكان ﴾ عليه ﴿ أي ما لم يجب له ذلك لاجل ظلمه لان ذلك حب للظلم ورضى به واعانة عليه وخرج بقوله : لجار به نفعا ودافع به ضراً من احب له ذلك مهملاً لم يقصد الدفع والجر فذلك لا يجوز حبه ان اراده لاجل ظلمه أو اراده ولم ينو لظلمه ولا للدفع أو الجر ﴿ ورخص ﴾ له ان يجب له ذلك ﴿ ما لم يقصد تقويته ﴾ بذلك ﴿ على محرم ﴾ بل قصد الدفع والجر أو أهمل وسواء في تلك المسائل كلها اراد الدفع عن نفسه أو غيره أو الجر لنفسه أو غيره ﴿ و ﴾ رخص ﴿ في حب البقاء لعاص ﴾ في حق الله أو حق العباد ﴿ ولو ﴾ كان العاصي ﴿ مسرفاً ﴾ في معصيته أي مكثراً منها أو مديماً لها أو جاهراً بها أو آتياً بما يفحش منها ﴿ وفي الدعاء له به ﴾ وذلك يغني عنه ذكر الظلم آنفاً ولعله اعاده ليفيد ان المعصية ولو كانت صغيرة لا يجوز حب ذلك لصاحبها الا على رخصة لكن ان اصر عليها فاصرارها كبير وليفيد مسئلة الدعاء ايضاً لانها لم تذكر آنفاً ويمكن ان يريد بالظلم آنفاً ظلم غيره ويريد بالعاصي هنا ظالم نفسه أو ظالم نفسه وظالم غيره ﴿ لمرتب ﴾ متعلق برخص

انتقلاعه ونفعه ودفع ضرره وان عن غيره ولا يجب له فعلاً يدخله الجنة وجوز الدعاء له بما لا يستحق به اسم موف والحب له

المقدر معناه أو لفظه لقوله وفي حب ﴿ انتقلاعه ﴾ عن المعصية ﴿ ونفعه ﴾ ودفع ضرره ﴿ أي دفع ضرر ذلك العاصي يدفعه ذلك المحب أو غيره أو يضعف العاصي عن الضرر ﴾ وان عن غيره ﴿ والواو عاطفة على محذوف للاحالية أي ان كان الدفع عن نفسه وان كان عن غيره ثم ظهر لي لما قال لمرتب انه اراد بقوله : وفي حب البقاء لعاص النسخ حكاية قول ثالث بترخيص والظلم والمعصية أراد بهما العموم لظلم الغير أو النفس والكبير والصغير فسكانه قال لا يجوز حب ذلك له وقيل بالرخصة ما لم يجب له ذلك على ظلمه ان ارتجى انتقلاعه فان لم يجب له ذلك على ظلمه لكن لم يستشعر الانتقلاع لم يجز له ولم يشترط عدم حب ذلك له على ظلمه لانه معلوم وقد ذكره في الرخصة الاولى وليس قوله : ونفعه ودفع ضرره قيداً بل القيد رجاء الانتقلاع فاذا رجا الانتقلاع على هذا الترخيص جاز حب ذلك له ولو لم يرج نفعا أو دفع ضرراً واذا رجاها ولم يرج الانتقلاع لم يجز له حب ذلك ويجوز حب ذلك للموقوف فيه وقيل لا يجوز الدعاء للمفسد المتمدى على الخلق وراز للذي يظلم نفسه لا الخلق ﴿ ولا يجب له ﴾ أي للعاصي ولا للموقوف فيه ﴿ فعلاً ﴾ يدخله الجنة ﴿ وهو الوفاء سواء لم يبق بينه وبين الوفاء الامعية واحدة أو أكثر فلا يجب له تركها أو ترك أكثر منها فيكون موفياً مستحقاً للجنة ولا حب ترك بعض ولو كان غيره أيضاً اذ كان تركه مما يكون الوفاء بتركه مع ترك غيره ولا يجب ذلك أيضاً للموقوف فيه ويجوز اجماعاً ان يدعو صاحب الكبائر لنفسه ولا طفاله بالجنة والوفاء ﴿ وجوز الدعاء له ﴾ أي للعاصي ولا سيما الموقوف فيه أو عاص غير متبراً منه ﴿ بما لا يستحق به اسم موف والحب له ﴾ أي لذلك الذي لا يستحق به اسم موف وذلك مثل ان يجب ان يكون يصلي أو ان يكون يزكي أو يحج أو يترك الزنى

باب لا يؤمن على دعاء غير متولى وان لدنياه

أو الربا أو ان لا يفعله أو غير ذلك أو ان يحب متمددا من ذلك مما لا يكون استجماعه وفاء وظاهر الاصل انه لا يجوز ان يحب له أكثر من واحدة وان يدعو له بها لانه قال وذكرت الرخصة في خصلة واحدة والظاهر ما ذكرته لان العلة عدم استحقاق اسم الوفاء بما يحبه ويدعو له به وكذا ترك المعاصي بعضها أو جلها بحيث لا يحصل الوفاء والله أعلم

باب

في التمنى والتأمين والشبهة والمنزلة وغير ذلك

﴿ لا يؤمن ﴾ أى لا يقال آمين وكذا ما هو بمعناه استجب يارب ﴿ على دعاء غير متولى ﴾ ممن هو في البراءة أو في الوقوف ﴿ وان ﴾ للذي يؤمن ولو وفي ﴿ لدنياه ﴾ أو دنيا غيره أو لآخره متولى ودينه أو على كافر على آخرته لانه ان دعا لنفسه بالآخره وامن على دعائه فقد تولاه اذ دعا له بآمين أو نحوه وكذا ان دعا لغيره ممن هو غير متولى فأمن على دعائه فقد دعا بتأمينه أو نحوه من قال آمين أو نحوه بخير الآخرة وذلك ولاية ومن تولى من لا يجب له فقد كفر وجاز ان يؤمن لدعاء غير المتولى اذا كان في حد التقية ولو بأمر الآخرة كما يدعو له بما يدعو به للمتولى اذا كان في حد التقية واما في غير التقية فان شاء قال عند دعاء غير المتولى سمع الله قولك أو دعائك ويعنى الاخبار لا الدعاء وان دعا بخير الآخرة لمن هو في الولاية من سامع أو غيره فلا يؤمن السامع لانه قد يدعو له أو لغيره ممن هو في الولاية مع انه ليس في ولاية الداعي أو يكون في ولاية الداعي وولاية السامع لكن ذلك الداعي تولاه على غير موجب الولاية أو يدعو له لغير تلك الولاية والسامع يدعو لنفسه بالجنة ولو كان ذا كبرائر ولا يؤمن على دعاء أحد له بها ولو علم انه قد تولاه ان لم يكن عنده متولى وان دعا على كافر بشر الآخرة أو الدنيا خيف ان

ورخص فيما لا يثبت له به ولاية وجاز تمنى انقلاع الكفار عن كفرهم لا الدعاء لهم به وحيه

يكون ذلك منه لما لا يستحق به ذلك لا لكفره واما عدم التأمين على دعائه بخير الدنيا لنفسه أو للسامع أو لغيره ولانه قد تكون علة دعائه شيئا من المعاصي دعا بخير لاجلها ولان غير المتولى قد يضر المسلمين بدنياه فلعله دعا له لتلك المضرة ﴿ ورخص فيما لا يثبت له به ولاية ﴾ ان يؤمن له على دعائه لنفسه أو لمتولى وكذا اذا دعا لغيره بما لا يثبت به ولاية وذلك من امور الدنيا أو من امور الآخرة التي لا توجب ولاية مثل ان يدعو بشفاء المريض أو يدعو لمال أو لان يكون ممن يركى أو يحج أو يصوم أو متمددا من ذلك لان الولاية لا تجب بيمض الدين دون بعض فيجوز التأمين جريا على الظاهر ﴿ وجاز تمنى انقلاع الكفار عن كفرهم ﴾ مناققين أو مشركين أو كلهم عموما أو خصوصا وله الثواب على ذلك ان نوى لله ومعنى قول الاصل: انه يتمنى لهم انه يتمنى ان يكون الانقلاع لهم لان يتمنى الانقلاع حباهم فلا ينافى قوله ﴿ لا الدعاء لهم به وحيه ﴾ لهم والواضح جواز الحب لانه داخل في التمني أو الفرق أن تمنى الانقلاع المقصود فيه بالذات اذلال الكفر وازالته واما الدعاء لهم بالانقلاع وحيه لهم فان معناه قصد عدم بذلك لا قصد اعزاز الاسلام واقاراده ويدل لذلك قوله ﷺ « اللهم ايد الاسلام باحد العميرين » وأجاز المخالفون وبعض المتأخرين الدعاء بالهداية لغير المتولى وحبها لهم لقول بعض الانبياء « اللهم أهد قومي فانهم لا يعلمون » ولان ذلك اظهار للاسلام وشهرة له وتكثير له فالدعاء به وحيه هو بمنزلة امرهم بالاسلام أو بالوفاء ونهيهم عن المنكر أو الشرك وبمنزلة قتالهم والجهود على المنع لان الامر والنهي والقتال وحب الاسلام واعزازه واظهاره وتكثيره امور واجبة والدعاء لهم بالهداية وحبها لهم يناهض البغض الواجب عليه لهم وبرائتهم وقول بعض

وتنفي المعصية كبير وصغير وتنفي الطاعة وان من الغير ممن تمكن منه طاعة اصحابنا: ان شرع من قبلنا ليس شرعا لنا الا ما لا يجوز نسخه كالتوحيد ومحاسن الاخلاق وما قام الدليل على بقائه وعندى ان ما ورد في القرآن أو الخبر الصحيح مما هو شرع لمن قبلنا ولم يبق دليل على نسخه فهو شرع لنا وقيل شرع من قبلنا شرع لنا الا ما ثبت نسخه وقيل ليس بشرع لنا الا ما ثبت بقاؤه وقيل شريعة موسى شرع لنا الا ما نسخته شريعة عيسى عليه السلام وقيل شريعة ابراهيم عليه السلام شرع لنا في الحج دون غيره وقيل كل ما كان في شرعنا فقد كان في شرع ابراهيم كذلك سواء بلا فرق ولا مخالفة في شيء قال الله تعالى « فبهداهم اقتده » وقيل شريعة عيسى شرع لنا وقيل شريعة نوح شرع لنا لقوله تعالى « وان من شيعته ابراهيم » أى على دين نوح وقيل من ذريته « وتنفي المعصية » لنفسه أو غيره ذنب « كبير » ان كانت كبيرة تعمل بالقلب كبغض الاسلام أو أهله فتعني ذلك كفر لان تنفي الشيء مما يوقع بالقلب ايقاع له وطلب للزيادة وكذا في قوله « و » ذنب « صغير » ان كانت صغيرة أو كانت كبيرة تعمل بالجراحة لا تتم بالقلب كالكذب والسرقة فتعني ذلك ذنب لا يحكم عليه بالكفر بل هو ذنب صغير وهذا بناء على جواز ظهور الصغيرة والمشهور عندنا انها لا تعرف لثلاث مجتراً عليها ومن الكفر تنفي ظهور المعصية والكفار وكثرتهم وضعف الاسلام وأهله « وتنفي الطاعة » وان من الغير ممن تمكن منه « ولو كان في البراءة أو في الوقوف سواء كان ممن لا يطيع أو ممن يطيع وتنفي ان يزيد سواء كان من بني آدم البالغ والاطفال أو الجن أو الملائكة « طاعة » أى عبادة وكذا تنفي المعصية ممن تمكن منه معصية واما تنفي الطاعة ممن لا تمكن منه الطاعة كالجنون وغير الحيوان فلا يكون طاعة الا ان تنفي ان يكون له عقل فتكون منه الطاعة كذا في الاصل والمراد الطاعة الزائدة على ما في قوله تعالى

وفضلت هذه الامة بانها تؤجر على الهم بها وان لم تعملها ويضاعف لها بكثرة ان عملت ولا تؤاخذ بسيئة همت بها حتى تعملها وعفا الله عنها ما حدثت به انفسها ما لم تتكلم به أو تعمله

« وان من شيء الا يسبح بحمده » ومن تنفي المعصية ممن تمكن منه فقد عصى أو ممن لا تمكن فقد أساء « وفضلت هذه الامة » على غيرها من الامم « بانها تؤجر » بحسنة واحدة « على الهم بها » أى بالطاعة « وان لم تعملها » وفي نسخة وان لم تعمله أى وان لم تعمل ذلك العمل الذى هو طاعة ولفظ الطاعة يدل عليه « ويضاعف » الاجر « لها بكثرة » الحسنة بعشر فصاعدا الى سبع مائة الى ما شاء الله « ان عملت ولا تؤاخذ بسيئة همت بها حتى تعملها » فاذا عملتها فسيئة واحدة وقيل يتضاعف الوزر حيث يتضاعف الثواب كمكة ورمضان قال قتادة: الظلم في الاشهر الحرم اعظم وزرا وخطيئة وسبقة الى ذلك ابن عباس وفي حديث ضعيف « ان المعصية تضاعف في رمضان » وقال مجاهد: تضاعف السيئة بمكة كما تضاعف الحسنة وقال ابن جرير: بلغنى ان الخطيئة بها بمائة خطيئة في غيرها ويناسب ما قال قتادة قوله تعالى « فلا تظلموا فيهن انفسكم » ومعنى زيادة السيئات مزيد العقاب عليها ويدل على ذلك قوله تعالى « يانساء النبي من يأت منكن بفاحشة مبينة يضاعف لها العذاب ضعفين » فتعظم السيئة لشرف فاعلها وقوة معرفته بالله وقربه منه فان من عصى السلطان على بساطه اعظم جرما ممن عصاه على بعد وتقدم في كلام المصنف في سيرة الدماء ان الانسان كمن يقطر سيفه بالدم لميل قلبه الى أهل الفتنة وهو قول كما يأتى ويأتى كلام في فصل الركون ان شاء الله وحديث « نية الفاجر شر من عمله » ظاهره ان الهم بالمعصية معصية « وعفا الله عنها ما حدثت به انفسها ما لم تتكلم به » ان كان مما يتكلم به « أو تعمله » بنفي النطق ومن قبلنا يؤخذ بالهم بالمعصية ولا

يثاب على الهم بالعبادة وفي الحديث الرباني عن ابن عباس عن رسول الله ﷺ « إذا أراد عبدي أن يعمل سيئة فلا تكتبوها عليه حتى يعملها فإن عملها فاكْتُبوها بمثلها وإن تركها من أجل فاكْتُبوها له حسنة وإن أراد أن يعمل حسنة ولم يعملها فاكْتُبوها له حسنة وإن عملها فاكْتُبوها له بعشر أمثالها فإذا تحدث بان يعمل سيئة فانا اغفرها ما لم يعملها فإذا عملها فانا اكتبها له بمثلها » وعن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي ﷺ فيما يروى عن ربه تبارك وتعالى « ان الله كتب الحسنات والسيئات ثم بين ذلك فمن هم بحسنة فلم يعملها كتبها الله عنده حسنة كاملة وإن هم بها فعملها كتبها الله عنده عشر حسنات إلى سبع مائة ضعف إلى أضعاف كثيرة وإن هم بسيئة فلم يعملها كتبها الله عنده حسنة كاملة وإن هم بها فعملها كتبت سيئة واحدة » ومعنى كتب الحسنات والسيئات أمر بكتبتها الحفظ أو كتبها في علمه أو كتب في علمه مقادير أجزائها ومعنى بين ذلك أنه بينه للملائكة ومعنى هم بحسنة أو سيئة أنه أرادها وترجى عنده فعلها فعلم منه بالأولى وحكم العزم وهو الجزم بفعلها أو التصميم عليه وكتب الهم بالحسنة حسنة لأن الهم بها سبب إلى عملها وسبب الخير خير وروى مسلم « إذا تحدث عبدي بأن يعمل حسنة فانا اكتبها له حسنة » والمراد بالتحدث الهم ويدل له رواية من هم بحسنة فلم يعملها فعلم الله سبحانه وتعالى أنه قد أشعر بها قلبه وحرص عليها كتب له حسنة فالحرص عليها مستلزم للعزم الذي هو ترجيح الوقوع ومخرج للخطرة التي تخطر ثم تنفس من غير عزم ولا تصميم وروى أحمد والترمذي وابن ماجه « انما الدنيا لأربعة نفر عبد رزقه الله مالا وعاما فهو يتقى فيه ربه ويصل فيه رحمه ويعلم فيه الله حقا فهذا بأفضل المنازل، وعبد رزقه الله مالا ولم يرزقه مالا فهو صادق النية فيقول لو أن لي مالا لعملت فيه بعمل فلان فأجرها سواء، وعبد رزقه الله مالا ولم يرزقه مالا فهو يخبط في ماله بغير علم لا يتقى

فيه ربه ولا يصل فيه رحمه ولا يعلم فيه حقا فيه فهذا بأخبث المنازل، وعبد لم يرزقه مالا وعاما فهو يقول لو أن لي مالا لعملت فيه بعمل فلان فله أجر نيته » واعلم أن التضعيف إلى سبع مائة فصاعداً بحسب إحسان العمل وإخلاص النية والمبالغة في ذلك فمن العاملين من له عشر بحسنة ومنهم من له أكثر إلى سبع مائة وأكثر فمن تصدق بحبة بر فإن شاء الله قدرها أنه لو بذرها في أزكى الأرض مع غاية الري والتعهد ثم حصدت وبذر حاصلها في أزكى أرض كذلك وهكذا إلى يوم القيامة جاءت منها أمثال الجبال الرواسي وكذا في مثقال حبة من خردل من نقد يقدر أنه اشترى بها أربع شئ ويبيع في أنفق سوق وهكذا إلى يوم القيامة جاءت بقدر الدنيا وعن تصدق على فقير بدرهم فتصدق به الفقير على ثالث وهو على رابع وهكذا فللأول عشرة وللثاني عشرة فتضرب للأول في عشرته بمائة وإن تصدق بها الثالث ضربت مائة الأول في عشرة الثالث بألف وهكذا ومثل هذا العمل لكل من ثان وثالث وهكذا لأن من سن حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها إلى يوم القيامة وانما تكتب الحسنة لمن هم بالسيئة وتركها إذا تركها الله لا لرياء أو خوف أو عجز أو طمع فانه إذا تركها لذلك أثم أيضا لتقديم غير الله عليه والرجوع عنها لله خير فجوزي بالخير وفي الحديث « على كل مسلم صدقة » قالوا فان لم يفعل قال « فليمسك عن الشر فانه صدقة » وفي قوله ﷺ « وإن هم بها فعملها كتبت سيئة واحدة » ان الهم لا يكتب معها وقيل يؤخذ بهمه أيضا ان فعلها لأنه اصرار قال السبكي: ما يقع في النفس من قصد المعصية على خمس مراتب: الهاجس وهو ما يلتقي فيها. ثم جريانه فيها وهو الخاطر. ثم حديث النفس وهو تودده هل يفعل. ثم الهم وهو ترجيح قصد الفعل. ثم العزم وهو قوة ذلك القصد والجزم به ولا يؤخذ بالاول لانه لا يعد فعلا له بل ضرورة والثاني والثالث مرفوعان بالحديث « ان الله تجاوز لامتي ما حدثت به انفسها ما لم

تتكلم به « اي تعمل اي ما لم تتكلم به ان كان قوليا او تعمل ان كان فعليا ولو كان يقدر على دفعهما ولا اجر لترك ذلك لانه لا قصد إلا ان قدر دفع الثاني والثالث والمعنى انه اذا تكلم او عمل كتب كلامه او عمله لا الهم وحمل ابن السبكي الحديث على ظاهره بأنه اذا تكلم او عمل كتب الهم أيضا ويدل له قوله عليه السلام في المتقاتلين لما قيل له هذا القاتل فما بال المقتول « لانه كان حريصا على قتل صاحبه » ويدل له الاجماع على المؤاخذة بكبائر القلب كالعجب وحمل عليها « وان تبدوا ما في انفسكم » الآية « ومن يرد فيه بالحاد » والعزم على الكبيرة صغيرة وما ذكر عن سفيان ان سوء الظن بالمسلم مغفور وما روى عن الحسن ان الحسد مغفور فمحمولان على ما يجده الانسان في نفسه ضرورة وقيل يؤخذ بالهم في حرم مكة فقط كما روي عن ابن مسعود مرفوعا وقيل موقوفا ووقفه أصبح ونقله بمض أصحاب أحمد عن أحمد قال أبو عبد الله محمد بن عمرو ابن أبي ستة رحمه الله : من هم بسيئة فلا تكتب عليه إلا بمكة لقوله تعالى « ومن يرد فيه بالحاد بظلم نذقه من عذاب اليم » أي لشرف الموضع وعن ابن مسعود رضي الله عنه : ما من بلد يؤخذ فيه العبد بالهمة قبل العمل إلا مكة وتلا الآية قال وهب : كنت ليلة أصلى في الحجر فسمعت كلاما بين الكعبة والاستار أشكو الى الله ثم اليك يا جبريل ما التقى من الطائفين حولي من تفكهم في الحديث ولغوهم ولهوهم لئن لم ينتهوا لا تنفضن انتفاضة يرجع بها كل حجر الى الجبل الذي قطع منه وتضاعف السيئات كما تضاعف الحسنات وعن ابن عباس : لان أذن سبعة ذنبا بغير مكة أحب الي من أن اذن ذنبا واحدا بمكة وعن موسى عليه السلام قال « يارب اني أجد في الألواح أمة هم الشافعون المشفعون فاجعلهم امتي قال هم أمة محمد عليه السلام قال يارب اني أجد في الألواح أمة كفارة خطاياهم الصلوات الخمس فاجعلهم امتي قال هم أمة أحمد قال يارب اني أجد في

الألواح أمة يقتلون أهل الضلالة ويؤتون العلم الاول والعلم الآخر حتى يقتلون الاعور الدجال فاجعلهم امتي قال هم أمة أحمد قال يارب اني أجد في الألواح أمة يأخذون الصدقات ويأكلونها فاجعلهم امتي قال هم أمة أحمد قال يارب اني أجد في الألواح أمة يأكلون الفء فاجعلهم امتي قال هم أمة أحمد قال يارب اني أجد في الألواح أمة اذا هم أحدهم بحسنة فلم يعملها كتبت له حسنة واحدة واذا عملها كتبت له عشر حسنات الى سبع مائة ضعف فصاعدا واذا هم أحدهم بسيئة لم يكتب عليه شيء فاذا عملها كتبت عليه سيئة واحدة فاجعلهم امتي قال هم أمة أحمد قال يارب اني أجد في الألواح أمة يدخل الجنة منهم سبعون الفا بغير حساب فاجعلهم امتي قال هم أمة أحمد « قلت زاد الطبراني والبيهقي » واني سألت ربي المزيد فاعطاني مع كل واحد من السبعين الفا سبعين الفا قال يارب اني أجد في الألواح أمة هم خير الامم يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر فاجعلهم امتي قال تلك أمة أحمد قال يارب اني أجد في الألواح أمة هم الآخرون في الدنيا السابقون يوم القيامة فاجعلهم امتي قال هم أمة أحمد قال يارب اني أجد في الألواح أمة أناجيلهم في صدورهم فاجعلهم امتي قال هم أمة أحمد قال يارب اجعلني من أمة أحمد فإوحى الله تعالى اليه اني اصطفتك على الناس برسالتى وبكلامي فخذ ما آتيتك وكن من الشاكرين ومن قوم موسى أمة يهدون بالحق وبه يعدلون » فرضي موسى وفي أحاديث ذكر كتب الهم بالحسنة دلالة على الملائكة تكتب ما في القلب يطلعون عليه بالهام أو يكشف [لهم] عن القلب أو ما يحدث فيه أو يرى يظهر لهم من القلب ويرد هذا الاستدلال قوله تعالى « وانا له لحافظون — فعلم ما في قلوبهم ^(١) »

(١) في الاستدلال بهاتين الآيتين نظر اما الاولى فان المراد بها حفظ القرآن من ان يتطرق اليه التحريف أو التبديل أو التغير والثانية فعلم الله ما في قلوب عباده لايتاني اطلاع الملائكة عليه بكشفه تعالى لهم الهم الا ان يقال ان الله استأثر بما في القلوب أو يطلع الملائكة على ما شاء فيها على ان الآية في النسخة التي بين يدينا محرفة وصححناها بما رأيته فان وافق ما في نسخة المؤلف فالحمد لله والا فالحطأ مني وبلغه من وقف عليه واجره على الله

وفي رواية بعد قوله ﷺ « الى سبع مائة ضعف الا الصيام فانه لي وأنا اجزي به » فلا يعلم قدر ثوابه الا الله لانه افضل [الأعمال] الصبر » وانما يوفي الصابرون اجرهم بغير حساب » وقال الله جل وعلا في خصائص هذه الامة « ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا أو اخطأنا ربنا ولا تحمل علينا اصراً تكاملته على الذين من قبلنا ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به » وقال « فانصرنا على القوم الكافرين » وقال « ان يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين » الآية وكان بنو اسرائيل اذا اخطئوا خطيئة حرم عليهم من اطيب طعامهم قال الله تعالى « فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات احلت لهم » وعن ابي هريرة عن النبي ﷺ « اعطيت خمسا لم يعطهن احد قبلي ارسلت الى الاحمر والاسود وجعلت لي الارض مسجدا وطهورا » أي تيمنا اذا لم نجد الماء » وانصرت بالرعب مسيرة شهر واحلت لي الغنائم واعطيت الشفاعة فادخرتها لامتي » وكان لعمر بن الخطاب رضي الله عنه على يهودى حق فلقبه عمر فقال : والذي اصطفى ابا القاسم على البشر فقال اليهودي ما اصطفاه على البشر فلطم عمر خده فقال اليهودي بيني وبينك ابو القاسم فاتوا النبي ﷺ فقال : ان عمر يزعم ان الله اصطفاك على البشر واني زعمت ان الله لم يصطفك فرفع عمر يده فلطمني فقال النبي ﷺ « أما انت يا عمر فارضه من لطمته » ثم قال « بلى يا يهودي ان آدم صفي الله وابراهيم خليل الله وموسى نجي الله وعيسى روح الله وانا حبيب الله بلى يا يهودي اسمان من اسماء الله سمى بهما امتي سمى نفسه السلام وسمى امتي المسلمين وسمى نفسه المؤمن وسمى امتي المؤمنين بلى يا يهودي طلبتم يوما ادخر لنا يوم الجمعة فلم تعطوه واعطى لامتي فاليوم لنا وغدا لكم وما بعد غد للنصارى بلى يا يهودي انتم الاولون في الدنيا ونحن الآخرون السابقون في الجنة يا يهودي ان الجنة محرمة على جميع الامم حتى تدخلها امتي » قيل ولا يرد قوله تعالى « ولا تموتن الا وانتم

مسلمون » وقوله تعالى « فما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين » لان المعنى الاتصاف بمعنى الاسلام ولم يسم غيرنا بهذا الاسم مثل يا مسلم ولم يشتهر غيرنا به وعن كعب الاحبار : ان الله تعالى اكرم هذه الامة بثلاثة اشياء قد اكرم بها انبياءه جعل كل نبي شاهداً على قومه وجعل هذه الامة شهاداء على الناس وقال المرسل « كلوا من الطيبات » ^(١) وقال لكل نبي ادعني استجب لك وقال لهذه الامة « ادعوني استجب لكم » ويقال ان الله اكرم هذه الامة بخمس كرامات اولها انه خلقهم ضغفاء حتى لا يتكبروا والثانية انه خلقهم صغارا حتى تكون مؤنة الطعام والشراب اقل والثالثة ان عمرهم قصير حتى تكون ذنوبهم اقل والرابعة انهم فقراء حتى يكون حسابهم في الآخرة ايسر والخامسة جعلهم آخر الامم حتى يكون بقاؤهم في القبر اقل وعن علي بن ابي طالب انه قال بينما النبي ﷺ جالس بين المهاجرين والانصار اذ اقبل اليه جماعة من اليهود فقالوا له : يا محمد انا سائلوك عن كلمات اخبر بهن الله موسى عليه السلام ولم يخبر بهن الا نبييا مرسلأ أو ملكا مقربا فقال النبي ﷺ « اسئلو » فقالوا : يا محمد اخبرنا عن هذه الصلوات الخمس التي افترض الله على أمتك فقال النبي ﷺ « أما صلاة الظهر فاذا زالت الشمس سبح كل شيء لربنا وأما صلاة العصر فهي الساعة التي أكل فيها أبونا آدم من الشجرة وأما صلاة المغرب فهي الساعة التي تاب الله فيها على آدم وأما صلاة العتمة فانها الصلاة التي صلاها المرسلون وأما صلاة الفجر فان الشمس اذا طلعت تطلع بين قرني الشيطان ويسجد لها كل كافر من دون الله » قالوا : صدقت فاثواب من صلى قال النبي ﷺ « أما صلاة الظهر فانها الساعة التي تسع فيها جهنم فما من مؤمن يصلي هذه الصلاة الا حرم الله عليه لفحات جهنم يوم القيامة وأما صلاة العصر فانها الساعة التي أكل فيها آدم من الشجرة

(١) الظاهر ان هنا سقطا والاصل وقال لهذه الامة « كلوا من طيبات ما رزقناكم » كما يتبين من السابق واللاحق - تأمل

فما من مؤمن صلى هذه الصلاة الا خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه « ثم تلا قوله تعالى « حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى » « وأما صلاة المغرب فانها الساعة التي تاب الله فيها على آدم فما من مؤمن يصلي هذه الصلاة محتسباً ثم يسئل الله شيئاً الا أعطاه الله وأما صلاة العتمة فان للقبر ظلمة ويوم القيامة ظلمة فما من قدم مشيت في ظلمة الليل الى صلاة العتمة الا حرم الله عليها ظلمة القبر ويعطى نوراً يوم القيامة وأما صلاة الفجر فما من مؤمن يصلي الفجر أربعين يوماً في الجماعة الا أعطاه الله براءة من النفاق وبرائة من النار « قالوا : صدقت يا محمد لم افترض الله الصوم على أمتك ثلاثين يوماً قال « ان آدم عليه السلام لما أكل من الشجرة بقي في بطنه مقدار ثلاثين يوماً فافترض الجوع على أمة ثلاثين يوماً وياكلون بالليل تفضلاً منه على خلقه « قالوا : صدقت فاخبرنا ما ثواب من صام من أمتك قال « ما من عبد يصوم يوماً من شهر رمضان محتسباً الا أعطاه الله سبع خصال أولاها انه يذوب اللحم الحرام من جسده والثانية انه يقربه من رحمته والثالثة انه يعطيه الله خير الاعمال والرابعة انه يؤمنه من العطش والجوع يوم القيامة والخامسة انه يهون عليه عذاب القبر والسادسة انه يعطيه الله نوراً يوم القيامة والسابعة انه يعطيه الكرامة في الجنة « قالوا : صدقت يا محمد فاخبرنا ما فضلك على الانبياء قال « ما من نبي الا دعا على قومه وانا اختبأت دعوتي لامتي شفاعاً « قالوا : صدقت يا محمد نشهد ان لا اله الا الله وانك رسول الله وعن كعب الاحبار : قرأت فيما أنزل الله على موسى صلوات الله عليه يا موسى ركعتان يصليهما أحمد وأمه وهي صلاة الغداة من يصليها غفرت له ما أصاب من الذنوب ليلته ويومه ذلك ويكون في ذمتي يا موسى أربع ركعات يصليها أحمد وأمه وهي صلاة الظهر اعطيهم بأول ركعة المغفرة وبالثانية أثقل موازينهم وبالثالثة أو كل الملائكة يسبحون ويستغفرون لهم وبالرابعة

افتتح لهم أبواب السماء وتشرف عليهم الحور العين يا موسى أربع ركعات يصليهن أحمد وأمه وهي صلاة العصر فلا يبقى ملك في السموات والارض الا استغفر لهم ومن استغفرت له الملائكة لم أعذبه يا موسى ثلاث ركعات يصليهن أحمد وأمه حين تغرب الشمس افتتح له أبواب السماء فلا يسئلون من حاجة الا قضيتها لهم يا موسى أربع ركعات يصليهن أحمد وأمه حين يغيب الشفق وهي خير لهم من الدنيا وما فيها ويخرجون من ذنوبهم كيوم ولدتهم امهاتهم يا موسى يتوضأ أحمد وأمه كما أمرتهم اعطيهم بكل قطرة تقطر من الماء جنة عرضها كعرض السماء والارض يا موسى يصوم أحمد وأمه شهراً من كل سنة وهو شهر رمضان اعطيهم بصيام كل يوم مدينة في الجنة واعطيهم بكل خير يعملونه فيه من التطوع أجر فریضة واجمل فيه ليلة القدر فمن استغفر منهم فيه مرة واحدة نادى صادقاً من قلبه ومات من ليلته أو شهره اعطيه أجر ثلاثين شهيداً يا موسى ان في أمة أحمد رجالاً يقومون على كل شرف يشهدون شهادة أن لا اله الا الله فجزاؤهم بذلك جزاء الانبياء ورحمتي لهم واجبة وغضبي بعيد منهم ولا أحجب باب التوبة عن أحد منهم ما داموا يشهدون أن لا اله الا الله وعن أبي هريرة عن النبي ﷺ « أول من يدعى يوم القيامة نوح وأمه ثم يقول له هل بلغت ما أرسلت به فيقول نعم يارب ثم يقال لامته هل بلغكم نوح فيقولون لا والله لو أرسلت اليها رسولاً لا تبعناه وكنا من المؤمنين فما بلغنا ما أمرته به فيقال يا نوح إن هؤلاء القوم يزعمون أنك لم تبلغهم فهل لك عليهم شهداء فيقول نعم فيقال من هم فيقول أمة محمد فيدعون ويسئلون فيقولون نعم نشهد أن نوحاً قد بلغ قومه فيقول قوم نوح كيف يشهدون علينا وهم آخر الامم ونحن أول الامم فيقولون نشهد أن الله بعث اليها رسولاً وأنزل عليه الكتاب فكان مما أنزل الله عليه خبركم « قال أبو هريرة نحن الآخرون ونحن الاولون يوم القيامة

فذلك قوله تعالى «وكذلك جعلناكم أمة وسطا لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا» ذكر ذلك كله في تنبيه الغافلين ومؤلفه قديم عاش في القرن الرابع وفي القرن الخامس وسنده متصل بالنبي ﷺ ومما خصت به هذه الأمة أن الله سبحانه وتعالى سماهم خير أمة أخرجت للناس وجعلهم ورثة الانبياء واعطاهم الاجتهاد في الاحكام وعن أبي أمامة أن النبي ﷺ قال «طوبى لمن رآني وآمن بي فطوبى سبع مرات لمن لم يرني وآمن بي» وعن عمر رضي الله عنه كنت جالسا عند النبي ﷺ فقال «أتدرون أي الخلق أفضل إيمانا قلنا الملائكة قال وحق لهم بل غيرهم قلنا الانبياء قال وحق لهم بل غيرهم ثم قال ﷺ أفضل قوم إيمانا قوم في اصلاب الرجال يؤمنون بي ولم يروني فهم أفضل الخلق إيمانا» وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال موسى يارب هل في الامم أكرم عليك من أمتي ظلت عليهم الغمام وأنزلت عليهم المن والسلوى فقال الله سبحانه وتعالى يا موسى أما علمت أن فضل أمة محمد على سائر الامم كفضلي على جميع خلقي قال يارب فارنيهم قال لن تراهم ولكن اسمع كلامهم فناداهم تعالى فأجابوا كلهم بصوت واحد ليبيك الله ليبيك وهم في اصلاب آبائهم وباطون امهاتهم فقال صلاتي عليكم ورحمتي سبقت غضبي وعفوي سبق عذابي استجيب لكم قبل أن تسألوني من لقيني منكم يشهد أن لا اله الا الله وان محمدا رسول الله غفرت له ذنوبه قال ﷺ فاراد الله ان يمن علي بذلك فقال وما كنت بجانب الطور اذ نادينا «اي امتك حتى اسمعنا موسى كلامهم وقال موسى يارب ما أحسن اصوات أمة محمد ﷺ اسمعني مرة اخرى وعن انس عن رسول الله ﷺ اوحى الله تعالى الى موسى نبي بني اسرائيل انه من لقيني وهو جاحد بأحمد ادخلته النار قال يارب ومن احمد قال ما خلقت خلقا اكرم علي منه كتبت اسمه مع اسمي في العرش قبل ان أخلق السموات والارض ان الجنة محرمة على جميع خلقي حتى

يدخلها هو وامته قال ومن أمته قال الحمدون يحمدون صمودا وهبوطا وعلى كل حال يشدون أوساطهم ويظهرون أطرافهم صائمون النهار رهبان بالليل اقبل منهم اليسير وادخلهم الجنة بشهادة ان لا اله الا الله قال اجعلني نبي تلك الامة قال نبيها منها قال اجعلني من أمة ذلك النبي قال استقدمت واستأخروا لكن سأجمع بينك وبينه في دار الجلال وعن وهب بن منبه اوحى الله تعالى الى أشعيا «اني باعث نبيا اميا افتح به آذاننا صما وقلوبنا غلفا واعينا عميا مولده بمكة ومهاجرة طيبة وملاكة بالشام عبدي المتوكل المصطفى المرفوع الحبيب المنتخب المختار لا يحزى بالسيئة السيئة ولكن يعفو ويصفح ويغفر رحيا بالؤمنين يبكي للبهيمة الثقيلة ويبكي لليتيم في حجر الارملة ليس بفظ ولا غليظ ولا صخاب في الاسواق ولا متزين بالفحش ولا قوال للخنا لو يمر الى جنب السراج لم يطفئه من سكينته ولو يمشي على القصب الرعراع لم يسمع من تحت قدميه ابغته مبشرا ونذيرا» قال «واجعل أمته خير أمة اخرجت للناس امرا بالمعروف ونهيا عن المنكر وتوحيدا لي وإيمانا بي وإخلاصا لي وتصديقا لما جاءت به رسلي وهم رعاة الشمس والقمر طوبى لتلك القلوب والوجوه والارواح التي اخلصت لي الههم التسبيح والتكبير والتحميد والتوحيد في مساجدهم ومجالسهم ومضاجعهم ومنقلبهم ومثواهم ويصفون في مساجدهم كما تصف الملائكة حول عرشى هم أوليائي وانصارى انتقم بهم من اعدائي عبدة الاوثان يصلون لي قياما وقعودا وركوعا وسجودا ويخرجون من ديارهم وأموالهم ابتغاء مرضاتي الوفا ويقاتلون في سبيلي صفوا ختم بكتابتهم الكتب وبشريعتهم الشرائع وبدينهم الاديان فمن اذركم فلم يؤمن بكتابتهم ويدخل في دينهم وشريعتهم فليس مني هو مني بريء واجعلهم أفضل الامم واجعلهم أمة وسطا وشهداء على الناس اذا غضبوا هلاوني واذا تنازعوا سبحانه يطرون الوجوه والاطراف ويشدون الثياب

الى الانصاف ويهللون على التلال والاشراف قربانهم دماؤهم وانا جيلهم
في صدورهم رهبان بالليل ليوث بالنهار طوبى لمن كان معهم وعلى دينهم
ومناهجهم وشريعتهم وذلك فضلى اوتيه من اشاء وانا ذو الفضل العظيم
وذكر نحر الدين ان من كانت معجزاته اظهر يكون ثواب أمته اقل قال
السبكي الالهة الامة فان معجزات نبيها اظهر وثوابنا أكثر من
سائر الامم

قلت وقد يقال ان معجزات موسى اظهر لانها كلها محسوسات
وجلبها قهرى فتوابنا أكثر. ومما خصت به هذه الامة الوضوء فانه لم يكن
الا للانبياء قبلنا وأما وضوء سائر الامم الكافر بالدنو منها ووضوء حريج
الراهب حين رمى بالزنى فلعوى مثل ازالة لوسخ أو النجس وقيل خصصنا
بالغرة والتججيل لانفس الوضوء قال مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه : لم
سيما ليست لاحد غيركم . وخصت بمجموع الصلوات الخمس كما علمت
ولم تجمع لغيرهم اخرج الطحاوى عن عبيد الله بن محمد عن عائشة ان آدم
تعب عليه عند الفجر فصلى ركعتين فصارت الصبح وفدى اسحاق عند
الظهر فصلى أربع ركعات فصارت الظهر وبعث عزيز فقييل له كم لبثت
فقال يوما فرأى الشمس فقال أو بعض يوم فصلى أربع ركعات فصارت
العصر وغفر لداود عند المغرب فقام يصلى أربع ركعات فجهد مجلس في
الثالثة فصارت المغرب ثلاثا وأول من صلى العشاء الاخيرة نبينا محمد
صلوات الله عليه وأخرج أبو داود في سننه وابن أبي شيبه في مصنفه والبيهقى في
سننه عن معاذ بن جبل قال : أخر رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة
العمرة ليلة حتى ظن الظان انه قد صلى ثم خرج فقال « اعتموا بهذه الصلاة
فانكم فضلتم بها على سائر الامم ولم تصلها أمة قبلكم » وخصت هذه الامة
بالاذان والاقامة وبالبسملة فانها لم تكن قبل الاسلام وقيل كانت في
كتب الله كلها وعن عائشة رضي الله عنها : ان اليهود لم يحسدونا على شيء كما

حسدونا على الجمعة التي هدانا الله لها وعلى قولنا خلف الامام آمين ، أى
اذا قال ولا الضالين وذلك قبل ان يحرم الكلام في الصلاة أو بعد التسليم
عند الدعاء وفي رواية « ما حسدتنا اليهود على شيء ما حسدتنا على السلام
والتأمين » وخصت هذه الامة بالركوع قال علي : أول صلاة ركعناها العصر
فقلت يا رسول الله ما هذا قال « بهذا أمرت » رواه البزار والطبراني في
الاسط وذلك انه صلى الظهر قبل بلال ركوع وقام الليل بلال ركوع فعلمنا ان
صلاة الامم قبل بلال ركوع ومعنى قوله تعالى لمريم « واركعى مع الراكعين »
اخشعى واخضعى مع الخاشعين الخاضعين ولذا امر بنو اسرائيل بالركوع
« واركعوا مع الراكعين » ولم يكن فيهم قبل « وخصت بالصفوف في
الصلاة كصفوف الملائكة » رواه مسلم من حديث حذيفة ، وخصت بساعة
الاجابة في الجمعة ، وخصت بخمس لم يعطهن نبي ، ينظر الله اليهم اول ليلة
من رمضان ومن نظر اليه لم يعديه ، وتزين الجنة فيه ، ويكون خاف
فم الصائم عند الله اطيب من ريح المسك ، وتستغفر لهم الملائكة في كل يوم
وليلة حتى يفطروا ، واذا كان آخر ليلة غفر لهم جميعا . رواه البيهقى وتستغفر
لهم الحيتان حتى يفطروا رواه البزار . وتصفد فيه مردة الشياطين رواه
أحمد والبزار ، وخصت بالسحور وتمجيل الفطور رواه البخارى ومسلم
واباحة الاكل والشرب والجماع ليلا الى الفجر ويقدم الجماع عنه بقدر ما
يفتسل أو يقيم اذا كان له عذر مع مقدمات ذلك وكان ذلك محرما على
الامم بعد النوم وعلينا في صدر الاسلام بعد النوم أو صلاة العشاء ثم
نسخ ، وخصت بليلة القدر ، وخصت بصيام رمضان على ان التشبيه في
قوله تعالى « كما كتب على الذين من قبلكم » في مطلق الصيام دون قدره
ووقته عند الجمهور وقيل انه في قدره ووقته ويناسبه رواية ابن عمر عنه
رضي الله عنه « صيام رمضان كتبه الله على الامم قبلكم » وفي اسناده مجهول ،
وخصت بالاسترجاع عند المصيبة قال سعيد بن جبير : لقد اعطيت هذه

الامة عند المصيبة ما لم تعط الانبياء عليهم السلام مثله « انا لله وانا اليه راجعون » ولو أعطيت الانبياء لاعطيه يعقوب عليه السلام اذ قال « يا أسفا على يوسف » وخصت برفع الاصر عنهم وهو الثقل كتميين القصاص في قتل العمدة والخطأ وقطع الاعضاء الخاطئة وقطع موضع النجاسة وقتل النفس في التوبة « ولا تحمل علينا اصرها - ويضع عنهم اصرهم ، الآتين ورفع الحرج كالفطر للسفر والمذر والتقصير للسفر والصلاة بالعمود لمذر وبالتيميم له وكفتح باب التوبة لكل ذنب وشرع الكفارات والارش والدية قال ابن عباس : الحرج ما كان على بني اسرائيل من الاصر ورفع المؤاخذه بالخطأ والنسيان وما اكرهوا عليه وحديث النفس وكان بنو اسرائيل اذا نسوا شيئا مما امروا به أو اخطأوا انجلت لهم العقوبة فحرم عليهم شيء من مطعم أو مشرب على حسب ذلك الذنب روى احمد وابن حبان والحاكم وابن ماجه « ان الله وضع عن امتي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه » وخصت بأن شريعتهم اكمل من جميع شرائع الامم فقد كانت شريعة موسى شريعة قهر واصر كرفع الجبل فوقهم وقتل نفوسهم وتحريم الشحوم وذوات الظلف وغيرها من الطيبات والغنائم وعملت لهم عقوبات وكان موسى من أعظم خالق الله هيبة ووقارا وبأسا وغضبا لله على أعداء الله وكان لا يستطيع النظر اليه وكان عيسى عليه السلام في مظهر الجلال وشريعته شريعة فضل واحسان ولا يقاتل ولا يحارب وليس في شريعته قتال البتة والنصارى يحرم عابهم في دينهم القتال وهم به عصاة فان الانجيل يأمر فيه بأنه من لطمك على خدك الايمن فأدر له خدك الايسر ومن نازعك ثوبك فاعطه رداءك ومن سخرك ميلا فامش معه ميلين ونحو ذلك وليس في شريعتهم مشقة وابتدعوا الرهبانية ولم تكتب عليهم وأما نبينا ﷺ فجمع القوة والعدل والشدة في الله واللين والرافة والرحمة والفرض والندب والتحریم والامساك والكرم « وجزاء

سيئة سيئة مثلها » هذا عدل « فمن عفا واصلح فاجره على الله » هذا فضل « انه لا يحب الظالمين » هذا تحريم الظلم فذكر الظلم وتحريمه والعدل والامر به والفضل والندب اليه في بعض آياته وقال الله جل وعلا « وان عاقبتهم فمقابلوهم بمثل ما عوقبتهم به » هذا ايجاب للعدل وتحريم للظلم « ولئن صبرتم لهو خير للصابرين » ندب الى الفضل وحرم عليهم الخبائث رحمة وأباح لهم كل طيب رحمة وقد حرمت بعض الطيبات على غيرنا عقوبة ، وخصت هذه الامة بأنها لا تجتمع على ضلالة ^(١) رواه أحمد في مسنده والطبراني في الكبير وابن أبي خيثمة في تاريخه عن ابن نصر الغفاري عنه ^{عليه السلام} وفي حديث « سألت ربي ان لا تجتمع امتي على ضلالة فاعطانيها » أي مسألتي رواه ابن أبي عاصم والطبراني من حديث ابن مالك الاشعري ، وخصت بأن اجماعهم حجة واختلافهم رحمة وكان اختلاف من قبلنا عذابا روى البيهقي في المدخل من حديث من رواية سليمان بن أبي كريمة عن جويبر عن الضحاك عن ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ « اختلاف أصحابي لكم رحمة » ولكن جويبر ضعيف جدا والضحاك عن ابن عباس منقطع وهو كما قال ابن حجر حديث مشهور في السنة وذكره ابن الحاجب بلفظ « اختلاف امتي رحمة للناس » ومن حديث الليث بن سعيد عن يحيى بن سعيد قال : أهل العلم أهل توسعة وما برح المفتون يختلفون فيحل هذا ويحرم هذا فلا يعيب هذا على هذا ، وخصت هذه الامة بأن الطاعة لهم شهادة ورحمة وكان على الامم عذابا ، وخصت بأنه اذا شهد اثنان منهم لعبد بخير وجبت له الجنة وكان الامم اذا شهد منهم مائة ،

(١) وقد روي الحديث اثنتا في المسند الصحيح للامام الربيع بن حبيب الفراهيدي البصري من أئمة القرن الثاني وهو - ابو عبيدة عن جابر بن زيد عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال « ما كان الله ليجمع امتي على ضلال » وقال النور السالمي : قاله لعل مستحيل على الامة كلها بل لا بد من قائم بحق وداع الى هدى « انما انت منذر ولكل قوم هاد » . وهذا الحديث دليل على قطعية الاجماع فاذا اجمعت الامة على حكم من الاحكام الشرعية هلما انه حق لا يجوز مخالفته بوجه من الوجوه وحججه

وخصت بانهم اقل الامم عملا واكثرهم اجرا واقصرهم اعمارا وهم آخر الامم فانقضت الامم عندهم ولم يفتضحوا ، وخصت بالاسناد وقد قال عليه السلام «أرووا الحديث بسنده» وليس لاحد من الامم قبلنا ذلك انما هو صنف في ايديهم خلطوا بكتبهم اخبارهم فليس عندهم تمييز بين ما نزل الله من التوراة والانجيل وبين ما الحقوه مما أخذوه عن غير الثقات وهذه الامة زادها الله شرفا بنبينا انها تنص الحديث عن الثقة المعروف في زمانه بالصدق والامانة على مثله اليه عليه السلام بالبحث عن الاضبط والاحفظ والاطول مجالسة بمن فوقه وقال أبو حاتم الرازي لم يكن في امة من الامم منذ خلق الله آدم أمنا يحفظون آثار الرسول الا في هذه الامة ، وخصت بالانساب والاعراب قال أبو بكر بن محمد بن احمد بلغني ان الله خص هذه الامة بثلاثة أشياء لم يعطها من قبلها الاسناد والانساب والاعراب وهو أيضا مروى عن أبي علي الجبائي ، وخصت بتصنيف الكتب ، وخصت بانه لا تزال طائفة منهم ظاهرين على الحق حتى يأتي أمر الله يرواه البخاري ومسلم وأصحابنا ، وخصت بالاقطاب والاوناد والنجباء والابدال والغوث والعمد وقد ذكرتهم في الشامل (١)

وخصت بانهم يدخلون القبور بذنوب ويخرجون بدونها روى الطبراني في الاوسط عن انس عليه السلام «أمي امة مرحومة تدخل قبورها بذنوبها وتخرج من قبورها لا ذنوب عليها تمحص عنها باستغفار المؤمنين

(١) مر للشارح رحمه الله ذكر كثير من تأكيده ولم تعرض للتعريف بها اما لشهرتها وتداولها بين الايدي واما لعدم وقوفنا عليها وقولا نستطيع ان نعرب عن مكائدها بين التأكيدها واما الشامل فهو تأليف له في اصول الدين والفقه سماه شاملا الاصل والفرع هذا الكتاب نستطيع ان نقول هو وحيد في بابيه جمعا وتحقيقا وتدقيقا مع ايجاز شامل وهو

التأليف الذي يبين مكانة المؤلف في العلم ودرجته الاجتهادية حيث انك تجد فيه مسائل استنبطها واعتمد فيها اجتهاده واخرى حرر فيها النزاع وبين الحق بيانا شافيا ونوه بشأن هذا التأليف في غير موضع مما كتب وحيث انه كان يقف عند مسائل لاستفراغ الوسع لها لاستنباط احكامها فقد سار في تأليفه ببطء فيما يظهر ثم اشتغل بغيره وتوفي رضى الله عنه ولم يتم بل بلغ الى بعض ابواب كتاب الصلاة بعد ان اتم قسمي اصول الدين والطهارات . وهو جزء واحد في حجم كتاب الذهب الخامس بل اكبر منه بقليل ولو اتهمه لكان في عدة اجزاء والامر لله

ويتمنى لمسلم صالح ذرية ويدعى له به وجاز لغيره التمني فقط

لها «أى يموت السعيد تائباً وفيه من الذنوب مثل رائحة الشيء فتزول باستغفار المؤمنين ، وخصت بانهم أول من تشق عنه الارض من الامم رواه أبو نعيم عن ابن عباس مرفوعا بلفظ «وأنا أول من تشق الارض عنه وعن أمي ولا نخر» وخصت بانهم يسمون يوم القيامة غرا محجلين ، وخصت بانهم يقفون في الموقف على مكان عال رواه ابن جرير وابن مردويه من حديث جابر مرفوعا بلفظ «أنا وأمي على كوم مشرفين على الخلائق مامن الناس أحد الا ودا انه منا وما من نبي كذبه قومه الا ونحن نشهد انه بلغ رسالة ربه» وعند ابن مردويه من حديث كعب «أنا وأمي على تل» وخصت بالسيما في الوجوه من أثر السجود فان مواضع السجود من وجوههم يكون أشد بياضا يوم القيامة يعرفون بذلك انهم سجدوا في الدنيا رواه العوفي عن ابن عباس وعن شهر بن حوشب : يكون مواضع السجود من وجوههم كالقمر ليلة البدر قال عطاء الخراساني : دخل في هذه الآية كل من حافظ على الصلوات الخمس وعن ابن عباس : ذلك في الدنيا السميت الحسن رواه ابن أبي طلحة عنه وروى مجاهد عن ابن عباس : ليست بالتي ترون هي سمت الاسلام وخشوعه وقيل الصفرة في الوجه من أثر السهر تحسبهم مرضى وما هم بمرضى قالت لابأس باثبات ذلك كله ، وخصت بايتاء كتبهم بايمانهم رواه احمد والبخاري ، وخصت بان نورهم يسعى بين ايديهم أخرجه احمد ، وخصت بان لهم ماسعوا وما يسمى لهم وليس لمن قبلهم الا ماسعى وقد اطليل الكلام على هذا في آخر قوله : باب حب الدنيا الخ ﴿ويتمنى لمسلم﴾ أي لمتولي ﴿صالح ذرية ويدعى له به﴾ الاضافة للبيان أي انسان صالح هو ذرية ويتمنى الانسان ذلك لنفسه ويدعو به وللتمني في ذلك والداعي ثواب وكذا المحب ﴿وجاز لغيره﴾ أي لغير المسلم ﴿التمني﴾ بصالح ذرية ﴿فقط﴾ دون الدعاء بها ودون

ولا يتمنى ما لا يكون

الحب وقيل بالجواز والكلام في ذرية الذرية وان سفلت كالكلام في الذرية وغيره متعلق بالتمنى ولو كان التمنى مصدرا والمصدر لا يسبقه معموله لانهم يتسامحون في الظرف والمجرور وانما منع اذا كان في معنى الفعل وحرف المصدر كما هنا وساغ هنا للتسامح في المجرور وانما لم يحز الدعاء والحب بذلك لغير المتولي لانه ورد في الحديث ، ان الانسان ينتفع بولده بعده فاحتاطوا بمنع ذلك ولو كان الحديث مأولا بانه انما ينتفع بولده من مات سميذاً تائباً ولان الولد الصالح ربما تصدق على والده أو قرأ عليه أو فعل غير ذلك له وربما دعا له بالجنة ان نقل اليه من ينقل أنه متولي ولو امرأة في قول وربما تولاه على قول ان لم يثبت عنده موجب براءة وجاز الدعاء بالدنيا لغير المتولي وفي الضياء : كنا نسمع من فقهاءنا انه يجوز أن يدعو لغير المتولي بما ينفعه في دنياه لا بما هو ولاية لان الولاية شهادة بالايان لكافر فيكفر بذلك ان كان عارفاً بكفره ، فأما من كان من المفسدين المتعدين على الناس فلا يدعى له بشيء من منافع الدنيا في بدن ولا مال ولو كان حميماً قريباً وان كان يظلم نفسه ولا يتعدى على أحد فلا بأس على المسلمين أن يدعوه بمصلحة ماله وبدنه كما دعا عليه السلام على المشركين بالحل فاستغاثوا به فدعا لهم بالغيث فأمطروا ومن ذلك أن يدعوا لولده وأبيه أو لعبد بالقدرة ووفور الرزق وذلك كله صحيح في نفسه الا ان الدعاء بالحل على المشركين ثم بالغيث قد يقال أنه لضرورة أن يقرؤا بالرسالة ، ويجب حبك الله وهو أن تعمل بما أمر وتنتهي عما نهى وأما حب [الله] المؤمن فهو أثابته والرضى عنه والثناء عليه ولا يتمنى ما لا يكون مما لا يكون كالطيران الى السماء أو حيث يريد ، وكون الجبل ذهباً يختص به فانه لا يمكن بالمادة ولو أمكن بالقدرة ، وككونه لا يبعث ، وككون النار لا تكون ، أو ككونه غير

ولا درجة الانبياء والرسال ولا علوها على الناس وفي الدعاء بالكفر على متبرئ منه قولان

مكلف بما كلف به من الفرائض كلها أو بعضها تركاً أو فعلاً ، وككونه ان دخل النار خرج منها ، وككون كلمة الشهادة تنفي عن الاعمال ، ودخول الجنة وهو حي في الدنيا أو مع الاصرار ، أو احياء من مات من أصحابه قبل القيامة ، أو ان يوهب ملك سليمان قال بعض أو تعمير الف سنة يعني انه بعيد واما قول أبي نصر رحمه الله : فياليت مافاهت به لهواتهم الخ فصورة تمن أو هو تمن بصورة ما طبعت عليه النفوس لا تمن وقد نفاه بلو المقدرة قبل قوله : لكننا أي لو صح لكنا الخ ولا درجة الانبياء والرسال وجاز تمنى درجة صحابي أو ولي كمالك بن دينار ولا يقال « اللهم ارزقني فهم الانبياء وحفظ الرسل والهام الملائكة » ولا علوها أي علو الدرجة على الناس عموماً أو اطلاقاً هكذا في الدنيا أو في الآخرة أو فيهما وان تمنى ان يكون نبياً أو رسولا فقد كفر نفاقاً لقوله تعالى « خاتم النبيين » وان تمنى ان يتصف الله بصفة من صفات الخلق فقد نافق وان كان تمنيه بمعنى تجويزه فقد اشرك وكذا تمنيه ان يكون نبياً أو رسولا ان كان بمعنى التجويز اشرك لان سيدنا محمداً عليه السلام خاتم النبيين وفي الدعاء بالكفر أي بالبقاء عليه أو الزيادة منه هكذا بلا قصد كفر شرك أو كفر نفاق أو بكفر نفاق عموماً أو اطلاقاً أو بخصلة نفاق ككذب وسرقة على متبرئ منه قولان قول بالجواز لان ذلك بغض له وزيادة عذاب وشتم فذلك من جملة البراءة وقول بالمنع وهو الصحيح عندي لان ذلك حب لوقوع المعصية وتهوين للدين وشهرة للكفر وانما يستحق الدعاء عليه بما هو عقاب في الآخرة كتضييق القبر وعذاب النار والحشر وأما ما ورد في القرآن والسنة والاثار ان الله تعالى يعاقب المذنب بخذلانه الى ذنب اعظم مما اذنب فذلك بما نكاه الى الله لا

وكذا بنفاق لمشرك كعكسه ولا يتعلم لقصد تعليم وان لله

مما ندخل فيه بالدعاء به وقيل يجوز الدعاء عليه بخصلة معينة فصاعدا من النفاق كالزنى والسرقة ﴿وكذا﴾ قولان في دعائه ﴿بنفاق لمشرك كعكسه﴾ وهو دعاءه بنفاق لمشرك عموما أو اطلاقا أو خصوصا والقول الثالث انه يجوز بخصلة معينة فصاعدا من النفاق لمشرك وبالمشرك مطلقا أو عموما أو خصوصا لمنافق والصحيح المنع لان الدعاء بالشرك للمنافق حب زيادة كفر وشبهة دين المشركين والدعاء للمشرك بالنفاق ودعاء له بالتوحيد ولعل يحيز ذلك يتمسك بقوله تعالى «وأشدد على قلوبهم فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الاليم» على القول بان شرع من قبلنا شرع لنا ما لم يمنع مانع فاذا دعا موسى بالابقاء على الشرك قرب منه ان يدعى بالدخول فيه واذا كان ذلك في الشرك فالولى منه المعاصي ويحجب بانه ليس الدعاء بالابقاء على الشرك مساويا للدعاء بالادخال فيه بل أعظم الا ان في كل منهما مطلقا ايقاع في الشرك اما مسبوقا بآخر أو غير مسبوق ﴿ولا يتعلم﴾ علم من علوم الاسلام كعلوم العربية كلها وعلوم الفقه ﴿لقصد تعليم وان﴾ كان التعليم المقصود ﴿ا﴾ وجه ﴿الله﴾ (١)

لثلاث يقع في الرثاء أو الشهرة من حيث لا يدري والحق جواز بل استحباب قصد التعلم لتعليمه في اخلاص لان ذلك سعي في العبادة ومأمور به في

(١) انظر نصيب هذا القول من قوله تعالى «لينتقموا في الدين وليذروا قومهم اذا رجعوا اليهم» فان الآية تدل على الامر بالتعليم والانتذار بعذاب الله للنصاة لان الانتذار نفسه ضرب من التعليم اذ هو تذكير النفوس الجامعة وتخويفها من عذاب الله وهذا غير مناف للاخلاص اذا كان راسخا في القلب واما الرياء أو الشهرة وما يماثلها مما يجب ان يتجرد منه المخلص ليحصل له الثواب على عمله وليكون ابتغاء مرضاة الله فعوارض طارئة على النفوس التي تلتبس نفع خلق يجب اجتنابها ودفعها لهذا قال الشارح والحق الجواز الخ

وقد كان من قصة علم الاعلام الشيخ ابان بن وسيم رحمه الله ما هو معروف من انه طلب العلم لغير الله فابى الله الا ان يكون له نصار اماما يرجع اليه في المشكلات ومجتهدا فك رموز كثير من المضلات وامره مشهور في التاريخ وقد بلغ من المقام السياسي حتى كان حاكما للامام عبد الوهاب الفارسي على نقوسة وملحقاتها فجمع بين المقامين العلمي والسياسي . ويأتي قريبا قول بالجواز وانه مختار الشيخ اسماعيل ومسئلة ابى درار النداهة في فتاواه جيدا فانه نافع

ولا يتمنى ولا لطلب أمر دنيوي ولا لمباهاة ومماراة ولا للفتيا والقضاء أو للتأذين أو نحو ذلك بل لله ونفى الجهل واداء الفرض وللنوازل كالمعاملات ولشرفه ونيل جزيل الثواب اذ لا أفضل من العلم سوى الالفة في الدين على ما قيل

الجملة واداء اللواجب فانه مأمور المكلف بالتعليم الا وقد أمر الآخر ان يهيء له وذلك من القيام بشعار الاسلام ويحتمل العوارض من قصد الترفع والرثاء والشهرة ﴿ولا يتمنى﴾ ولا يدعى به ولا يحب ﴿ولا لطلب أمر دنيوي﴾ كجمع مال وورثاسة ونفوذ كلام ﴿ولا لمباهاة﴾ أي مفاخرة وهو مفاعلة من البهاء أي الجمال لان المتفاخر يكتسب ان يكون ابهى من غيره بهاء علو شأن لا بهاء بدن ﴿ومماراة﴾ جدال وهو مفاعلة من المربة بمعنى الشك لان كلا من المتجادلين يشكك الآخر في ان الحق معه ﴿ولا للفتيا أو القضاء﴾ تقدم الكلام عليهما في كتاب الاحكام ﴿أو للتأذين﴾ أي فعل الاذان أو الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ﴿أو نحو ذلك﴾ من الامور الدينية أو الدنيوية ﴿بل﴾ يتعلم تقربا ﴿لله﴾ ان يرضى عنه ﴿ونفى الجهل﴾ لثلاث يلقي الله وهو مشرك به أو غير مؤد لفرائضه غير منته عن معاصيه كما قال ﴿واداء الفرض﴾ من ترك الحرام وفعل الواجب ﴿وللنوازل كالمعاملات﴾ من بيع وشراء ورهن وادتهان ونكاح لثلاث يقع في ربا أو غش أو زنى ﴿ولشرفه﴾ حتى ان درجة العالم تلي درجة النبي ﷺ ونيل جزيل الثواب ﴿في الآخرة﴾ اذ لا أفضل من العلم سوى الالفة في الدين ﴿فان ثوابها أفضل من ثواب العلم﴾ لكن لا ينتفع بها بلا علم لان الجاهل قد يتألف في معصية او مباح أو مكروه ويتوهم انه قد تألف في الدين فعندي ان ثوابه أفضل لان الدين والالفة فيه انما يعرفان وتعرف كيفيتهما به كما أشار اليه المصنف بقوله ﴿على ما قيل﴾ وفي رواية عنه ﷺ «خصلمان ليس فوقهما شيء الشرك بالله

وجاز تمني كالقضاء لغيره

والضر لعباد الله ، وخصمتان ليس فوقهما شيء من البر الايمان بالله والنفع لعباد الله » واما العلوم الدنيوية كالخياطة والنجارة والبناء فيجوز تعلمهما للتعليم ولكل مباح بلا رياء أو شهرة وحبها والدعاء بها وتمنيها قيل لو جعل أعمال البر كلها في كفة وجعل الجهاد في الاخرى لرجح الجهاد ولو جعلت أعمال البر كلها والجهاد في كفة وجعل العلم في كفة لرجح العلم ولو جعل العلم وما ذكر كله في كفة والباقيات الصالحات في كفة لرجحت الباقيات الصالحات ولو جعل العلم وذلك كله والباقيات الصالحات في كفة والالفة في الدين في كفة لرجحت الالفة في الدين حكاه الشيخ محمد بن الشيخ يوسف عن (؟) الترغيب والترهيب

وأساب الالفة ثمانية كما في القناطر الدين والنسب والمصاهرة والجوار والملك والاخاء والروعة والافضال والالفة تبعث على التناصر وتمنع التقاطع قال الله تعالى « هو الذي أيدك بنصره وبالمؤمنين والف بين قلوبهم لو انفقت ما في الارض جميعا ما الفت بين قلوبهم ولكن الله الف بينهم » وكان اختلاف بين الاوس والخزرج أكثر ما كان في غيرهم فالفهم دين الله عز وجل قال ﷺ « لا تقاطعوا » الحديث وقال ﷺ « ان الله يرضى لكم ثلاثا ويكره لكم ثلاثا ، يرضى لكم ان تعبدوه ولا تشركوا به شيئا ، وان تعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا ، وان تناصحوا من ولاه الله امركم ، ويكره لكم قيل وقال وكثرة السؤال واضاعة المال » وجاز تمني كالقضاء من الفتيا والتعليم والتأذين وغير ذلك من الامور الدينية وحب ذلك والدعاء به لغيره ممن يتأهل لذلك بلا قصد رياء به أو شهرة كمن يقصد ذلك لابنه رياء أو نفرا أو جرا لمنفعة لنفسه أو غير ذلك مما يتوصل اليه بعلم غيره ممن يكون علمه له نفعا ولو بان يتعلمه منه اذا تعلمه هو فتعظم منزلته أو نحو ذلك

على الصواب

﴿ على الصواب ﴾ أي بطريق الشرع والحق وهو متعلق بالقضاء واما ان يتمنى ذلك أو يحبه أو يدعو به لمن يفعله بطريق لا يجوز كرشوة على قضائه أو دينه أو اذان بغير وقت أو غير ذلك مما لا يجوز فلا يجوز وقيل يجوز ان يتعلم العلم ليعلمه لغيره ويتمنى ذلك ويدعو به ويحبه باخلاص عن رياء وشهرة ومحمدة وغير ذلك من المفسدات وهو ظاهر قول الشيخ اسماعيل رحمه الله : من آداب المتعلم أن يقصد بتعلمه ارادة الله تعالى ونفي الجهل عن نفسه وارشاد من قدر على ارشاده بنية خالصة وعزيمة صادقة وكذلك قصة ابن درار الغدامسى سأل أبا عبيدة رحمه الله عن ثلاث مائة مسألة من مسائل الاحكام فقال أبو عبيدة: تريد أن تكون قاضيا قال : ان اقبلت بذلك رحمتك الله وهو الصحيح عندي لان تعليمه عبادة والعبادة يجوز تمنىها وحبها والدعاء بها ويدل له ما رواه بعضهم عنه ﷺ « من تعلم بابا من العلم ليعلم الناس أعطي ثواب سبعين صديقا » وعن ابن مسعود رضى الله عنه : من تعلم بابا من العلم ليعلمه الناس ابتغاء وجه الله اعطاه الله اجر سبعين نبيا . والعلم الذي ورد فيه آثار وآيات وأحاديث تصف شرفه وثوابه هو الذي يزيد به خشوعا واخلاصا واجتهادا في مراقبة النفس وفي العبادة وتصفيتها وأما الذي يرائي به أو يفتخر أو يحب الشهرة أو يفعل غير ذلك من المعاصي فهو في عمل الدنيا المحرم فالمشتغل بمباح الدنيا كالمتجر المباح سالم في نفس عمله ذونه لأنه كلما نطق بمسألة وراى بها أو قررها وراى بها أو ألقى بها وراى بها أو قضى بها وراى بها فقد كفر فقد يكفر في مجلس اقراءه مائة مرة أو أكثر أو أقل بحسب ما ينطق به ولا يخلص وكذا في ورقة واحدة اذا ألف أو أجاب سؤالا ولا يكفر التاجر بنفس تجره طول يومه الا ان راى أو أربى أو فعل فعلا من أفعال الكفر والله أعلم

فصل

فصل

الفخر والخيل كبرياءه

قال الله تعالى « ان الله لا يحب كل مختال فخور » ويكونان ولو بالمعصية أو بما لا فعل له فيه أو بما لا فعل فيه لاحد كصورته وصورة أبيه ويجوزان في القتال الحلال والامر والنهي أو عند المخالفين مثل أن يقول أنا الذي فعل كذا أو فعل أبوه كذا أو قومه أو نحن نفعل كذا بالعدوان نفرنا لينهزم العدو ويتشجع أصحابه ولا يرتدع العاصي ومثل أن يقول أنا الذي يقهر من عاداه ولا ينكر فضله وأن يقول للمخالفين أئمتنا خير من أئمتكم وديننا خير من دينكم ويذكر من ذلك لأصحابه ما يقوى به قلوبهم ومثل أن يقول منا الذي علمه كذا وكذا أو صلواته كل ليلة كذا وكذا ونسبه كذا ونحو ذلك مما يقوى به أصحابه ويدل به عدوه من مخالف أو غيره أو مشرك ولا يخبر بصلاة نفسه ونحوها ، ويجوز أن يقول فينا كذا وكذا رجلا أو فرسا أو فينا من الشجعان كذا وكذا أو معنا بنو فلان أو نحو ذلك مما يحرج به للمسامين أو يدفع عنهم كان ذلك أو لم يكن كل ذلك ليقوى أصحابه ويهزم غيرهم وقد رأى رسول الله ﷺ أبا دجاجة الانصاري يختال في مشيه عند القتال فقال « ان هذه لمشية يبغضها الله الا في هذا الموضع » ويجوزان في ذلك بقول أو فعل أو لباس أو مركب أو غير ذلك ، والفخر هو تعظيم نفسه على الناس بمنزلته في فعله أو غيره مما ذكرنا والخيلاء اظهار ما ليس فيه وقال السيد : الفخر التناول على الناس بتعديد المناقب والخيلاء التكبر وكذا في القاموس : الخيلاء الكبر والظاهر انهما مسببان عن الكبر اذ معناه التعظيم على الغير فان الانسان اذا استعظم قدره تعزز واقتخر واستطال ومرح واختال ويقال أيضا الفخر باللسان والخيلاء بالمشي واللباس والمركب وعرض ﷺ سيفا على

حرم حب الشهرة والمنزلة وان في بر

أصحابه يوم أحد فطلبه عمر فالزير فغيره وأعرض عنهم وطلبه أبو دجاجة الانصاري بعد أن قال ﷺ « من يأخذه بحقه » فقال : ما حقه يا رسول الله قال « ان تضرب به حتى يمحي » فقال انا آخذه بحقه يا رسول الله فقال « لملك تقاتل به في الكيول » أي آخر القوم في الحرب وكان شجاعا له عصاة حمراء يعرف بها ولما أخذ السيف تعصب وكان اذا تعصب بها قالت الانصار اخرج أبو دجاجة عصاة الموت فجعل يتبختر بين الصفين فقال ﷺ « هذه مشية يبغضها الله ورسوله الا في مثل هذا الموطن » وقيل قال أحد الصحابة لرسول الله ﷺ انظر الى مشيته فقال ذلك قال الزبير : أنا ابن عمه رسول الله ﷺ سأله فمعه وأعطاه أبا دجاجة والله لا نظرن ما يصنع به فاتبعته وهو يقول :

أنا الذي عاهدني خليلي ونحن بالسفح لدى النخيل

ان لا أقوم الدهر في الكيول ضربا بسيف الله والرسول

فجعل لا يمر بمشرك الا قتله واذا كل شجره بالحجر ثم رأته حمل على رأس هند بنت عتبة ثم عدل السيف عنها فقلت لم كل سيفك قال : رأيت انسانا يحمش الناس حمشا شديدا فحملت عليه فلما أردت ضربه ولول أي صوت فكرهت ان أضرب بسيف رسول الله ﷺ امرأة حرم حب الشهرة والمنزلة وتتمنيها والدعاء بهما « وان في بر » كالكرم والصلاة والبر باق على كونه برا وانما المعصية حبه الشهرة والمنزلة وقيل فعله أيضا انقلب معصية ولم يبق طاعة اذ لم يعبد الله به بل هواه والشيطان وانما بالغ بالبر باعتبار انه قد يتوهم أحد ما ان الشهرة بها جائزة والمنزلة لانه عبادة ولو بالغ بالمباح لكان أولى فيقول حرم حب الشهرة والمنزلة وان في مباح لان المباح ليس عبادة يفسدها حب الشهرة والمنزلة ومع ذلك فان حب الشهرة بهما حرام ولا تجوز المبالغة بالمعصية لانها حرام ولا يتوهم

أو في فعل غيره وإن بأشارة لقبره وندب اشهار فرض

أحد أن حب الشهرة والمنزلة بها حلال لأن حبهما بها ظاهر أنه معصية أخرى ورغبة فيها وترغيب ﴿أو في فعل غيره﴾ هذا داخل في المبالغة كأنه قال وإن في فعل غيره ووجه المبالغة أنه قد يتوهم أن حب الشهرة والمنزلة بفعل غيره غير محرم وشمل ذلك فعل غيره من الخلق وفعل الخالق كالولادة وعشيرته وأفعالهم ﴿وإن بأشارة لقبره﴾ بقاء وباء أي لقبر غيره بأن يقول هذا أو ذلك قبر فلان شيخ لهم أو سلطان أو غيرهما ممن يترفع به وسواء في ذلك أشار بلسانه أو يده بوصف وكذا لا يحب شهرة نفسه وقد كان المسلمون يكرهون أن تجعل القبور رمم علامة يميزون بها من سائر قبور عامة الموحدين من بناء أو غيره وقد ورد النهي عن رفع القبور والبناء عليها على حد ما مرفى الجنائز وبنوا على قبر الشيخ عامر رحمه الله وجازاه عن خيراً بناء قويا فاصبح منهدما بلا مطر أو نحوه فأولوه بأنه يكره الشهرة وروى قومنا أنه لا يشار إلى قبر بأصبع ولا السحاب أي ولو بلا ارادة شهرة وأما أن يحب الشهرة للإسلام والمسلمين والمنزلة وما ينسب إليهم من الخير ويشهر ذلك فواجب عليه وله أن يتمنى ويحب ويدعو أن يكون منهم ويأمر به وحب الشهرة هو أن يحب أن يكون ظاهر الملو في المرتبة عند الناس ويكره الخمول ويحب أن يقتدوا به سواء استشعر عند ذلك أعماله مثلاً أو غفل عنها والثناء لا يكون إلا باستشعار العمل أو نحوه ﴿وندب اشهار﴾ والاولى أن يقول شهراً وشهرة لأن شهر يتمدى بنفسه تقول شهر فهو مشهور ﴿فرض﴾ كصلاة الفرض والزكاة وصوم رمضان وقضائه مثل أن يصلي في الجامع لئلا يتهم بترك ذلك فظاهر كلامهم أنه يقصد باظهاره إبعاد التهمة وعندي لا يقصد هذا لأنه حامل للخلق بل يقصد شهر الفرض ودعاء الناس إليه اعزازاً للإسلام ويترتب على ذلك إبعاد التهمة

واخفاء نفل والتزيين وإن بتركه

عنه ﴿واخفاء نفل﴾ لئلا يدخله الرثاء أو نحوه فيفسد ويمصى إلا أن قصد الاقتداء وأمن الرثاء ونحوه وقد مر كلام في اخفاء النفل واظهاره وقالوا باظهار التلبية ولو تلبية النفل واظهار صلاة الضحى وأشياء ذكرتها في حاشية الايضاح^(١)

﴿و﴾ حرم ﴿التزيين﴾ للخلق الموافق والمخالف والكبير والصغير والصالح والطالح وهو من معنى الرثاء ﴿وإن بتركه﴾ أي بترك التزيين والتزيين كاللباس الحسن يلبسه ليصرف إليه العيون والتزيين بترك التزيين كمشيه حافياً أو لا لبس اطهار ليعتقد الناس زهده أو عبادته أو ليقولوا أو لينفعوه سواء كان زاهداً أو عابداً أو لم يكن لئلا كان فليس بزاهد ولا عابد لأن اظهاره ذلك ليعتقدوه أو ليقولوا، رغبة في الدنيا لا زهد، ومعصية لا عبادة وأما ترك التزيين زهداً مخلصاً فحسن للتواضع لله قالت قيلة بنت مخزومة: رأيت رسول الله ﷺ وعليه ثوب خلق وعن عائشة رضي الله عنها قال رسول الله ﷺ «إن أردت اللحوق بي فلتكن بلغتك من الدنيا كزاد الراكب ولا تستبدلي ثوباً حتى ترقيعه وإياك ومجالسة الاغنياء» قال أبو هريرة: فكانت تتصدق بعشرة آلاف ودرعها مخرق وتقول لا حاجة لي بالدنيا بعد رسول الله ﷺ وقيل لسليمان مالك لا تلبس الخبز من الثياب فقال «ما للعبد والثوب الحسن وإذا عتق فله والله ثياب لا تبلى» وطاف عمر رضي الله عنه وعليه ثوب

(١) حاشية من أجل التأليف وأكبر ما كتب على الايضاح جمعت من العلوم شيئاً عظيماً بحيث لا يمر على قاعدة من اصول الفقه إلا حررها ولا قاعدة عربية إلا أوضحها ولا مسألة من الفقه إلا أجاد القول فيها وهي على ما لم يكتب عليه أبو ستة رحمه الله وهو الجزء الاول والثاني من الايضاح فقط تكون ستة أجزاء متوسطة الحجم منتهاها كتاب الحقوق سبحانه (حي على الفلاح) وفي هذه الحاشية تحرير الخلاف في أن المي يدل على الفساد أو لا يدل وفي أن الأمر بالشئ نهي عن ضده وما بينهما من القواعد الاصولية بما لا مزيد عليه . جزاء الله عن العلم والاسلام خير جزاء

أو في فعل غيره وان بإشارة لقبره وندب اشهار فرض

أحد ان حب الشهرة والمنزلة بها حلال لان حبهما بها ظاهر انه معصية اخرى ورغبة فيها وترغيب ﴿ او في فعل غيره ﴾ هذا داخل في المبالغة كأنه قال وان في فعل غيره ووجه المبالغة انه قد يتوهم ان حب الشهرة والمنزلة بفعل غيره غير محرم وشمل ذلك فعل غيره من الخلق وفعل الخالق كالولادة وعشيرته وأفعالهم ﴿ وان بإشارة لقبره ﴾ بقاف وباء أي لقبر غيره بان يقول هذا أو ذلك قبر فلان شيخ لهم أو سلطان أو غيرها ممن يترفع به وسواء في ذلك أشار بلسانه أو يده بوصف وكذا لا يجب شهرة نفسه وقد كان المسلمون يكرهون أن تجعل لقبورهم علامة يميزون بها من سائر قبور عامة الموحدين من بناء أو غيره وقد ورد النهي عن رفع القبور والبناء عليها على حد ما مر في الجنائز وبنوا على قبر الشيخ عامر رحمه الله وجازاه عن خيراء بناء قويا فاصبح منهدما بلا مطر أو نحوه فأولوه بأنه يكره الشهرة وروى قومنا أنه لا يشار الى قبر بأصبع ولا السحاب أي ولو بلا ارادة شهرة وأما أن يجب الشهرة للاسلام والمسلمين والمنزلة وما ينسب اليهم من الخير ويشهر ذلك فواجب عليه وله أن يتمنى ويحب ويدعو أن يكون منهم ويأمر به وحب الشهرة هو أن يجب أن يكون ظاهر العلو في المرتبة عند الناس ويكره الخمول ويجب أن يقتدوا به سواء استشعر عند ذلك أعماله مثلاً أو غفل عنها والثناء لا يكون الا باستشمار العمل أو نحوه ﴿ وندب اشهار ﴾ والاولى أن يقول شهراً وشهرة لان شهر يتعدى بنفسه تقول شهر فهو مشهور ﴿ فرض ﴾ كصلاة الفرض والزكاة وصوم رمضان وقضائه مثل أن يصلي في الجامع لئلا يتهم بترك ذلك فظاهر كلامهم أنه يقصد باظهاره إبعاد التهمة وعندي لا يقصد هذا لانه حامل لخلق بل يقصد شهر الفرض ودعاء الناس اليه اعزازاً للاسلام ويترتب على ذلك إبعاد التهمة

واخفاء نفل والتزيين وان بتركه

عنه ﴿ واخفاء نفل ﴾ لئلا يدخله الرثاء أو نحوه فيفسد ويمصى الا ان قصد الاقتداء وامن الرثاء ونحوه وقد مر كلام في اخفاء النفل واظهاره وقالوا باظهار التلبية ولو تلبية النفل واظهار صلاة الضحى وأشياء ذكرتها في حاشية الايضاح ^(١)

﴿ و ﴾ حرم ﴿ التزيين ﴾ للخلق الموافق والمخالف والكبير والصغير والصالح والطالح وهو من معنى الرثاء ﴿ وان بتركه ﴾ أي بترك التزيين والتزيين كاللباس الحسن يلبسه ليصرف اليه العيون والتزيين بترك التزيين كمشييه حافياً أو لابس اطمار ليعتقد الناس زهده أو عبادته أو ليقولوا أو لينفعوه سواء كان زاهداً أو عابداً أو لم يكن لكن ان كان فليس بزاهد ولا عابد لان اظهاره ذلك ليعتقدوه أو ليقولوا ، رغبة في الدنيا لا زهد ، ومعصية لا عبادة واما ترك التزيين زهداً مخلصاً لحسن التواضع لله قالت قبيلة بنت مخزومة : رأيت رسول الله ﷺ وعليه ثوب خلق وعن عائشة رضي الله عنها قال رسول الله ﷺ « ان أردت الحقوق بي فلتكن بلغتك من الدنيا كزاد الراكب ولا تستبدلي ثوباً حتى ترقيه ويايك ومجالسة الاغنياء » قال أبو هريرة : فكانت تصدق بمشرة آلاف ودرعها مخرق وتقول لا حاجة لي بالدنيا بعد رسول الله ﷺ وقيل لسليمان مالك لا تلبس الخبز من الثياب فقال « ما للعبد والثوب الحسن واذا عتق فله والله ثياب لا تبلى » وطاف عمر رضي الله عنه وعليه ثوب

(١) حاشية من اجل التأليف وأكبر ما كتب على الايضاح جئت من الدولوم شيئاً عظيماً بحيث لا يمر على قاعدة من اصول الفقه الا حررها ولا قاعدة عربية الا اوضحها ولا مسألة من الفقه الا اجاد القول فيها وهي على ما لم يكتب عليه ابو سنة رحمه الله وهو الجزء الاول والثاني من الايضاح فقط . تكون ستة اجزاء متوسطة الحجم منتهاها كتاب الحقوق سهاً دحي على الفلاح ، وفي هذه الحاشية تحرير الخلاف في ان الامم يدل على الفساد او لا يدل وفي ان الامر بالشيء نهي عن ضده وما يماثلها من القواعد الاصولية بما لا مزيد عليه . جزاء الله عن العلم والاسلام خير جزاء

مرقع بازيد من اثني عشر رقعة واثنان منها من ادم ولبس يوم القادسية^(١)
 جبة صوف مبلولة فعارضه أبو عبيدة فقال : انا قوم أعزنا الله بالاسلام
 فان طلبنا العز بغيره أذلنا الله والما خرجت اليه الاحبار وجدوه لابسا
 جبة صوف مبلولة على بعير مخطوم قالوا كذلك وجدناه يدخل علينا
 واعلم أن المدار على طهارة القلوب ومراقبة علام الغيوب وقال الشافعي :
 علي ثياب لو تباع جميعها بفلس لكان الفلس منهمن أكثر
 وفيهن نفس لو يقاس ببعضها نفوس الوري كانت أعزوا كبرا
 وقال غيره :

كم من جديد ثياب دينه خاق تكاد تلغنه الاقطار حيث سلك
 وكم مرقع ثوبه جديد تقى بكت عليه السما والارض حين هلك
 ولما كانت رثاثة الثياب شعار الزهد جعلها بعض الناس شبكة
 يصطادون بها الدنيا فكان من يلبس ذلك متهما فيصير اللباس المتوسط
 أولى ولا بأس بتحسين ثوب يتوصل به الى حقه ولا يؤذى قال الله تعالى
 « يا أيها النبي قل لازواجك وبناتك » الآية فتميز الحرة من الامة قال
 هلال بن بهلول وهو من العلماء :

حسن ثيابك ما استطعت فانها زين الرجال بها تعز وتكرم
 ودع التواضع في اللباس تخشنا فالله يعلم ما تسر وتكتم
 فرثاث ثوبك لا يزيدك رفعة عند الاله وانت عبد مجرم
 وجديد ثوبك لا يضرك بعدما نخشى الاله وتتقى ما يحرم
 وابتدعت الصوفية ثيابا مرقعة من أول أمرها يبنونها من رقاع
 وانما المقصود بالترقيع استدامة لبس الثوب على هيئته واذا تمزق رقعة
 ان لم يتصدق به وقال أهل العلم : ينبغي للعالم اظهار مروءته في ثيابه اجلا لا
 للعلم وكان عمر يقول : أحب أن يكون القاري أبيض الثياب واستحسنوا
 (١) المعروف في التاريخ أن اجتماع عمر بن الخطاب بأبي عبيدة رضى الله عنهما لم يكن في
 القادسية ولله تحريف من الناسخ عن كلمة القدس أو بيت المقدس

أو في مباح أو فرض أو محرم

لأهل العلم والصلاح حسن الزين والجمال قيل : من زين للناس بما ليس
 فيه سقط من عين الله تعالى وقيل : لان ألقى الله تعالى بجميع المعاصي أحب
 الي من أن القاه بذرة من التصنع وورد سيار البصرة وبينما يصلي وكان
 حسن الصلاة وعليه ثياب جداد فرآه مالك بن دينار فجلس اليه فسلم سيار
 فقال مالك : ماهذه الصلاة وما هذه الثياب ؟ فقال سيار ثيابي هذه تضعني
 عندك أو ترفعني قال : تضعك قال له : هذا أردت ثم قال له : يا مالك
 اني لأحسب ثوبيك هذين قد أنزلاك من نفسك ما لم ينزلك الله فبكى
 مالك فقال مالك : أنت سيار قال نعم فماتقه مالك وقعد بين يديه ولا منافاة
 فان الاعمال بالنيات وعن عائشة رضى الله عنها أن قوما من الصحابة
 اجتمعوا بباب النبي ﷺ ينتظرونه فجعل يسوى من لحيته ورأسه بالماء
 فقلت يا رسول الله أنت تفعل هذا فقال « نعم اذا خرج الرجل الى
 اخوانه فليتهم من نفسه فان الله جميل يحب الجمال » والنبي ﷺ أحق
 بذلك لانه مأمور بالدعاء الى الله فن وظائفه أنه يسمى في تعظيم أمر نفسه
 كيلا تزدري به نفوسهم ولا تستصغره عيونهم فينفروا المنافقون بذلك عن
 دعائه (أو في مباح أو فرض أو محرم) هذا غير داخل في حيز التنغي
 بل أو بمعنى الواو وفي متعلقة بمحذوف أى وحرم في مباح وفرض ومحرم
 ويجوز كون الثانية والثالثة للتنويع والمسنون داخل هنا في المباح باعتبار
 أنه غير حرام ولك أن تجعل ذلك داخلا في التنغي كانه قال وان في
 مباح الخ ووجهه أنه قد يتوهم أنه لا يحرم التزيين في المباح لانه ابيح
 فيتوهم أنه أبيض التزيين به وقد يتوهم أنه لا يكون التزيين بالفرض كما قد
 يقال لارياء فيه فاشار أنه يكون فيه ونص أنه يحرم فيه وقد يتوهم أنه
 لا يكون في المحرم لانه قبيح فكيف يتزين به فنص انه حرام واشار انه
 يمكن فيه وأقرب ما يكون فيه التزيين ماهو مستحب وكل من الفرض

وجاز مركب أو ملبس لمنظور اليه وعند المخالفين وأهل الدنيا ولطالب مباح له كمنكاح وتجر وفي عيد وسوق أو تجمع لا بقصد نحر ولزوجة لزوجها كعكسه ولسريرة ومخطوبة بشكاح وتظهر زينتها وإن لمريدها

والمباح والمحرم والمندوب يمكن فيه التزين بفعله وبتركه مثل أن يستحي الجاهل فلا يستل عن دينه أو يخاف أن يقال أنه مرأه فترك الفرض أو يستحي عند من يزعم أن معصية كذا حسنة أو رغب فيها فيفعلها هو ليكون عنده مقبولا أو لئلا يعير ويعاب سواء ادعى حسننها ديانة أو تشبها ومن المحرم أن يقصد تجويد فرض أو سنة لأجل الخلق (وجاز) (مركب أو ملبس) ومسكن وتسريح لحية ونحو ذلك (لمنظور اليه) كالم وقاض ومن يجتمع عنده الناس ومن ينتهي اليه بالأمور على قصد أن تنفذ كلمة الحق إذا قالها ويقبل رأيه ونذبه في أمور الدين وصالح الناس (وعند المخالفين وأهل الدنيا) ليعظموا قوله إذا قال الحق وليمن الدين (ولطالب مباح له كمنكاح وتجر وفي عيد وسوق أو تجمع) لأنه لو لم يلبس ذلك لتوهم الناس أنه بخيل مقتر أو مفلس فلا يتزوجون منه ولا يتزوجون له ولا يبايعونه إلا يداً بيد (لا بقصد نحر) أعظاماً لنفسه بل لما ذكرته من العلل ولا شهرة ولا رثاء ولا غش وكذا يجوز التزين لمجرد التجميل أو لإظهار النعمة بلا قصد نحر أو محرم (و) جاز (لزوجته) أن تزين (لزوجها) بمباح لها حتى أجاز لها بعضهم قص الناصية والشعر المتدلي على الخدين ولو بالغة (كعكسه) وهو أن يزين زوجها لها وكان ابن عباس يزين لها فقليل له فقال: أنها تحب أن تزين لها كما أحب أن تزين لي (ولسريرة) أسيدها كعكسه لأنها مع كونها تحت يده ملكا لكن ذلك أثبت لحبها له وطوعها وصديقها (ومخطوبة بشكاح) أو أرادت أن يخطبها أحد فتزين لعل أحدا يراها فيخطبها (وتظهر زينتها وإن لمريدها) أي أن لغير مريدها وإن لمريد خطبها أو لمريدها في ذاتها فتزين

أو يخبر عنها في وجه وكف فقط وحرم بمحرم وتداوى به وبتركه بمباح

وتظهر زينتها ليخطبها (أو يخبر) مخصوص وأما على العموم ففي قوله: وإن لمريدها أي لغير مريدها وإن لمريدها وغير مريدها هو عموم من يخبر (عنها) أي تظهرها عند من يخبر بها من أراد التزوج أو من ظن أنه أراد التزوج أو يخبر مطلقا لعله يوافق أحدا يريد التزوج (في وجه وكف فقط) وقيل وفي ظاهر قدم كباطنه وقيل يجوز إظهار زينتها في ذلك وفي عنقها وإظهار شعرها وهذا القول في الذي يخطبها وقيل يرى الخاطب القدم إلى الركبة بدونها والكف إلى المرفق به والعنق والوجه والشعر ولا ينظر الرسول إلا لوجهه والكف ولا يلمس إلا عني ماله أن ينظره لو كان ينظر أن كان خاطبا أو رسولا وقد مر كلام في ذلك ولا يجوز لها التزين للنساء بدون ذلك ولا لمن تصف النساء للفساد وأما أن تزين لزوجها أو كما يجوز لها وتظهر للنساء أو لذي محرم على حد ما مر في الكتاب الأول فجائز (وحرم) التزين (بمحرم) لزوج أو زوجة أو غيرها مثل أن تزين بمغصوب أو ربية أو وشم أو ترقيق أسنان وبوصل شعر وبخف ورخص فيما تبين أنه غير شعرها ورخص في الوصل بغير شعرها لزوجها لأن ذلك غير غش ولا يتزين بحبر أو ذهب ولو عند المخالفين أو المشركين إلا في حرب (وتداوى به) أي بمحرم كالخمر وشجرة الدخان وغير ذلك مما حرم بالذات وأما ما نجس بغيره فيجوز التداوى به إن كان يصل إلى غسل الموضع أو لم يجد ما يغسل به ذلك المتنجس ولم يجد غيره مما يتداوى به وإن كان يصل إلى غسل الموضع المتداوى جاز ولو وجد غيره والأولى عندي تركه لأن فيه جزءا مما حرم ولئلا يسري في البدن (و) حرم التزين (بتركه) أي بترك التزين (بمباح) حال من الهاء عند البصريين ويجوز تعليقه بالهاء

ليقال زاهد أو عابد وخصوصاً من يظهر ما ليس فيه لجر نفع به ولا يتبرأ من نفسه على سوء فعله ولا يلزمه حب براءة متبرئ منه عليه أو داع عليه بضر الآخرة ولو استوجبه ولا كراهة مثن عليه بخير فيما ليس له ان يحبه

عند الكوفيين لعودها الى ما يجوز التعليق بها * ليقال زاهد أو عابد * خص بمزيد التحريم * خصوصاً من يظهر ما ليس فيه لجر نفع به * أو دفع ضرر مما لا تجوز به التقية * ولا يتبرأ من نفسه على سوء فعله * أو يكفر ببراءته من نفسه ولو كان مشركاً بل الواجب عليه طلب الغفران والانقلاع ويتولى نفسه واولاده الاطفال ولو كان مجرماً الكن يقول اللهم اهدني * ولا يلزمه حب براءة متبرئ منه عليه * أي على سوء فعله ولا حب ذلك المتبرأ من حيث أنه تبرأ منه * أو داع عليه بضر الآخرة ولو استوجبه * أي والحال أنه استوجب ضرر الآخرة بسوء فعله وهذا يغني عنه ذكر البراءة فالأولى استقاطه ولعله أراد بالداعي بضر الآخرة من دعا عليه به لا على طريق البراءة اذا كان له سوء فعل يستوجب به ذلك بل دعا عليه مهملاً أو لهوى * ولا كراهة مثن * وثناؤه * عليه بخير فيما ليس له أن يحبه * كثناء عليه لأجل معصية وكثناء عليه بحيث يوقعه في الرثاء بمباح أو حرام أو فرض أو مستحب أو في شهرة وفي نسخة مثنيا بالنصب فينون كراهة وذلك بناء على جواز اعمال المصدر المنون ولو في عين الظروف وذلك انه عليه السلام قال « جيلت النفوس على حب من أحسن اليها وبغض من أساء اليها » وروى تبغورين عنه عليه السلام « اللهم لا تجعل لكافر عندي يدايضا احده عليها ولا تجعل لمؤمن عندي يدا سوداء ابغضه عليها » فمن تبرأ منك وهو محق فالواجب عليك ابقاؤه على حاله من وقوف أو براءة أو ولاية ولا تنقص عنه بعض ما كنت تفعله له فاذا كان عندك في الولاية وجب عليك حبه من حيث انه في ولايتك لا من حيث تبرأ منك اذ لا يقبل طبعك حبه على براءتك أو

ويكره مادحه على ما لم يفعل من خير ان سمعه وكره المدح في الوجه

حب براءته ولا يسمع طبعك كراهة مثن عليك ولو بما ليس فيك لان طبعك يميل عن كراهته ولكن يجب عليك ان لا تحبه اذا اتى بما علم انه ليس فيك أو أراد ايقاعك في نحو رثاء بما فيك بل تبرأ منه وتكاف بغضه لكذبه أو لارادته ايقاعك في ذلك مع الشروع في الايقاع * ويكره مادحه * بنصب يكره عطفاً لمصدره على قوله كراهة كانه قال ولا تلزمه كراهة مادحه * على ما لم يفعل من خير ان سمعه * منه أو من غيره لان عدم كراهته ضروري فالواجب ان لا يحبه واما بغضه على مدحه فقد لا يطيقه ولكن يبرأ منه بما وجد من نفسه وقدر عليه * وكره المدح في الوجه * أي في حضرة الممدوح لانه موقع في الرثاء والشهرة وحب الحمد والعجب ونحو ذلك قال رسول الله ﷺ « احثوا التراب في وجوه المداحين » أي اذا أخذ المداحون في المدح فخللوا ان التراب يصب عليكم في قبوركم بحضرة المداحين واستشعروا جواب منكر ونكير فان الانسان اذا علق باله بذلك حال المدح فقد جعل التراب بينه وبين مادحه وذلك ليخضع فلا يعجبه المدح والمراد بالوجوه الحضرة وذكر بعض ذلك الطحاوي وذكر أهل بطليوس ان طامر بن الشاعر مدح رئيساً وأدرج معه القاضي في المدح فجمع ذلك القاضي أهل الفقه عندهم وشاورهم فاشاروا عليه بأن يحثي في وجهه رطلا من التراب ففعل وهذا خطأ عظيم في تأويل الحديث بل معناه ما ذكرناه أو معناه ان يرفع التراب بيده ويصبه في الارض في وجوههم أي في حضرتهم لينبئهم وينبه نفسه على ان الانسان من تراب واليه يعود ويفعل ويعطيههم أو يرددهم يجميل فانهم من جملة السائلين وقد أعطاهم النبي ﷺ وغيره ولم يرمهم بتراب هو ولا غيره ويجوز ان يكون اشارة الى ان المادح يحب المال وانه لا يميلاً جوف بني آدم الا التراب والمدح بالحق قيل لا بأس به لقوله تعالى « انك املئ خلق

عظيم « وقوله تعالى « قد أفلح المؤمنون » الآية وقد زعم بعض ان صب
التراب بظاهره لكن في المدح بالكذب والباطل وقال الجاحظ : الحديث
في مدح البائع سلعته ولم يتكلم على تفسير احتوا التراب وقال أيضا عليه السلام
لرجل سمعه يمدح رجلا « لو سمعها منك ما أفلح » وروى ابن أبي الدنيا في
الصمت عن ابراهيم التيمي رسلا عن رسول الله ﷺ « ذبح الرجل ان
تزكيه في وجهه » وروى ابن ماجه عن معاوية عنه ﷺ « اياكم والتمادح
فانه الذبح » وقال ﷺ « احتوا في أفواه المادحين التراب » رواه ابن ماجه
عن المقداد بن عمرو وابن حبان عن ابن عمر وابن عساكر عن عبادة بن
الصامت وقال ﷺ « احتوا التراب في وجوه المادحين » رواه الترمذي
عن أبي هريرة وابن عدي وأبو نعيم عن ابن عمرو عنه ﷺ « اذا مدح
المؤمن في وجهه ربا الايمان في قلبه » رواه الطبراني والحاكم عن اسامة بن
زيد وانما يربو لانه يتذكر عيوبه وذنوبه فيزيد خضوعا ويتذكر نعم الله
الدينية والدينية فيزيد شكرا ويتذكر قواه تعالى « وبدا لهم من الله ما
لم يكونوا يحتسبون » فيزيد اجتهادا واخلاصا وذلك في راسخ الايمان
وقال ﷺ « اذا مدح الفاسق غضب الرب واهتز لذلك العرش » رواه
ابن أبي الدنيا في ذم الغيبة وأبو يعلى والبيهقي في كبيره عن انس وابن
عدي عن بريدة وعنه ﷺ « لا تتمادحوا واحتوا في وجوه
المادحين التراب » وقال ﷺ « لا تكونوا عيايين ولا لعابين ولا
متماذين ولا متماوتين » أي ولا جاعلين انفسكم كالميت لا يشتغل
بالكسب وسمع ﷺ رجلا يزكي رجلا فقال له « قطعت مطاه لو سمعك
ما أفلح بعدها » والمطا الظهر وقال عمر رضي الله عنه : المدح ذبح وقال ﷺ
« اياكم والتمادح فانه الذبح ان كان أحدكم يمدح أخاه لاحالة فليقل احسب ولا
ازكي على الله أحدا » وفي بعض كتب الله عجبت لمن قيل فيه الخير وليس
فيه كيف يفرح، وعجبت لمن قيل فيه الشر وهو فيه كيف يغضب » وقيل

وحرّم حب شرف ورياسة على طالبه الا ان قصد به أحياء السنة
وتقوى الدين وقهر الباطل وأهله والزهادة في الخير تركه وبغض فاعله
واهانة أهله

لصحابي : لا تزال بخير ما بقاءك الله فوجد من قول المادح فقال له : احسبك
اعرابيا وما يدريك ما يعلق عليه بابي قال ابن المقفع : قابل المدح كأنما ذبح
نفسه قال بعض الحكماء : من رضي ان يمدح بما ليس فيه فقد أمكن
الساخر منه . وسأل بعض الخلفاء رجلا عن شيء فقال : انت يا أمير
المؤمنين خير مني وأعلم فغضب فقال له : لم أمرك أن تزكيني ومدح رجل
بعض السلف فغضب فقال : اللهم ان عبدك تقرب الي بمقتك واشهدك
على مقتك وحكي الاصمعي ان ابا بكر رضي الله عنه كان اذا مدح قال : اللهم
انت اعلم بي من نفسي منهم اللهم اجعلني خيرا مما يحسبون واغفر لي ما لا
يعلمون ولا تؤاخذني بما يقولون واما مدحه غائبا فلا بأس ان كان بما فيه
وكان لاعزاز الدين أو كان بلا رثاء به او فخر او نحوها وحرّم حب شرف
ورئاسة على طالبه أي طالب الشرف لنفسه وأما لغيره ممن يتأهل لذلك
فجائز وكذا الرياسة والتسمية بشريف ورئيس والكلام شامل للتسمية
لان حبها وطلبها حب وطلب للشرف والرياسة وعطف الرياسة على
الشرف عطف لازم أو عطف أحد المترادفين على الآخر إلا ان قصد
به أحياء السنة وتقوى الدين وأهله وقهر الباطل وأهله واستفادة امر
الدين والآخرة مع الاخلاص والشرف عظم الشأن والرياسة العظيمة
مع القهر وكون المنزلة عند الناس في الدنيا وعدم استغنائهم عنه اذا غاب
أو خضر مع حبه لذلك وكراهة ان يفوته شيء من أمورهم والزهادة في
الخير تركه وبغض فاعله واهانة أهله كل واحد من ذلك يسمى زهادة
في الخير وزهدا فيه وكذا عدم استشعار حب فاعل الخير أو أهله مع عدم
الاتصاف ببغضه واهانتهم بان يفعل فلم يحب ولم يبغض ولم يعزه ولم يهنه

وليس بزاهد فيه تارك ما لا يهلك بتركه ان لم يبغيض فاعل نفل وهو
زرب الفرض كالرغبة في الشر وان بحب أهله وبغض الخير وأهله وهي
في الخير خير وبالعكس

بان لم تكن عنده للمسلم منزلة ﴿وليس بزاهد فيه﴾ أي في الخير ﴿تارك
ما لا يهلك بتركه﴾ من فعل حسنة غير واجبة أو غير سنة ﴿ان لم يبغيض
فاعل نفل﴾ أو مريده ولم ينه عن ذلك النفل أو يخطئه ومن ترك الرغبة
في ثواب الآخرة فذلك زهد في الخير والنفل شامل للسنة وغيرها أو
يقال لتارك النفل زاهد في ذلك النفل لازاهد في الخير الا ان أبغيض
فاعل النفل ولا يسمى زاهدا في الخير تارك المباح ﴿و﴾ النفل ﴿هو
زرب الفرض﴾ فاذا ترك وصلت الضيعة الى الفرض لانه اذا رغب في
النفل زاد قلبه قوة ونورا واذا تركه ضعف قلبه ونوره وظنه بربه فيتهاون
بالفرض في أدائه أو مقدماته وذلك انه لا مزية من الشر يعطيها الانسان
لنفسه أو للشيطان فيقنع بها الشيطان أو النفس فيقتصر عليه بل يطالبه
بمنزلة شر منها أيضا الا انه ربما وصل منزلة لا يخاف منه الشيطان معها
فيتركه يفعل بعض أفعال البر معها حيث لا تنفعه ﴿كالرغبة في الشر﴾
خبر لمحذوف أي الزهد في الخير كالرغبة في الشر في الهلاك بها وكل زهد
في الخير الواجب رغبة في الشر وليس كل رغبة في الشر زهدا في الخير
الا باعتبار ان زجر النفس عن المعصية طاعة ﴿وان بحب أهله﴾ أي أهل
الشر أو بحب الشر نفسه ولا سيما الرغبة بعمل الشر ﴿وبغض الخير
وأهله و﴾ الرغبة ﴿هي في الخير خير و﴾ (١) الامر ﴿بالعكس﴾ أيضا

(١) الرغبة التي ذمها الشرع وعدت من أركان كفر النعمة وسببا للوقوع في الهلاك هي التعلق
بالدنيا والميل السكاني اليها استكثارا وتفاخرا والانهماك في المعاصي فان أصحاب هذه الأوصاف
لا يحفلون بشيء من الحقوق الواجبة عليهم لا من قبل الله ولا من قبل العبد بل يظنون أن
الخالق خلقهم ليهووا به شهواتهم الحسية والى قبائح الأعمال لا يخدموا به الجسد والدين ويرفوا
به شأن الأمة حتى تصل الى مستوى الذل والمظنة التي ابتدها الله اليهما بعد مكانة التنوير
ومن الضمائم من يفهم أن مطلق الرغبة في الدنيا حرام مع أن الرغبة فيها لاجل النفع للدين
والسامين علماء أو عملا واجبة ولا سيما في هذا الزمن . فقد روى الطبراني عن رسول الله صلى

أي والرغبة في الشر شر والله أعلم
وحب الرياسة والشرف ذنب لانهما حرص على الدنيا قيل أول ما
ينزع الله من قلوب العارفين حب الرياسة قال أديب :

لقد رضيت همتي بالحنول ولم ترض بالرتب العاليه
وما جهلت طيب حال العلا ولكنها تطلب العافيه
وقال آخر :

بقدر الصعود يكون الهبوط فإياك والرتب العاليه
وكن في مكان اذا ما سقطت تقوم ورجلاك في عافيه

وقالوا السلامة كنز ومفتاحها الزهد وكل ماتواه عينك رهن الزوال
ومقدمات ينتجها العدم وأرسل بعض الخلفاء الى الخليل بن احمد فوجده
يبيل كسرة بماء فيأكلها فقال : أجب أمير المؤمنين فقال : مالي اليه حاجة
فقال : انه يفتنيك فقال : مادمت أجد هذين فاني لا احتاج اليه وقال
تلميذه النضر بن شميل : أقام الخليل في خص من أخصاص البصرة لا يقدر
علي فلس وأصحابه يكتسبون الاموال بعلمه وقال شاعر :

عذ بالحنول ولذ بالعفو معتصما بالله تنج كما ولو النهى سلموا
فالريح تحطم ان هبت عواصفها دوح الثار وينجو الشيخ والرم
وقال الشاعر :

عش خامل الذكر بين الناس وارض به فذاك أسلم في الدنيا وفي الدين
من عاشر الناس لم تسلم ديارته ولم يزل بين تحريك وتسكين
والزهد ثلاثة : زهد فرض وهو عن الحرام ، وزهد فضل وهو
عن الحلال ، وزهد سلامة وهو الزهد عن الشبهات

الله عليه وسلم أنه قال « اذا كان آخر الزمان فلا بد للناس من الدراهم والدنانير يقيم الرجل بها
أمر دينه ودنياه » وقال الإمام الولي الصالح أبو يعقوب يوسف بن الوالي رحمه الله : نحن في زمن
من فقد دنياه فقد أخراه والاولون من فقد الدنيا لم يفقد الآخرة . وهو من علماء القرن السادس
وقد أصبح فقر الامم سببا من أسباب الوقوع في مهواة العبودية كما ثبت باستقراء العقلاء . تأمل
الباب الآتي في حب الدنيا تر ما يترك

باب حب الدنيا المؤدى لتضييع الفرض ولسخط المقدور والجزع
رأس كل خطيئة

باب

في حب الدنيا

الحب الميل الى ما يوافق ثم الميل قد يكون بما يستلذ بحواسه
كحسن الصورة وبما يستلذ بفعله اما لذاته كالفضل والكمال واما لاحسانه
كجلب نفع ودفع ضر والظاهر ان حب الدنيا يعم ذلك واستظهر بعض
انه من القسم الاول وسميت الدنيا لدنوها أي قربها لسبقها الآخرة وقيل
لدنوها الى الزوال وحقيقتها ما يفني ويستحيل لان الشارع صرح بان الدنيا
هي الفانية ودنيا كل انسان مدة حياته وقد بسطت ذلك فيما شرحت من
الدعائم ﴿حب الدنيا المؤدى لتضييع الفرض﴾ أراد والله أعلم ما يشمل
السنة الواجبة ﴿ولسخط المقدور والجزع﴾ بالجر معطوف على اسخط
أو تضييع بفقدائها ﴿رأس﴾ خبر المبتدأ ﴿كل خطيئة﴾ فهو كبيرة
روى عنه عليه السلام «حب الدنيا رأس كل خطيئة» وعن عيسى عليه السلام
«يامعشر الخواريين اني قدأ كبت لكم الدنيا على وجهها فلا تنمشوها
بعدي فان من خبت الدنيا ان الله عصي فيها وان من خبت الدنيا ان
الآخرة لا تدرك الا بتركها فاعبروها ولا تعمروها واعلموا ان أصل كل
خطيئة حب الدنيا» ورب شهوة أودت أهلها حزنا طويلا مثل ان
يحب المال فيمنع الحقوق المتعلقة به أو بعضها أو ينقص منها أو يحبه
فيشتغل بمجمعه أو حفظه عن الحج والايصاء به أو عن الصلاة حتى يخرج
وقتها أو يصليها بلا وظائف أو يشتغل بالعلم ليكون رئيسا أو فائقا اقرانه
ويضيع أهله أو من تلزمه نفقته أو يؤخر الصلاة عن وقتها أو نحو ذلك
مما لا يجوز أو يشتغل به أو بالمال أو غير ذلك فيعمق والديه أو يضيع حق
زوجه أو عيده ففعله كبيرة وحب الدنيا الذي أوصله الى ذلك كبيرة أصل

والجزع هو ترك الصبر وان يتغير لون وقيل يبكاء وصياح وقيل بنياح
ودعاء بويل وثبور ولا يضر بكاء رحمة ورافة

لها وكذا حبها كبيرة وسخط المقدور كبيرة والجزع كبيرة وقيل حبها
وما جز اليه حبها كبيرة واحدة وقيل حبها معصية وما جر اليه حبها
كبيرة واما اذا احبها ولم يفعل ذلك فليس بمعصية ﴿والجزع﴾ الذي هو
كبيرة ﴿هو ترك الصبر وان يتغير لون﴾ ولا سيما يبكاء أو صياح أو
غيرهما مما يأتي في الاقوال وشرط هذا القول ان يكون في قلبه انكار
وقيل انه كيف يستحق هذا أو كيف يلي بهذا فيلتفت الى هذا الخاطر
حتى يتغير لونه والا فتغير اللون بمجرد الشدة ليس معصية لانه ضروري
لافعل له فيه ﴿وقيل﴾ الجزع هو ترك الصبر ﴿يبكاء وصياح﴾ أو
بأحدهما ولو لم يتغير لونه ﴿وقيل بنياح﴾ على ميت أو غيره وأصله في
الميت بكسر النون ﴿ودعاء بويل وثبور﴾ كلاهما بمعنى الهلاك وجمعهما
في الكلام لانه أراد ان التكلم بلفظ الويل في الملة بطريق الخروج عن
الصبر كبيرة والتلفظ بلفظ الثبور كذلك مثل ان يقول ويلى أو ثبورى أو
ياويلى أو ياثبورى. وعرف بعضهم الجزع بأنه عدم تحمل المحن والمصائب
واظهارهما قولاً أو فعلاً تضجراً ﴿ولا يضر بكاء رحمة ورافة﴾ هي أشد الرحمة
وقد يستعمل بمعنى مطلق الرحمة وهي رقة القلب قال ابن عباس رضي الله
عنهما: اياكم ونعيق الشيطان فانه مهما يكن من القلب والعين فن الرحمن
وما يكون من اللسان واليد فن الشيطان وقال أبو هريرة قال رسول الله ﷺ
«ثلاثة من الكفر بالله شق الجيب والنياحة والطنن في النسب» أي يشبهن
الكفر بالله أي الشرك وذلك ان الفاسق بالجراحة لا يقال انه كافر بالله بل
كافر ولما مات ابنه ابراهيم عليه السلام دمعت عيناه فقل الم تنهنا عن البكاء فقال
«انما نهيتكم عن الجزع وشق الجيوب، القلب يحزن والعين تدمع ولا

وسخط المقدور تجوير فعل الله تعالى وقيل هو كراهة قضائه

نقول الا ما يرضى الرب » وعزي الشيخ ابو مسرور ^(١) في ابن له مات
رحمهما الله فقال : ما الصبر الجميل ؟ فقالوا منك الجواب فقال : ان لا تنظر
المصيبة في وجه المصاب قال : وهل اسهل من هذا ؟ قالوا : منك الجواب
قال : من لم يتغير وجهه قال : وهل اسهل من هذا ؟ قالوا : منك الجواب
قال : ما لم يبك قال : وهل اسهل من هذا ؟ قالوا : منك الجواب قال : ما لم
يصبح ويدع بالويل والثبور لان البكاء يكون من الرحمة اه وقد ذكر
الشيخ احمد ذلك في الجامع المسمى بابي مسئلة فانظره وما كتبت في
حاشيتي مع ذلك الكتاب ومما ذكر فيه انه لا غاية لوجوب الصبر والرضى
وانه يفرض عليه ان لا يعتقد الكراهة من بلاء ينتظره يكون أولا
يكون وينبغي لك الفرح عند البلاء عليك وقيل هو صابر ما لم يبدل ثواب
المصيبة بغيرها واذا تذكر المصيبة واسترجع قلبه من الاجر مثل ماله عند
نزولها « اولئك عليهم صلوات من ربهم » الآية ^(٢) وسخط المقدور تجوير
فعل الله تعالى وقيل هو كراهة قضائه ^(٣) ومعنى تجوير فعله نسبته الى الجور
بان يعتقد ان لا استحقاق ذلك ففعله بي او يعتقد انه من سنة الله العفو فلم
عاقبني وهلا رحمتي ومعنى كراهة قضائه ان يكره ان يقضى الله به
واختياره ان لا يكون وتمنيه لو لم يكن واستمراره على عدم الاذعان

(١) أحد الهداة العاملين علم الدين الشيخ أبو مسرور يسجا بن يوحنا البهراسني أحد أئمة
جزيرة جربة في القرن الرابع من الهجرة وبه امتد إلى الجزيرة إلى مذهب أهل الحق وكانوا
قبل على مذهب الخلفية اتباع خلف بن السمح بن الإمام أبي الخطاب عبد الأعلى ابن السمح المعافري
اليميني خرج عن الإمام عبد الوهاب الفارسي وهم شعبة من النكار، متحدثون في انكار امامة
عبد الوهاب الفارسي وأن الامامة لا تجب بل يجب على الناس القيام بالانصاف فيما بينهم بدون
الاحتياج الى حاكم وان اولاية والبراءة الاذليتين تبدلان بتبدل حال المرء من طاعة الى معصية.
ولزمهم ان الله تبدل له البدوات . والاصل ان مؤسس هذا المذهب كان يطمع في الامامة ولما
خاب امه عمد الى استمالة سواد البسطاء فاعلن انكار امامة عبد الوهاب وبطلانها فثار على طامه
فاشهر عليه الحرب فكان ما كان والامر لله . اجتهد أبو مسرور في هدايتهم الى الحق فاحياهم الله
به علما وعملا حتى تقاضت النحلة الخلفية من بينهم . ذكر ما أورده القطب عنه في ترجمته في السير
ص ٣٤٥-٤٦ بلفظ : ما الصبر الجميل وصفته ؟ . ولفظ أيسر في الاخيرين بدل أسهل والمعنى واحد

وقيل معنى حب الدنيا كونها عنده أعظم من حب الآخرة وان يجزع
على فائت منهما وفرح بذيلهما أو باستوائهما أو مسلم ودينوى عنده

﴿ وقيل معنى حب الدنيا كونها ﴾ أى كون حبها ﴿ عنده اعظم من حب
الآخرة وان يجزع على فائت منهما ﴾ بأن يكون جزعه على فائت من الدنيا
اعظم من جزعه على فائت من الآخرة مثل ان يكون تحسره على مال
فسد له أو ضاع أو سرق اعظم من تحسره على مجلس علم فاته أو صلاة في
الجماعة فاتته أو فاته أول وقتها ﴿ و ﴾ بـ ﴿ فرح بذيلهما ﴾ بأن يكون فرحه
بذيل امر دينوى اعظم من فرحه بذيل امر أخروى ﴿ أو باستوائهما ﴾
في الجزع على فائت منهما أو في الفرح بما وجد منهما وجه الاستواء مع أن
الكلام مسوق لقوله : اعظم من حب الآخرة انه اذا سوى الدنيا
بالآخرة فقد نقص حق الآخرة بل نقضه كما انه من عبد الله وغيره فقد
نقص حق الله عز وجل وكما أنه من اتخذ الكافر وليا فقد نافض اتخاذه
المؤمن وليا فظهر الاعظمية مع دعوى الاستواء وكذا في قوله ﴿ أو ﴾
باستواء ﴿ مسلم ودينوى عنده ﴾ بأن يكون فرحه بهما أو بما ينالان
سواء أو حزنه لما يصيبهما أو يفوتهما سواء ولا سيما ان كان فرحه بالدينوى
او بما يناله أو حزنه لما أصابه او فاته اعظم من فرحه بالمسلم أو بما يناله ومن
حزنه لما أصابه او فاته وسواء في ذلك كله ان يكون فرحه أو حزنه
لاجلهما أو لما يرجع اليه منهما أو الى غيره فالواجب ان يكون حبه
وفرحه وحزنه للمسلم وامر الآخرة اعظم وقال الشيخ رحمه الله ايضا :
وقالوا ان حب الدنيا هكذا كبيرة من الكبائر من غير تفسير اه . وعن
حاتم فائتي صلاة الجماعة فعزاني أبو اسحاق النجار وحده ولومات لى ولد
لعزاني اكثر من عشرة آلاف لان مصيبة الدين عندهم اهون من مصيبة
الدنيا واتى ميمون بن مهران المسجد فوجد الناس قد صلوا فقال « ان الله وانا

وحبها يورث كسلا وزهادة في الآخرة ورغبة في الدنيا وقساوة في القلب وتضييع الحقوق وليس الفاعل بها مباحا محبا لها وجازا اكتساب الاموال فيها وان تكاثرت بلا قصد تكاثر

اليه راجعون ﴿﴾ وحبها يورث كسلا ﴿﴾ عدم النشاط الى امر الآخرة فهو يسوف ولا يفعل كما قال ﴿﴾ وزهادة في الآخرة ﴿﴾ وقد يفعل بلا رغبة ولا حب ولا تكليف رغبة اوجب ﴿﴾ و﴿﴾ يورث ﴿﴾ رغبة في الدنيا وقساوة في القلب ﴿﴾ بان لا تقبح عنده المعاصي او ينقص قبحها اولياتها فيه المواعظ اولا يحد رقة في قلبه لموجع بضرب او مرض او جوع او غير ذلك ﴿﴾ وتضييع الحقوق ﴿﴾ كالزكاة وفري الضيف ومؤنة العبيد والزوجة ومن لزمته نفقته او تنجيته وحق الجار والصاحب وكاعانة هؤلاء بالبدن والرأى فقد يشتغل بشيء يحبه ولا يتفرغ لذلك ﴿﴾ وايس الفاعل بها ﴿﴾ أى فيها ﴿﴾ مباحا محبا لها ﴿﴾ حبا محرما اذا لم يفعل في كسبه مالا يحل كربا أو غرر ولم ينوبه نخرا أو خيلاء أو تكاثرا أو اسرافا او مضرة للمسلمين أو من لا يحل ضره قال الله تعالى «وابتغوا من فضل الله» ومن بات كالا من طلب الحلال بات مغفورا له سيئاته ان اجتنب الكبائر ومن اشتغل في طلب الحلال كالضارب بسيفه في سبيل الله قال أبو زكريا رحمه الله : لو لان ازيد على ما قاله المسلمون لقلت كالضارب بسيفين وذلك انه يصون به نفسه ومن يقوته ويتوصل به الى الجهاد وروي أن الخليل عليه السلام قال «يارب الى متى أتورد في طلب الدنيا» ف قيل له امسك عن هذا فليس طلب المعاش من طلب الدنيا وروي أنه لام نفسه فرمى المسحة من يده فواحي الله تعالى اليه «أما علمت أن طلب الحلال ليس هو من الدنيا في شيء» وروي «ان العبادة عشرة تسعة في كسب الحلال وواحدة في أمر الآخرة» ﴿﴾ وجازا اكتساب الاموال فيها وان تكاثرت ﴿﴾ أى كثرت جدا كان كل جزء منها يبالغ أن يكون أكثر من الآخر ﴿﴾ بلا قصد تكاثر ﴿﴾

وتفاخر بها واجتلاب ناس اليه بها ومن عصى

أى بلا قصد أن يكون أكثر مالا من غيره ووجه التفاعل أن أصحاب الدنيا كل منهم يجتهد أن يكون أكثر مالا ﴿﴾ وتفاخر بها واجتلاب ناس اليه بها ﴿﴾ ترفعا وتكبرا وصرفه في معصية بل ليؤدي منها حقوق الله وحقوق العباد وينتفل بها ويعين الاسلام ويقويه ولئلا يطعم ولئلا يأكل الشبه والحرام لحاجته وليؤدي الواجب عليه من قبل ان وجب عليه شيء من كفارة أو حج أو زكاة أو دين ولئلا يموت وعليه دين ولينتفع به أولاده وورثته بعده فان تارك مال لورثته متصدق به عليهم اذا قصد ذلك وكان حلالا ومن ترك ولدا صالحا أو مصحفا أو مسجدا أو كتبيا أو عينا جارية أو غرسا أو صدقة جارية أو سنة حسنة يؤجر ما دام الشيء وايس ذلك من الدنيا ومن بات كالا من طلب الحلال بات مغفورا له وقيل أيضا من كان في نهاره يسمى في حلاله حتى أتاه الليل فأخذ مضجعه راقدا فلا يقوم من رقاذه الا وقد غفر له ذنوبه كيوم ولدته امه ان لم يشتغل عن الفرض ولم يقطع بآخرته وقيل أيضا طالب الحلال كالضارب بسيفه في سبيل الله قال أبو زكريا : لو كان يزداد على ما قال المسلمون لقلت كالضارب بسيفين لانه زمان الحاجة وقيل أيضا تدرك الجنة في المجاعة بقبضة من طعام وفي قحط الاسلام بكلمة من الخير وقيل أيضا شر الناس كلهم الصحيح الفارغ الذي لا تجده في شغل الدنيا ولا في شغل الآخرة ﴿﴾ ومن عصى ﴿﴾ العصيان والاثم سواء واصحابنا تارة يطلقون المعصية في مقابلة الكبيرة اما صغيرة على القول بجواز ظهور الصغيرة واما على أنه نعتقد أنها معصية ولا ندري ما عند الله أصغيرة أو كبيرة ويطلقونها أيضا بمعنى الكبيرة لقريئة ولو من خارج والكفر والهلاك سواء وقد يخصصون الهلاك فيما يعسر الخلاص منه كافساد رمضان وتنجيس المسجد والقذف وفي كلام أبي يحيى توفيق ما يدل على أن الهلاك أدنى من الكفر

في كسب مال لم يحرم عليه به وحسن له توجيهه في سبيل الآخرة

وفوق المصيبة ﴿ في كسب مال ﴾ وصح له المال شرعا كالاغتفال بكسبه
عن الصلاة وعد ماله والنظر فيما يصلح له وشتم الذي يعامله كما لا يحل أو
نحو ذلك من المعاصي ﴿ لم يحرم عليه به ﴾ أي بالعصيان ﴿ وحسن له
توجيهه في سبيل الآخرة ﴾ لنفسه أو لابويه أو غيرهما من الموتي أو
الاحياء وهكذا ينبغي معاقبة النفس بضد ما عصت به وجاء أن بعض
من تخلف عن غزوة العسرة لأجل إعجابه بنخله في حائط أنه تصدق به
لما تاب ونزلت توبته قال في المواهب : هذه الامة خصت بأن لها ما سمعت
وما يسعى لها وليس لمن قبلهم الا ما سعى قاله عكرمة وأما قوله تعالى
« وأن ليس للانسان الا ما سعى » ففيه أجوبة امرها أنها منسوخة
روى ذلك عن ابن عباس نسخ قوله تعالى « الحقنا بهم ذرياتهم » فجعل
الولد الطفل في ميزان أبيه ويشفع الله تعالى الآباء في الابناء والابناء في
الآباء لقوله عز وجل « آباؤكم وأبناؤكم لا تدرون أيهم أقرب لكم نفعا »
الثاني أنها مخصوصة بالكافر وأما المؤمن فله ما سعى له غيره قال القرطبي
وكثير من الاحاديث يدل على هذا القول وان المؤمن يصل اليه ثواب
العمل الصالح من غيره وفي صحيح البخاري عن النبي ﷺ « من مات
وعليه صيام صام عنه وليه » وقال ﷺ « حجاج عن غيره » حجاج عن
نفسك ثم حجاج عن شبرمة « وعن عائشة أنها اعتكفت عن أخيها عبد
الرحمن واعتقت عنه وقال سعد للنبي ﷺ : ان امي توفيت أفأتصدق عنها
قال « نعم » قال فأى الصدقة أفضل قال « سقي الماء » وفي الموطأ عن عبد الله
ابن بكر عن عثمة أنها حدثته عن جدته أنها جعلت عن نفسها مشيا الى
مسجد قباء فماتت ولم تقضه فأتى عبد الرحمن بن عباس ابنها أن يمشي عنها
وقيل ان الانسان في الآية ابو جهل . وقيل عقبة بن أبي معيط . وقيل
الوليد بن المغيرة . وقيل اخبار عن شرع من قبلنا وقد دل شرعنا أن

الانسان له سعيه وما يسعى له . وقيل الانسان بسعيه في الخير وحسن
صحبته وعشرته اكتسب الاصحاب واسدى لهم الخير وتودد اليهم فصار
ثوابهم له بعد موته من سعيه . وقيل الانسان في الآية الحى دون الميت
وقيل لم ينف في الآية انتفاع الرجل بسعي غيره له وانما نفي ملكه بسعي
غيره وبين الامرين فرق قال الزمخشري : فان قلت اما صح في الاخبار
الصدقة عن الميت والحج عنه قلت فيه جوابان : أحدهما أن سعي غيره
لم ينفعه الا مبنيا على سعي نفسه وهو ان يكون مؤمنا مصدقا فكان
سعي غيره كأنه سعى نفسه لكونه تبعا له وقائما لقيامه . والثاني ان سعي
غيره لا ينفعه اذ عمله لنفسه ولكن اذا نواه له فهو في حكم الشرع كالنائب
عنه والوكيل القائم مقامه والصحيح من الاجوبة ان الآية عامة مخصوصة
بما تقدم من الاجوبة وقد اختلف العلماء في ثواب القراءة هل يصل
الميت قال الاكثرون بالمنع وهو المشهور من مذهب الشافعي ومالك ونقل
عن جماعة من الحنفية وقال كثير من الشافعية والحنفية يصل وبه قال احمد
ابن حنبل بعد ان قال القراءة على القبر بدعة ونقل عنه انه يصل الميت
كل شيء من صدقة وصلاة وحج واعتكاف وقراءة وذكر وغير ذلك
وقال ابن القبطان ان وصول ثواب القراءة الى الميت من قريب أو اجنبي
هو الصحيح كما تنفعه الصدقة والدعاء والاستغفار بالاجماع ومذهبنا انه
يصله ثواب كل ما فعل له وزعم القاضي حسين ان الاستيجار لقراءة
القرآن على رأس القبر جائز أى عند القبر ولكن قال على رأس القبر
لان القراءة على رأسه افضل قال كالاстиجار للاذان وتعليم القرآن قلت
لا يجوز الاستيجار لشيء من العبادة عندنا قال الرافعي والنووي : عود
المنفعة الى المستأجر شرط في الاجارة فيجب عودها الى المستأجر أو ميته
لكن المستأجر لا ينتفع بأن يقرأ الغير له ومشهور ان الميت لا يلحقه
ثواب القراءة المجردة والمذهب انه يلحقه ووردت له اخبار فعلى انه لا

يلحقه فليعقب القراءة بالدعاء للميت فان الدعاء يلحقه والدعاء بعد القراءة اقرب الى الاجابة واكثر بركة وقيل ان نوى الثواب للميت لم يلحقه وان قرأ وجعل ما حصل من الأجر له فهذا دعاء بحصول الأجر له فيلحقه وذلك لان عبادة البدن لا تقع من الغير ويرده ما ورد من الحج عن الغير وزعموا أن المختار جواز الاستيجار للقراءة على الميت وقيل ان الميت كالحى الحاضر فترجى له الرحمة ووصول البركة اذا أهدى له ثواب القراءة ونفع الميت بالدعاء موقوف على الاجابة وقيل يمكن أن يكون الدعاء له مستحباً كما اطلقوا اعتماداً على سعة فضل الله قال الشافعى : وفي وسع الله أن يثيب المتصدق أيضاً قيل ينبغي أن ينوى المتصدق أبويه فانه يناهما ولا ينقص من أجره وكل وقف ينتفع به الميت ان جعل له او صاحبه ان جعله لنفسه وكذا كل صدقة فتجوز الضحية ، عن النبي ﷺ أنها ضرب من الصدقة وقيل لا تجوز عن الغير الا بأذنه ولا عن الميت الا ان اوصى بها وروى عن علي أو غيره من الصحابة انه كان يضحى على النبي ﷺ بعد موته وعن أبي العباس محمد بن اسحاق السراج قال : ضحيت عن النبي ﷺ سبعين أضحية واما اهداء القراءة الى رسول الله ﷺ فلا يعرف له خبر ولا أثر وقد أنكره جماعة منهم ابن الفراك اذ لم يفعله صحابي واستحبه بعض متأخري الشافعية وقيل هو بدعة لغنى النبي ﷺ عنه لان له أجر كل من عمل خيراً من إيمته من غير أن ينقص من أجر العامل شيء قال الشافعى : ما من خير يعمل له أحد الا والنبي صلى الله عليه وسلم فيه أصل قال في تحقيق النصرة لجميع حسنات المسلمين وأعمالهم الصالحات في صحائف نبينا ﷺ زيادة على ما له من الاجر مع مضاعفة لا يحصرها الا الله لان كل مهتد وعامل الى يوم القيامة يحصل له اجر ويتجدد لشيخه مثل ذلك الاجر ولشيخ شيخه مثلاً وللشيخ الثالث أربعة وللرابع ثمانية وهكذا الى النبي ﷺ وبهذا يعلم تفضيل السلف

على الخلف فاذا فرضت المراتب عشرة بعد النبي ﷺ كان للنبي ﷺ من الاجر ألف وأربعة وعشرون فاذا اهتدى بالعاشر حادى عشر صار أجر النبي ﷺ ألفين وثمانية وأربعين وهكذا كلما ازداد واحد تضاعف من قبله قال أبو محمد وفاء من الشافعية :

فلا حسن الا من محسن حسنه ولا محسن الا له حسناته

وبهذا يحجب عن استشكل دعاء القارىء له ﷺ بزيادة الشرف مع العلم بحاله عليه السلام في سائر أنواع الشرف فكان الداعى لمحض ان قبول قراءته يتضمن لمعلمه نظير أجره وهكذا حتى يكون للمعلم الاول وهو الشارع ﷺ نظير جميع ذلك ومن ذلك ما شرع عنه رؤية الكعبة اللهم زد هذا البيت تشريفاً وتعظيماً فتمرة الدعاء بذلك الداعى لاشتماله على طلب قبول القراءة وهذا كما قالوا في الصلاة عليه زاده الله شرفاً لديه اذ ثمرتها عائدة الى المصلى أشار اليه ابن حجر

قلت لعل المراد زاده شرفاً في قلوب الناس وافاد كالمصنف ان الدنيا مذمومة حيث تؤدي الى تضييع الفرض وسخط المقدور والجزع والمعصية وانها مباحة في غير ذلك وكذلك تمدح من حيث انها محل الاعمال الصالحة لمن أرادها. اعلم ان كتب الله كلها انزلت ورسله ارسلت لذم الدنيا وصرف الناس عنها اما بالتصريح واما بالاغراء الى الاشتغال بامر الدين والاخرة اذ الاشتغال بها انصراف عن تلك قال ﷺ « من احب دنياه أضر بآخرته ومن أحب آخرته أضر بدنيته فآثر ما يبقى على ما يفنى » روى شهر بن حوشب عن عبد الرحمن بن عثمان بينما النبي ﷺ قد ادلىح من الناس في ليلة من الليالي فصلى صلاة الصبح اذ تبدت له في دمنه الحى يعنى مزبلة القبيلة سخلة تنفس في سلاها أي تتحرك الدود في جلدتها فنظر اليها رسول الله ﷺ فأمسك ناقته حتى تكامل القوم فقال أترون أهل هذه الدمنة اغنياء عن سخلتهم هذه وقد هانت عليهم قالوا بلى يا رسول الله فقال والذي

نفسى بيده ان الدنيا عند الله اهنون من هذه السخلة عند أهلها، وعن يحيى ابن معاذ الرازي ان الحكمة تهوي من السماء الى القلوب فلا تسكن في قلب فيه اربع خصال، الركون الى الدنيا، وهم غد، وحسد أخ، وحب شرف وعن جعفر بن محمد عن أبيه عن جده عن النبي ﷺ انه قال لعلي « يا علي (١) اربع خصال من الشقاء جود العين، وقساوة القلب، وطول الامل، وحب الدنيا » وعنه ﷺ « لو ان عبدا جاء يوم القيامة وقد أدى جميع ما افترضه الله عليه الا انه كان محبا للدنيا فانه ينادى مناد على رأس الخلائق الا ان فلان بن فلان هذا احب ما أبغض الله » وعنه ﷺ « الدنيا حلوة خضرة وان الله مستخلفكم فيها فنأظر كيف تعملون ولا يرفضها الا من ذاق صبر الصبر ومن انخدع لها فقد دنس لوج قلبه وهلك هلاك الذباب في العسل » وانما طلبها سليمان عليه السلام بقوله « وهب لي ملكاً » الآية لتكون معجزة له وليصبر عنها فلا يتلذذ بها فيتحقق زهده فان الصبر عما وجد اعظم منه عما فقد كالصبر عن الماء مع وجوده فهو يلبس الخشن ويأكل الشعير ويصوم وفيه الرد على فرعون اذ ملك البعوض فادعى الربوبية وعن النبي ﷺ « من شرب قلبه حب الدنيا التايط - أي التزق - قلبه منها بثلاث، شغل لا ينفك عناؤه، وامل لا يبلغ منتهاه، وحرص لا يدرك

(١) أجاز العلماء العمل بالاحاديث الضعيفة في بابي الترفيب والترهيب لما فيها من التأثير على النفوس بالتهذيب وكسر شرها واصلاحها وهذه من الوسائل الموصلة الى السعادة السمادية التي جاء بها الاسلام : لهذا ترى المحققين يوردون في مثل هذا المقام كثيراً من احاديث غير مقبولة سنداً ومتناً أو سنداً فقط أو متناً فقط كوصايا علي المصدرة بياء النداء فقد تكلم فيها أهل النقد حتى قال بعضهم انها كلام غير صحيحة من رسول الله صلى الله عليه وسلم ما عدا « يا علي أنت مني بمنزلة هارون من موسى الا أنه لا نبي بعدي » وقال بعضهم : وضع الشيعة عنه عليه الصلاة والسلام في حق علي وآل البيت ثلاثمائة وألف حديث . قلت قد صمدوا الى تحريف القرآن الكريم والزيادة فيه في حق علي وأبنائه ومن ذلك أنهم يزعمون . كان قوله سبحانه « كنتم خير أمة اخرجت للناس » فحرفه المسلمون وقوله تعالى « يا أيها الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك ان علياً مولى المؤمنين » وأمثال هذا كثير بما لا شك في أنه تحريف منهم لكلام الله والعياذ بالله تعالى . فمن أراد الوقوف على بعض ترهاتهم فليصه بفصل الخطاب لبعض مؤلفيهم نعموذ بالله من الغواية والحذلان ومن اندح في كلام الباري . اللهم لا تؤاخذنا بما فعل السفهاء منا ان هي الا فتنتك فضل بها من تشاء وتهدي من تشاء أنت ولينا فاغفر لنا

مداه » وعن النبي ﷺ « من أصبح والدنيا أكبر همه يلزم الله قلبه ثلاث خصال لا تنقطع عنه ابداً، أمل لا يبلغه، وفقر لا ينقطع، وشغل لا ينفك عنه » وفي رواية « من أصبح والدنيا أكبر همه فليس من الله في شيء » والزم الله قلبه اربع خصال، هما لا ينقطع منه أبداً، وشغلا لا ينفك عنه أبداً، وفقرا لا يبلغ غناه أبداً، وأملا لا ينقطع منها أبداً » قال ابو الربيع: يخرج الاسلام من الرجل وهو يصلي ويصوم ويفعل ما كان يفعل قبل ذلك من خصال البر وهو لا يشعر اذا كانت فيه ثلاث خصال، فرقة المسلمين بعد صحبتهم، وترك زيارتهم بعد ما كان يزورهم، واذا استوت عنده حاجة اخيه المسلم مع غيره. وقال ابو الربيع: الدنيا بحر عميق غرق فيه بشر كثير وقيل ايضاً انها غرارة خداعة لها حبائل ومصائد لا ينجو منها الا من عصمه الله والدنيا والآخرة ضربان وبقدر ما يدخل في احدهما يخرج من الاخرى واحذر الميل اليها حيث مال الحمل وقع وهي دار من لادارله ولها يسعى من لا عقل له اوحى الله اليها « من خدمني فاخدميه ومن خدمك فاتعبيه » وهي مثل ظلك ان هربت تبعك وان طلبته تباعد عنك ومن كانت الدنيا همته فرق الله شمله وجعل فقره بين عينيه ولا يأتية منها الا ما كتب له ومن كانت الآخرة همته جمع الله شمله وجعل غناه بين عينيه وأتته الدنيا وهي راغمة وعنه ﷺ « مثل صاحب الدنيا كمثل الماشي على الماء هل يستطيع المشي عليه ان لا يبتل قدماه » ومن ظن أنه يخوض في الدنيا ونعيمها وقلبه معرض عنها فهو جاهل بل لا محالة ان ملابسة الدنيا تقتضي علاقة وظلمة في قلبه لمنع حلاوة العبادة كما قال عيسى عليه السلام « بحق اقول لكم كما ينظر المريض الى طعامه ولا يستلذه لشدة الجوع كذلك صاحب الدنيا لا يستلذ العبادة مع حب الدنيا، وبحق اقول لكم ان الدابة اذا لم تمهّن وتركب تصعبت وتغير خلقها كذلك القلوب اذا لم ترفق بذكر الموت وتنعب بالعبادة تقسو وتغلظ، وبحق اقول لكم ان

الزقاق ما لم تنخرق يوشك ان تكون وعاء للمسل كذلك القلوب ما لم
تنخرقها الشهوة أو يدنسها الطمع أو يقسيها النعيم يوشك ان تكون أوعية
للحكمة » وضرب عليه السلام مثلا للدنيا كمثل الرجل له ثلاثة اخلاء ولما حضره
الموت قال لاحدكم قد كنت لي خلا مؤثرا مكرما وقد حضرني من الله
ماتري فماذا عندك فيقول لا طاقة لي بامر الله ان انقص منه أو اكشف
كربك ولكن ها انا ذا بين يديك نخذ مني اذا ينفعك ثم يقول للثاني
كنت عندى ابر الثلاثة وقد نزل بي من امر الله ماترى فيقول هذا امر
الله غلبني عليك لا اقدر ان انقص منه شيئا لكن ساقوم عليك في مرضك
فاذا مت اتقنت غسلك وسترت جسمك وعورتك وقال للثالث قد نزل
بي من الله ماترى وقد كنت اهون الثلاثة على فاذا عندك فقال انى قرينك
وحليفك فى الدنيا والآخرة ولا تدخل قبرك حتى ادخل معك ولا اخرج
منه دونك ولا افارقك ابدا قال عليه الصلاة والسلام « الاول ماله ،
والثانى اهله ، والثالث عمله » وعنه عليه السلام « من تكن الدنيا همه يعمل الله
فقره بين عينيه ويشئت أمره فيها ويفارقها ارغب ما كان فيها ومن تكن
الآخرة همه يعمل الله غناه في قلبه ويكفيه حاجته من الدنيا ويفارقها
ازهد ما كان فيها » وعن النبي عليه السلام « ان الله لم يخلق خلقا ابغض اليه من
الدنيا وانه منذ خلقها لم ينظر اليها » وعنه عليه السلام « الدنيا موقوفة بين السماء
والارض منذ خلقها الله لا ينظر اليها وتقول يوم القيامة يارب اجعلنى
لادنى أوليائك نصيبا اليوم فيقول اسكتى يالاشئ فانى لم ارضك لهم فى
الدنيا فكيف ارضاك لهم اليوم » قال الشاعر :

إذا ابتقت الدنيا على المرء دينه فما فاته منها فليس بضائر

فما رضى الدنيا ثوابا لمؤمن وما رضى الدنيا عقابا لكافر

وقوله لاشئ اسم للدنيا مركب من حرف واسم منادى بيا أو التقدير
اسكتى يا هذه لاشئ منك أو يا حرف تنبيه وتوكيد وقال عيسى عليه

السلام « لا يستقيم حب الدنيا والآخرة فى قلب مؤمن كما لا يستقيم الماء
والنار فى اناء واحد » وقال يحيى بن معاذ : اذا اصبحت نفسك بالدنيا
مشغوفة اصبحت الخيرات عنك مصروفة وقال بعض الحكماء : الدنيا
وان بقيت لك لم تبق لها وعن أبى هريرة الدنيا موقوفة بين السماء والارض
كالسقاء البالى تنادى ربها منذ خلقها الى يوم يفنيها يارب لم تبغضنى فيقول لها
اسكتى يالاشئ اسكتى يالاشئ وعن أبى سليمان الداراني اذا كانت الآخرة
فى القلب جاءت الدنيا تراحمها واذا كانت الدنيا فى القلب لم تراحمها الآخرة
لان الآخرة كريمة والدنيا لثيمة يعنى ان الدنيا اذا تمكنت من القلب لم
يؤثر فيها أمر الآخرة وان أراد الله به خيرا نقصت الدنيا فزال نقص
حتى تتمكن الآخرة فلا ينافى هذا قول بعض السلف الدنيا والآخرة
تجتمعان فى القلب فايهما غلبت كان الآخر تبعاً له فضلا عن أن يكون
فى كلام الداراني تشديد عظيم . وداران موضع بالاندلس . وعن مالك
بقدر ماتحزن للدنيا يخرج هم الآخرة من قلبك وبقدر ماتحزن للآخرة
يخرج هم الدنيا من قلبك وعن الحسن الدنيا مطية المؤمن عليها يرتحل الى
ربه فاصلحوا مطاياكم تبلغوا وعنه عليه السلام : نعمت المطية الدنيا فارتحلوها
تبلغكم الآخرة » وذم رجل الدنيا عند علي فقال له : الدنيا دار صدق لمن
صدقها ودار نجاة لمن فهم عنها ودار غنى لمن تزود منها وعن أبى موسى
عنه عليه السلام « لا تسبوا الدنيا فنعمت مطية المؤمن عليها يبلغ الخير وبها ينجو
من الشر » فاذا قال العبد لعن الله الدنيا قالت لعن الله اعصانا لربه وينشد
لحمود الوراق :

لا تتبع الدنيا وأيامها ذما وان دارت بك الدائرة

من شرف الدنيا ومن فضلها ان بها تستدرك الآخرة

قال أبو هريرة عن رسول الله عليه السلام أنه قال « من طلب الدنيا حلالا
واستغفانا عن المسئلة وسميا على أهله وتعطفا على جاره بعثه الله يوم

القيامة ووجهه كالقمر ليلة البدر ، ومن طلب الدنيا مكثرا مفاخرها مراثيا
 لقي الله يوم القيامة وهو عليه غضبان » وعن جابر بن عبد الله أن رسول
 الله ﷺ قال « من غرس غرسا أو زرع زرعاً فأكل منه انسان أو دابة أو
 طائر أو سبع فهو له صدقة » وعن أنس أن رسول الله ﷺ قال « لو
 قامت القيامة وفي يد أحدكم فسيلة فإن استطاع أن لا تقوم الساعة حتى
 يفرسها » وفي كتاب الترغيب سبعة يؤجر بها العبد بعد موته من ترك
 ولدا صالحا يدعو له وقيل لا يدعو له الا رفعت له درجة بذلك ، ومن ترك
 غرسا ، أو مصحفاً ، أو بنى مسجداً ، أو استخرج ماء ، أو علم علماً لغيره
 أو سن سنة حسنة ولا ينفد ما عند الله قال الشيخ أحمد في أصول الارضين :
 قالت العلماء ورواه الفقهاء من غرس غرسا يكون له أجره ولو بعد موته
 مادامت تلك الغروس قائمة ومن غرس أربعين غرسة حتى اخذت في
 الارض واستغنين فهو انفكاكه من النار ومن غرس غرسا يفتح له الماء
 يدعو له بالجنة والغفرة وإذا سقاه غفرت ذنوبه عمله بنفسه أو ماله أو
 عبيده وسواء النصوص وما ينبت من النوى والعجم اه وذلك ان تاب من
 الكبائر وكان ﷺ مع أصحابه اذ مر عليهم اعرابي شاب جلد فقال أبو
 هريرة وعمر : ويحه لو كان شبابه وقوته في سبيل الله كان اعظم لاجره
 فقال رسول الله ﷺ « ان كان يسعى على ابويه وهما كبيران ليفنيهما فهو
 في سبيل الله ، وان كان يسعى على أولاده الصغار فهو في سبيل الله ، وان
 كان يسعى على نفسه ليستغنى عن الناس فهو في سبيل الله ، وان سعى ذياه
 وسمعة فهو للشيطان » وعن ابن عمر عن النبي ﷺ انه قال « ان الله يحب
 كل مؤمن يحترف أبي العيال ولا يحب الفارغ الصحيح لافي عمل الدنيا
 ولا في عمل الآخرة » وعن جعفر بن محمد عن ابيه انه قال : كان النبي ﷺ
 يخرج الى السوق ويشترى حوائج أهله فستل عن ذلك فقال « اخبرني
 جبريل عليه السلام ان من سعى على عياله فيكفهم عن الناس فهو في

باب حرم الحسد

سبيل الله » والله أعلم

باب

في الحسد والتمنى والتمنى بالمصائب

« حرم الحسد » بالقرآن والسنة والاجماع قال الله تعالى « أم
 يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله - ومن شر حاسد اذا حسد »
 أمر الله بالاستعاذة من الحاسد كما أمر بالاستعاذة من الشيطان وكفى ذلك ذماً
 وقال ﷺ « الحسد يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب » وروى أبو داود
 والحاكم وغيرهما « اياكم والحسد فانه يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب » أو
 قال العشب ومعنى أكلها احباطها وقالت الاشعرية المراد ابطال الاضعاف
 أو التأذية الى الشرك زعموا ان الاحباط لا يكون بالمعاصي بل بالشرك
 فقط وقال « لا تقاطعوا ولا تدابروا ولا تحاسدوا وكونوا عباد الله
 اخوانا وعلى الخير اعوانا » وقال ﷺ « ثلاث لا ينجو منهن أحد الظن
 والطيرة والحسد وسأحدثكم بالخروج من ذلك ان ظننت فلا تحقق وان
 تطيرت فامض واذا حسدت فلا تبغ » وفي رواية « ثلاث لا ينجو منهن
 أحد وقل من ينجو منهن » فثبت امكان النجاة وقال ﷺ « دب اليكم داء
 الامم من قبلكم الحسد والبغضاء والبغضاء هي الحالقة لا أقول حالقة الشعر
 ولكن حالقة الدين ، والذي نفس محمد بيده لا تدخلون الجنة حتى تؤمنوا
 ولن تؤمنوا حتى تحابوا الا انبئكم بما يثبت ذلك لكم افشوا السلام بينكم »
 رواه احمد والترمذي وقال ﷺ « كاد الفقر يكون كفرةً وكاد الحسد
 يغلب القدر » وقال ﷺ « سيمصيب امتي داء الامم » قالوا وما داء
 الامم قال « الاشر والبطر والتكابر والتنافس في الدنيا والتباعد والتحاسد
 حتى يكون البغي ثم يكون الهرج » أي القتل وقال زكريا عليه السلام
 « اخوف ما أخاف على امتي أن يكثر لهم المال فيتحاسدوا ويتقاتلوا »

وقال ﷺ استمعينوا على قضاء الحوائج بالسكتمان فان كل ذى نعمة محسود،
وقال ﷺ « ان لنعم الله أعداء » فقيل وما ذلك قال « الذين يحسدون
الناس على ما آتاهم الله من فضله » وقال ﷺ « ست يدخلون النار قبل
الحساب بستة - قيل يا رسول الله من هم قال - الامراء بالجور ، والعرب
بالعصية ، والدهاقين بالتكبر ، والتجار بالخيانة ، وأهل الرساتيق بالجهالة ،
والعلماء بالتحاسد » يعنى علماء الدنيا وروى ان موسى لما تعجل الى ربه
رأى رجلا فى ظل العرش فغبطه بمكانه فقال « ان هذا لكريم على الله »
فسأل الله أن يخبره باسمه ولم يخبره وقال « أحدثك عن عمله كان لا يحسد
الناس على ما آتاهم الله من فضله ولا يعق والديه ولا يمشى بالنميمة » وعن
انس كنا جلوسا عند رسول الله ﷺ فقال « يطلع عليكم الآن من هذا
الفج رجل من أهل الجنة » فطلع رجل من الانصار تنظف^(١) لحيته من
وضوئه قد علق لعليه فى يده الشمال فسلم فلما كان من الغد قال مثل ذلك
وطلع ذلك الرجل وقاله أيضا فى اليوم الثالث فلما قام عليه السلام تبع
الرجل عبد الله بن عمرو بن العاصى فقال له : لاحت^(٢) أبى فاقسمت ان
لا أدخل عليه ثلاث ليال فان رأيت ان تأويني اليك حتى تمضى المدة فعلت
قال له نعم فبات عنده ثلاث ليال فلم يره يقوم من الليل شيئا غير انه اذا
انقلب فى فراشه ذكر الله تعالى وكبر ولم يقم حتى قام لصلاة الفجر يسبح
وضوءه ويتم صلاته قال : غير انى لم أسمعه يقول الا خيرا ويصبح مفطرا
ولما مرت الثلاث وكدت أصغر عمله فقلت : يا عبد الله لم يكن بيني
وبيني والذي غضب ولا هجرة وامكنى سمعت رسول الله ﷺ يقول كذا
وكذا فاردت أن أعرف عمالك فلم أرك تعمل عملا كبيرا فذا الذى بلغ بك

(١) نظف الماء ينظف وينظف من بابى نصر وضرب اذا قطر قليلا قليلا ومنه صفة المسيح
عليه السلام ينظف رأسه ماء : النهاية بزيادة ما
(٢) لاحت أبى أى نازعته من لاحت ملاحاة ولحاء وقد يستعمل هذا اللفظ بمعنى اللينة فيقال
لحاء الله أى لونه وقبحه كما فى كتب الآلة ومنه قول الشاعر :
لحاء الله الغريب فان فيه ضروبا لم بدعن له ضروبا

ذلك قال : ما هو الا ما رأيت فلما وليت دعانى فقال : ما هو الا ما رأيت
غير انى لا أجد على أحد من نفسي غشا ولا حسدا على خير أعطاه الله
اياها قال له : هي التى بلغت بك وهي التى لا تطيق عليها وقال بعض الحكماء :
بارز الحاسد ربه من خمسة أوجه اولها بغضه على نعمة ظهرت على غيره ،
والثاني انه ساخط بقسمة الله تعالى فكانه يقول لربه لم قسمت هكذا
والثالث انه مضاد لفضله اذ يحل بما تفضل الله تعالى به ، والرابع انه خذل
أولياء الله اذ اراد زوال النعمة عنهم ، والخامس انه أعان عدو الله ابليس
لعنه الله . والحسد قيل أول ذنب عصي الله به اذ عصى الله به ابليس فترك
السيجود لآدم وكذا قابيل لم يقتل أخاه هابيل الا بالحسد ومن الحكم
الحسود لا يسود ، قرع ابليس باب فرعون فقال فرعون من هذا فقال له
ابليس لو كنت الهما ما جهلت ودخل فقال له فرعون أتعرف فى الارض
شرا مني ومنك قال نعم قال من هو قال الحاسد وبالحسد وقعت فى
هذه المحنة ويقال الحاسد لا ينال من المجالس الا مذمة وذلا ولا ينال
من الملائكة الا لعنة وبغضا ولا ينال من الخلق الا خوفا وجزعا
وغما ولا ينال عند النزع الا شدة وهولا ولا ينال فى الموقف الا فضيحة
ونكالا ولا ينال فى النار الا حزنا واحتراقا وقال ﷺ « يا أنس لا تبت
ليلة ولا تصبح يوما وفى قلبك غش » وعن الحسن البصرى يا ابن آدم لم
تحسد اخاك فان كان الذى أعطاه الله لسكرامته على الله فلم تحسد من
أكرمه الله وان كان غير ذلك فلا ينبغي لك ان تحسد من مصيره الى
النار قال ابن سيرين : ما حسدت احدا على شيء من الدنيا فان كان من
اهل الجنة فكيف احسده وهو صائر الى الجنة وان كان من اهل النار
فكيف احسده وهو صائر الى النار قال ابو الليث السمرقندى : ثلاثة
لا تستجاب دعواهم ، آكل الحرام ، ومكثر الغيبة ، ومن كان فى قلبه غل
أو حسد للمسلمين قال مالك بن دينار رحمه الله : اجيز شهادة القراء على

جميع الخلق ولا اجيزها فيما بينهم لاني وجدتهم حسادا قال معاوية بن ابي سفيان لابنه : يا بني اياك والحسد فانه يتبين فيك قبل ان يتبين في عدوك قال ابو الليث : ليس شيء من الشر اضر من الحسد وتصل الى الحاسد خمس عقوبات قبل ان تصل المحسود ، اولها هم لا ينقطع ، والثانية مصيبة لا يؤجر عليها ، والثالثة مذمة لا يحمدها ، والرابعة سخط الله ، والخامسة يغلق باب التوفيق عنه وقال بعض الادباء : ما رأيت ظالما اشبه بمظلوم من الحسود ، نفس دائم ، وهم لازم ، وقلب هائم قال ابو الطيب : وأظلم أهل الارض من كان حاسدا لمن بات في نعمائه يتقلب قال معاوية : ليس في خصال الشر اعدل من الحسد يقتل الحاسد قبل ان يصل المحسود قال بعض الحكماء : يكفيك من الحسود ان يغتم في وقت سرورك وفي منشور الحكم عقوبة الحاسد من نفسه قال الشاعر :

دع الحسود وما يلقاه من كده يكفيك منه لهيب النار في كبده
ان لم تذا حسد نفست كربته وان سكنت فقد عذبت به بيده
وقال بعضهم

اصبر على حسد الحسود فان صبرك قاتله
النار تأكل بعضها ان لم تجد ما تأكله
وقال عمر بن عبد العزيز : ما رأيت ظالما اشبه بمظلوم من الحاسد غم دائم ، ونفس متتابع وقال محمود الوراق :
اعطيت كل الناس من نفسي الرضى الا الحسود فانه اعيانى
ما ان لي ذنبا اليه عملته الا تظاهر نعمة الرحمن
وأبى فما يرضيه الا ذلتي وذهاب أموالى وقطع لساني
وقال غيره :

مات أعداؤك بل خلدوا حتى يروا منك الذي يكمد
لازلت محسودا على نعمة فانما الكامل من يحسد

وهو تمنى زوال النعمة من منعم عليه بها وان بانتقالها عنه الى الحاسد قال الاصمعي : قلت لاعرابي ما أطول عمرك قال : تركت الحسد فبقيت والحسد لا ينتفع به الحاسد ولا يضر المحسود كما روى انه قال رجل لشرح : انى لاحسدك على ما أرى من صبرك على الخصوم ووقوفك على غامض الحكيم فقال له ما نفعتك الله بذلك ولا ضرتني وقد يريد الرجل بالحسد الغبطة ﴿وهو﴾ الحسد ﴿هو تمنى زوال النعمة﴾ هي ما ينتفع به مما حل ولو لم تحمد عاقبته فانه في ذاته نعمة لا كما زعم بعض قومنا : انها أمر ملائم تحمد عاقبته زاعما ان ما اعطاه الكافر لا يسمى نعمة لانه عوض عن ثواب وانتقام وليس كذلك بل نعمة لم يشكرها ﴿من منعم عليه بها﴾ وهو المحسود ومن الحسد ان يتعنى ان لا تأتيه نعمة ما أو نعمة مخصوصة فالحسد يكون في موجود وفي غير موجود وكذا ان ذهب عنه شيء من نعمة فتمنيت لو لم تكن فذلك حسد ﴿وان﴾ كان زوالها الذي يتمناه يحصل ﴿بانتقالها عنه الى الحاسد﴾ انما بالغ بانتقالها الى الحاسد لان زوالها عن المحسود يتبادر فتأوها منها أكثر مما يتبادر منه انتقالها الى غيره ولم يبلغ بانتقالها الى غير الحاسد مع انه اظهر واولي لان الغالب تمنى الحاسد انتقالها اليه لا الى غيره فغني بمجرد الانتقال وذكر الحاسد لان ذلك هو الغالب وليس ذكر الحاسد في تعريف الحسد دورا لان المقصود ذات الحاسد لا باعتبار حسده وانه لو سلم معنى لا ينبغي ويقال أيضا قوله : وان بانتقالها الى الحاسد خارج عن الحسد ويبحث في ذلك التعريف بانه يشمل تمنى زوالها عن يضر بها الدين او يظلم بها أو يعصى بها مع انه ليس بالحسد المحرم المذكور ولا يقال اكتفى في ذلك بلفظ النعمة لانها لا تطاق على ما اعطاه الله الكافر لانا نقول الصحيح انها تطاق على ما يعطاه الكافر وغيره وقد بسطت الكلام على ذلك في غير هذا الشرح ولانه يبقى ما هو موقوف فيه ولا يقال قوله بعد : وجاز عن

ظالم الخ دليل على المراد هنا لانا نقول الحدود لا يجتزى فيها بالسوابق واللواحق الخارجة عنها فحده غير مانع وانما هو بطريق المتقدمين في الحد وقيل ان تمنى زوال النعمة عن غيره ولم يتمن انتقالها اليه لم يكن ذلك حسداً لكنه غير جائز والصحيح أنه حسد لكن تمنى انتقالها اليه أقيح وسواء في حرمة الحسد ان يحسد القريب والبعيد والمؤمن والمشرك والمنافق والموقوف فيه والحبيب والبغض الا أنه يجوز تمنى زوالها عن يضرها الدين أو الخلق أو يعصي بها من حيث أنه يضرها أو يعصي وان كره نعمة الله على خلقه وسخطها فذلك حسد كما قال الشيخ أحمد ولو لم يستشعر زوالها لان كرهه ايها هو بمعنى تمنى زوالها وعرف ابن حجر الحسد بأنه تمنى زوال نعمة المحسود وعودها اليك وهو حد غير جامع لانه لم يشمل تمنى زوالها عنه الى غير الحاسد ولا زوالها لا الى أحد وخرج بتمنى زوالها تمنى مثلها فانه جائز ويسمى غبطة وقد تسمى حسداً لكنها حلال قال عليه السلام « لا حسد الا في اثنين » [الحديث] أي ليس شيء مما وجد في الدنيا حقيقة بالغبطة الا العلم أو القرآن مع اتفاق المال في سبيل الخير ويجوز أن يكون المعنى لو حل الحسد لم يتصور الا فيهما لان ما عداها بالنسبة اليهما كالعدم ومن الحسد أيضا تمنى عدم وصول النعمة الى غيره والحد الجامع المانع أن يقال : الحسد تمنى زوال النعمة عن أحد مما له فيه صلاح ديني أو دنيوي من غير ضرر في الآخرة أو عدم وصولها اليه أو الى غيره من غير انكار له أو ان شئت فقل حب زوال الخ أو ارادة زوال الخ كما يدل له قول المصنف وتمنيها بلا ارادة زوالها الى آخره فلو وقع في قلبك من غير اختيار ووجدت الانكار لوقوعه فيه فلا بأس به اجماعاً فان لم تجد أو وقع باختيار واردة زوال أو عدم وصول فان عملت بمقتضاه أو ظهر أثره في بعض الجوارح فحسد حرام بالاتفاق وان لم تعمل بمقتضاه ولم يظهر أثره أصلاً فحسد

اختلفوا في حرمة وكون صاحبه مذنباً ومختار الغزالي حرمة واختار بعض غير ذلك لحديث « ثلاث لا ينجو منهن أحد الظن والطيرة والحسد وسأحدثكم ما المخرج » الخ رواه ابن أبي الدنيا وحمله الغزالي على حب الطبع لزوال نعمة العدو مع الكراهة من جهة الدين والعقل واعترض بأن الحسد حقيقة في الارادة التي هي ضد الكراهة فلا تجتمع معها كما لا يجتمع حب الطبع مع ضدها الذي هو النفرة بخلاف كل من الاولين فانه يجتمع مع كل من الآخرين والاوليان اختياريان والاخران اضطراريان لا توصفان بالحل والحرم وقوله عليه السلام « فلا تبغ » من البغى الذي هو فعل الجوارح وسئل الحسن عن الحسد فقال : غم لا يضرك ما لم تبده وروى هذا عنه عليه السلام من وجوه ضعيفة وظهره ان محله ما اذا عجز عن ازالته من نفسه وبقوله عليه السلام « ان الله تجاوز لامتى ما حدثت به أنفسها ما لم تتكلم أو تعمل به » أخرجه البخاري ومسلم عن أبي هريرة وحمله الغزالي على ميل الطبع بالاختيار واعترض بأن غير الاختياري لا يدخل تحت التكليف فلا ذنب فيه فلا عفو وتجاوز وبأن غير الاختياري لا تؤخذ به أمة من الامم فلا وجه للتخصيص بأمتى وبأن الحمل انما يصح على رواية رفع أنفسها داماعلى رواية نصبها فلا اذ الرفع دال على الاضطرار والنصب على الاختيار وبأن آخر الحديث يناقض ذلك الحمل لانه يفيد معنى الغاية فتقدير الحديث عفا الله عن أمتى كل ما حدثت به أنفسها الا أن يظهر أثره على الجوارح بالتكلم أو بالعمل فيدخل في العفو اللهم والعزم بالقلب بعد ميل الطبع اذ لم يتكلم ولم يعمل به والمراد بالتكلم تسكلم ما هو أثر من آثاره وهو مقتضى من مقتضياته كالغيبة والقذف والسب في الحسد وسوء الظن وكذلك المراد بالعمل . وان قلت مجرد اعتقاد الكفر والبدعة حرام لا يعفى فلم لا يكون مجرد سوء الظن والحسد ونحوهما كذلك مع أن كلا فعل قلبي . قلت الاولان قبيحهما وحرمتها لذهابهما وقبح مانحن فيه

وهو عدو لنعم الله تعالى وتمنيها بلا ارادة زوالها غبطة

لسبب العمل القبيح فاذا تجرد عنه ارتفع التحريم ولا سيما لهذه الامة
تشريفا له عليه السلام نعم قصد المعصية وهما ولا سيما العزم المصمم قلما يوجد
بدون الاثر على الجوارح ولا يخفى ايضا أن الكمال ان يخلى الانسان
قلبه عن العزائم الفاسدة والصفات الخبيثة وتحليته بالنيات الصالحات
والصفات الحميدة وأما الرئاء بطاعة أو دليلها فلا ينفك عن عمل بمقتضاه
فان اجتناب بعض الشبهات ليرى الناس أنه ورع كف الجوارح عنها
وهو عملها والذكر القلبي والتفكير عمل قلبي وكلاهما عمل بمقتضى الرئاء
وأما كف الحسود الجوارح فليس بعمل بمقتضى حسده بل عمل بضد
مقتضاه وأما الكبر والعجب فمن قبيل اعتقاد الكفر والبدعة وان تمنى
مثل تلك النعمة ولم يتمن زوالها كان كانت دنيوية فلا خير فيها الا
لضرورة أو نية خالصة وان كانت دينية فهو حسن وقد تمنى عليه السلام الشهادة
في سبيل الله عز وجل وان لم يكن في النعمة صلاح لصاحبها بل فساد
ومعصية فاردت زوالها أو عدم وصولها اليه فذلك ناشيء عن غير
المؤمن لله تعالى مندوب اليه ﴿و﴾ الحاسد ﴿هو عدو لنعم الله تعالى﴾
تعالى ﴿تقدم الكلام على هذا في حديث﴾ ان لنعم الله اعداء ﴿فقيل وما ذلك فقال﴾ الذين يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله ﴿وفي رواية ظاهرة﴾
فقط الوقف على ابن مسعود أن ابن مسعود قال : لا تعادوا نعم الله
الله فقيل له ومن يعادى نعم الله قال : الذين يحسدون الناس على ما آتاهم
الله من فضله والانسان بالحسد ساخط لقضاء الله غير راض بقسمه وذلك
جناية في دينه وفي نفسه والحسد سقام الجسد ويزيد الحسود نعمة
والحاسد علامته التلق بالحضرة والغيبة في الغيبة والشتيم بالمصيبة وهو
مفتاظ على من لا ذنب له بخيل بما لا يملكه طالب لما لا يجده ﴿وتمنيها﴾
أي تمنى مثلها ﴿بلا ارادة زوالها غبطة﴾ ومن طلب التشبيه بالافضل

لا تضر ولا ان تمنها بمعوض أو بمثلها أو بتبرع من صاحبها لنفع عاجل
أو ثواب آجل والمحرم تمنى زوالها عن صاحبها بمصيبة وان من عباد

عنده من غير ادخال ضرر عليه ﴿لا تضر﴾ لانه لا ضرر فيها على ذي
النعمة وتقدم الكلام عليها قال عليه السلام « المؤمن يغبط والمنافق يحسد » وان
كان يشتمى مثلها من غير ان يحب زوالها لكن ان لم يجد مثلها أحب
زوالها كي لا يراها عليه فاشتهاء مثلها جائز وكونه إن لم يجد مثلها أحب
زوالها مذموم والغبطة بالفرض فرض بالمستحب مستحب وبالمباح مباح
وبنية الآخرة يستحيل المباح وقيل لا يستحيل طاعة بل هو باق
على كونه مباحا والطاعة انما هي نيته ﴿ولا﴾ يضره تمنى زوالها عن
صاحبها اليه أو الى غيره ﴿ان تمنها﴾ لنفسه أو غيره ﴿بمعوض﴾
ياخذه صاحبها برضاه من غير بغضها له كبيع وشراء ونكاح وهبة ثواب
وأجرة ﴿أو بمثلها﴾ من جنسها أو من غير جنسها فداخل في قوله
بمعوض وذلك أيضا برضاه من غير بغضها له وأما ببغضها له فحسد ولو
بمعوض أو نحوه مما مر او يأتي ومثل معطوف على عوض ولو عطف
على ما من تمنها لتكرر مع قوله : وتمنيها بلا زوال مثلها غبطة ﴿أو﴾
بتبرع من صاحبها ﴿مثل أن يتمنى على الله أن يعطيه فلان برضاه نعمة كذاهية بلا ثواب أو زكاة من غير ان يطعم أو يظهر الطمع لصاحبها الا من باب الادلال حيث يجوز﴾ لنفع عاجل ﴿متعلق بتمناها أو بتبرع أي يتبرع بها عليه على طريق الثواب للعاجل لكن يضعف بقوله﴾ أو ثواب آجل ﴿ينفع بها اذا صارت اليه دنيا أو اخرى ولا بأس أيضا بتمنيها بمعوض أو بلا عوض لا لطلب نفع ديني بها أو دنيوي لكن بلا نية معصية﴾ والمحرم تمنى زوالها عن صاحبها بمصيبة ﴿أراد بالمصيبة ما يشمل ما يثاب عليه المحسود وما يكون عليه نعمة﴾ وان من ﴿قبل﴾ عباد ﴿الاولى أن يبلغ بالله لأنه قد يتوهم ان ما

ولا يتمناه المرء عن نفسه ولا يضيعها حتى تزول مع قدرة على حرزها
ولا على من ولي أمره

يكون من قبل العباد يكون الحسد به حراما وان ما يكون من قبل الله
يكون الحسد به حلالا وليس كذلك ولعله بالغ بالعباد لانه قد يتوهم ان
ما كان منهم ذنبه يتعلق بهم فلا يأتى الحاسد به وليس كذلك ولا
يتمناه المرء أي لا يتمنى المرء زوال النعمة عن نفسه أو عن عبده
أو أمته إلا لمعنى يجوز له مثل أن يتمنى أن يكون محموا أبدا أو في وقت
كذا أو أن يكون لا يسمع أبدا أو في وقت كذا أو لا يبصر أو نحو
ذلك أو ان يكون لا يشتهي الجماع أو ما أشبه ذلك لئلا يصي الله
أو لئلا يحتاج عبده الى مؤنة الزوج أو أمته والذي عندي انه لا يجوز له
ان يتمنى مالا يجوز ان يفعله كجب ذكره والصمم والعمى المستمرين واما
مالا يستمر مثل ان يتمنى انقطاع حب النكاح عنه في السفر أو في رمضان
فجائز لانه يجوز للانسان ان يفعل ما يقطع ذلك عنه الى حين يشاء كما
يجوز له غض بصره وسد اذنه الى حين يشاء ويجوز ذلك لمن قهر أمر
نفسه ولم يخف الفتنة بالشدة وصح وثوقه بربه سبحانه وتعالى كما روى
عن بعض الصالحين انه وقع بصره يوما على محظور فقال : الهى انما
أريد بصرى هذا لاجلك فاذا كان سببا لمخالفة امرك فاسلمني به فعمى فكان
يقوم بالليل يصلي فغاب ليلة من الليالي من كان يعينه على الطهارة فقال
الهى انما قلت خذ بصرى لاجلك فالليل احتاج اليه لاجلك فردته الى
فرد الله عليه بصره وصار يبصر بعد العمى ولا يضيعها حتى تزول
عنه مع قدرة على حرزها ولا يضيعها حتى يكون زوالها ضررا
على من ولي أمره من زوجة وولد وولي ومملوك والاولى ان يقول
ولا عمن ولي أمره فيكون العطف على قوله عن نفسه ولعل على بمعنى
عن والقدرة على حرزها تكون بيده وبماله كعبده ودابته واجرة ومن

وجاز عن ظالم اضر بظلمه وحب موته ومعينه على ظلمه والدعاء عليهما ان
كان لا يصل به الى من لا يستحقه ولا يفرح به ان نزل

بحرزها لوجهه ووكالة ويأثم بفعله ما يسمى تضييعا عند الناس ولو لم يصل
فهو الى انه تضييع وكذلك يأثم بفعله ما هو عنده تضييع ولو لم يكن
عندهم تضييعا ويأثم بتمنى التضييع وقد نهى الله عن تضييع المال وهو
شامل لتضييع ما كان موجودا عنده وتضييع ما يستفيد به (وجاز) تمنى
زوالها عن ظالم اضر بظلمه غيره أو الاسلام لا ان لم يضر الانفسه
وقيل يجوز ولو لم يضر الا نفسه وقد صرح الشيخ عامر بانه يجوز الدعاء
على الكافر بالموت والفقر وروى أيضا ان جابر بن زيد دعا على رجل
يكرهه بان يدخل الله بيته قناطير الذهب والفضة فقيل له في ذلك فقال
أى شيء أعظم من ان يدخل بيته قناطير الذهب والفضة وأضر لغة في ضر
ويجوز ان يكون اسم تفضيل بمعنى اسم الفاعل أي ضار (و) جاز
(حب موته و) حب موت (معينه على ظلمه) وزوال نعمة معينه
وتمنيه (والدعاء) بذلك كله (عليهما ان كان لا يصل) الداعي (به)
أي بالدعاء (الى من لا يستحقه) أي لا يستحق الدعاء بذلك فان كان
يصل الى من لا يستحق خلوه عن ذلك الظلم وعن الاعانة فلا بدع ولا
يتمن بذلك مثل ان يستحق الدعاء بالهلاك وهو رئيس في السفينة أو دليل
في البر والبحر أو أبو أولاد ضماف أو صغار يضيعون فلا يدعى عليه لئلا
تفرق أو يضلوا أو تضيع الأولاد وان كان ذلك لا يصل الى من لا يستحق
ولكن يعظم عليه ويشق ما يصيب ذلك الظالم والمعين فيجوز الدعاء
والتنبي والحب في ذلك كله كالتمني مثل ان يكون الاب مسلما وأولاده
أغنياء أو أقوياء فلا تدع أو تمن أو تحب زوال ذلك عنهم اذا كانت تصل
المضرة اليه وبالعكس بلا قصد ان يكون الزوال بظلم ظالم (ولا يفرح
به ان نزل) عليهما بل يفرح بقضاء الله بما يضمنه أو يبطله كله ويبغض

ولا يتمنى زوجة احدا وسريته ولو كافرا أو عبدا وجاز تمنى ابانتها منه
وان يموت ان استوجبه

الظلم ويقطع نظره عنه وذلك كقتله وضربه وسرقه ماله يجب ما وقع من
ذلك ظلمها من حيث انه قضاء لله يوافق قوة الاسلام وضعف الكفر
لا من حيث انه ظلم ﴿ولا يتمنى زوجة أحد أو سريته ولو كافرا﴾ ولو
كان كفره جحودا لله تعالى ﴿أو عبدا﴾ ولو كان عبدا له ولا يتسرى العبد
اذا لا يملك على الصحيح وذلك بان يتمناها بلا طلاق من زوجها أو ابانة
منه أو من سيدها وبلا حرمة ولا فداء ولا موت منه أو يتمناها هكذا
بدون ان يستشعر ذلك أو يتمناها في عدة ﴿و﴾ الا فانه ﴿جاز﴾ عند
بعض والمانع يتمسك بعموم قوله ﷺ «لا يتمن أحدكم زوج صاحبه»
﴿تمنى ابانتها منه﴾ أي تمنى ان يبينها من نفسه بطلاق أو بترك رجعة
أو وفاء حتى تتم العدة أو موت فيتزوجها كما قال ﴿وان يموت ان استوجبه﴾
أي ان اثبت على نفسه جواز ان يتمنى له الموت بظلمه أو اعاقته واعانة
الظالم ظلم وان لم يثبت ذلك فلا يتمناه بموته وكذا يجوز ان يتمنى خامسة
أو خامسة وسادسة أو خامسة وسادسة وسابعة أو خامسة وسادسة
وسابعة وثامنة على شرط ان تبين عنه باحدى نسائه فصاعدا
بقدر ما يتم له اربع فقط وان يموت واحدة فصاعدا ان استوجبت
ذلك ويجوز له ان يتمنى من لا يجتمع مع التي تحته على شرط ان تبين التي
تحته كذلك أو يتمنى اثنتين فصاعدا ليستا عنده على شرط عدم الجمع وأن
يتمنى ذلك هكذا أو يتمناه ناويا عدم البين فلا يجوز واما من لا يحل له
أصلا كام وبنت ومن حرمت عليه فلا يجوز له تمنئها هكذا ولا تمنى ان
تكون لم يحرمها الله تعالى ولا يعصي بالندم على حرمة من حرمت عليه
بفعله أو بأذنه والحب والدعاء في ذلك كله كالتمنى وان قال أحبك لو طلقت
زوجتك أو فارقك لتزوجتك أو قال اذا مات فلان أخذت زوجته أو

ومن أخلاق لا تنزل عليها ولاية ولا تزاح بها بعد نزول الشماتة بالمصائب
ان نزلت بمن لا يستحقها

قال لو فارقها أو طلقها لتزوجتها فسمعتة أو بلغها أحد ذلك فلا تحل له ولو
مات زوجها ويجوز أن يتمنى أن تبين منه امرأته ان كانت مسلمة وهو
يؤذيها ويظلمها وله تزوجها ان فارقها ان لم يبلغها ولم تسمعه ﴿ومن
اخلاق﴾ الخلق هيئة للنفس راسخة تصدر عنها الافعال بسهولة ويسر
من غير حاجة الى فكرة وروية فان كانت الهيئة بحيث تصدر عنها الافعال
الجميلة سميت خلقا حسنا وان كانت بحيث يصدر منها الافعال القبيحة
سميت خلقا سيئا وليس الخلق فعلا قرب شخص خلقه السخاء ولا يبذل
ما للفقد مال أو مانع وقد يكون خلقه البخل ويبذل لباعث كرتاء بل
تسمية الفعل خلقا من تسمية الحال باسم المحل أو المسبب باسم السبب
والخلق السوء هو ما ليس بمعصية لكنه مكروه أو ما لا ينبغي وجعل
بعض منها الصغيرة ﴿لا تنزل عليها ولاية﴾ ان لم تكن الولاية قبلها
﴿ولا تزاح بها﴾ أي بالاخلاق ﴿بعد نزول﴾ أي نزول الولاية سواء
تقدمت تلك الاخلاق عن ولايته ولم يعلم بها فتولاه أم حدثت بعد
ولايته ولا يستوى مع من هو في الولاية وليس فيه الشماتة بالمصائب
ولا شيء من مساوي الاخلاق ﴿الشماتة بالمصائب﴾ بالهزمة شذوذا كما
نص عليه ابن عقيل لم يسمع الا بها ﴿ان نزلت بمن لا يستحقها﴾ شرعا
أي لا يستحق الشماتة لكونه في الوقوف او في الولاية أو ظلما لنفسه
فقط والشماتة بالرفع مبتدأ ومن اخلاق خبره وذلك ان العلماء ذكروا
أخلاقا من كانت فيه واحدة منها قبل أن تتولاه فلا تتوله ولو رأيت منه
الوفاء أو صبح حتى يتركها ومن كانت فيه بعد ما توليته فانك تبقيه على
ولايته لا تبرأ منه بها ولا تقف فيه. قلت وان كانت فيه ولم يعلم بها فتولاه
ثم علم انها سبقت ولايته فلا يترك ولايته وان رآها فيه فتولاه ترك

ولايته لانه تولاه والعلماء قالوا لا تتولاه فقد تولاه قبل ان تجب . ومنها
الشامة بالمصيبة اذا اصاب متولى أو موقوفا فيه أو متبراً منه ان كان مما
لا يجوز له تمنيا له مثل ان يكون ظالماً لنفسه لا لغيره ولا للاسلام . ومنها
ان يخرج الرمح عمدا بحضرة عاقل مميز ولو طملاً وذلك خوفاً من ان يضره
بريحه وان ضره فظلم . ومنها الزيادة في الكلام . ومنها الكذب الذي
لا يترتب عليه فساد مال أو بدن وليس بهتاناً ولا شركاً . ومنها ان يكون
يقول قائماً . ومنها ان يكون يأكل في الطريق أو يجمع الناس قال أبو
هريرة عن النبي ﷺ « الاكل في السوق دناءة » قالوا الا السوق . ومنها
ان يكون يكثر المزاح . ومنها ان يكون يلاعب الفساق . ومنها ان
يكون يكثر الضحك . ومنها ان يكون يضاحك الفساق . ومنها ان
يكون يعبس في وجوه المسلمين . ومنها ان يكون يكثر مالا يعني من
لعب أو غيره . ومنها ان يترك السنن المؤكدة كسنة المغرب ويستمر على
ذلك أو يكثر تركها ويقل فعلها . ومنها غير ذلك مما هو من مساوي
الاخلاق كلها كالتعبس وعدم السلام على من مر هو عليه وكالتعبس في
وجوه الناس بلا موجب وعدم جواب من تكلم له بلا عذر واما من
يستحق الشامة فالشامة به ليست معصية والولاية تنزل عليها لكن الاولى
تركها وان لم يرد الترك فالاولى ان لا يشمت بحضرة ولا بحضرة من يوصلها
اليه قال أبو الربيع : يطعم في قاطع الطريق ان يتوب ويكون صالحاً ولا
يطعم فيمن يدنس الاسلام ويغيره وقال : ظلم الناس الاسلام بثلاثة
تركوه مر غير عيب ، وجعلوا له عيوباً ولم تكن له ، وادعوه ولم يكن فيهم
ومن يطعم في الاسلام ان يدركه ومعه اخلاق السوء كمن يطعم ان يحمل
الماء في الشبكة وكمن يطعم ان يأخذ شاة شاردة ومعه السلاليق (١)

(١) السلاليق جمع سلوق وهو صنف من كلاب الصيد خص بالنباهة وقبول التعام سريع العدو
بحيث لا تقوته فريسته وله انقياد كبير لمعلمه ومحاظاة شديدة عليه وعلى المطلوب من الصيد وهي
ملسوبة الى سلوق كعبور قرية من قرى اليمن . أو بلد باريقية . أو الى سلقية من بلاد الروم

وكره اظهارها والفرح بها في وجه مستحقها وجاز تمنى مصيبة لمن خيف
منه العصيان ان لم تنزل به والدعاء عليه بها

يدورون به وكن ينظر بأحدى عينيه الى السماء وبالاخرى الى الارض
في حالة واحدة وكن يمد يده الى السماء ليبلغها وأخلاق السوء هي شر
الذنوب أي لأن صاحبها لا يتوب منها ولا يستغفر . ومن آدابهم أن
لا يعمدوا في الطريق ومواضع العامة والسفهاء لما لا يعني ومعنى كون
مساوي الاخلاق شر الذنوب مع أنها في نفسها غير ذنوب انها تجر الى
الذنوب كلها وترسخ بها الذنوب كأنها فراش للذنوب ﴿ وكره اظهارها ﴾
في وجه مستحقها ﴿ والفرح بها في وجه مستحقها ﴾ وذلك من اخلاق
السوء روى لا تظهر الشامة لاختيك فيشفيه الله ويبتليك وقيل ان الشامة
بمصيبة من لا يستحق الشامة بها كبيرة وهو قول من قال : الدعاء بشر
الدنيا براءة وذكر الشيخ احمد أنه لا يجوز له أن يفرح ويسر بما اصاب
غيره من السوء من أهل الصلاح وأهل الاسلام هكذا جملة لانهم قالوا :
من دعا بالمصائب على أهل الصلاح أو تمنى لهم أو سر بها فقد هلك ولو
كان في أمر دنياهم وذكروا أيضاً ان من حقوقهم على الناس الفرح لهم
والسرور لما اصابهم من نعم الدنيا والآخرة قال : ولا يسر لمن اصابه خير
من أهل السوء والمنكر الا ان كان بحيث يجر به النفع لنفسه أو غيره أو
يدفع الضرر كذلك ﴿ وجاز تمنى مصيبة ﴾ وحبها ﴿ لمن خيف منه العصيان
ان لم تنزل به ﴾ أي يخاف انه لم تنزل به فانه يصي ﴿ والدعاء عليه بها ﴾

على ما في التاموس وغيره . ويحكي الصيادون على هذا الصنف من الكلاب مكايات نادرة من
حيث التماهي في خدمة صاحبها والحرس على ما يفيد ويدفع عنه العادية من وحش والنس قال
بعض الشعراء :

ان في الكلب فاعلم بخصاله من شريف الفعال يعدد حسا
حفظ من كان محسناً ووقاه الذي يتخذ حراً وحرساً
واتباع لرحله واذا ما صار نطق الشجاع الخوف حساً
وهو عون لواجب من بعيد مستجيباً بقربه حين امسى

كم من لاسي الثياب لا يقاسون بواحد من هذه الكلاب

والفرح بقصد نفع اخروي له وكذا المريض بلغ به مرضه حالا خفيف عليه جزع به أو دخلت رقة بقلبه بسبب وجع أو علة حدثت به وجاز حب الموت له والدعاء بالراحة له وإن به

أن كان متولى لأنه المنتفع بترك تلك المصيبة وقيل سواء في الولاية أو الوقوف أو البراءة مثل أن يقهره جائر على الزنى أو القتل لمن لا يحل قتله أو على فعل ما يموت ولا يفعله فتخاف عليه أنت أن يفعل فيجوز لك أن تمنى له وتدعو عليه بالموت أو زوال الجراحة التي يعصي بها كذكره ومثله اشتهاؤه والاولى أن يدعو الله على ذلك الجائر أو عليه وللمقهور ومثل أن تخاف على الإنسان أن يعصي بماله فتتمنى زواله أو تخاف أن يعصي بفقره فتدعوه بالموت والسلامة عندي أن تدعوه بالمعافاة من ذلك بوجود مال فيزول فقره أو يموت الجائر أو بترك اجباره ونحو ذلك وسواء في ذلك نفسه أو غيره مثل أن تمنى زوال مالك لئلا تهلك بحقوقه أو شغله عن الفرض والاولى أن تطلب التوفيق وأما لا لعدم خوف العصيان فلا للنهي عن تضييع المال والتمني اعم مطلقا من الحسد كل حسد تمن وبعض التمني غير حسد مثل تمنى نعمة بدون أن يعتبرها عند فلان وذكر بعض أنها اعم من وجه لاجتماعهما فيما إذا تمنى بلا عوض وانفرادها فيما إذا تمنى بعوض أو بدونه مع عدم زوالها عن غيره ومثل هذا عموم مطلق لا من وجه **والفرح** بوقوعها أن وقعت **بقصد نفع اخروي** بتلك المصيبة **له** أي كان متولى **وكذا المريض** بلغ به مرضه حالا خفيف عليه جزع به **فيدعوه** بالموت قبل أن يطول به فيجزع **أو** دخلت رقة بقلبه **أي في قلبه** **بسبب** وجع أو علة حدثت به **فيتمنى** له الموت أو يدعوه به ليستريح وائلا يجزع فيموت جزعا لتلك الرقة **وجاز حب الموت** له والدعاء بالراحة له وإن به **أي** وإن بالموت ولا سيما بدون الموت مثل أن يدعوه بزوال ذلك المعضو

أن كان يضيع بما كان فيه ولا يجد قائما به وحرر الانتقام من ممتنع من قرض أو حاجة له وإن بما مر وجاز للغير أن قصده وجه الله ورضاه واستوجبه المانع وقد استحق الممنوع لبركته

الذي يتوجع به أو يموت ذلك المعضو فلا يتألم أو نحو ذلك **أن كان** يضيع بما كان فيه **من علة أو وجع أو مرض** **ولا يجد قائما به** فيشتد عليه الحال وكذلك إذا فقد ماله وأحبابه ورأيتك في خسار فيجوز لك الدعاء له بالموت وحبه له وتمنيه ليستريح من شدة الهوان والحاجة **وحرر** على الإنسان **الانتقام من ممتنع من قرض أو** من بيع له مطلقا أو من يبيع له برخص أو من إضافة **أو قضاء** **حاجة** ما من حاجات الدين أو الدنيا مما لم يجب عليه قضاؤه **له** أو بما وجب لانه لا يأخذ حقه بنفسه فكذا لا يدعوه عليه لنفسه أو يتمنى أو يحب عليه بنفسه **وإن بما مر** من الدعاء بالموت أو بالمصيبة ومن حب ذلك والسرور به ولا سيما الانتقام بغير ذلك كالقتل والضرب **وجاز** الانتقام من ممتنع من حق **للغير** أي لغير ذلك المنتقم **أن قصده** بالانتقام لغيره **وجه** الله ورضاه واستوجبه **أي الانتقام** **المانع وقد استحق** أي الشيء المطلوب ذلك **الممنوع لبركته** بركة الممنوع متعلق بقصد أو باستحق ولولم يجب ذلك الحق وذلك أن يكون يضر المسلمين أو الاسلام أو الناس فيطلب منه من ترجى بركته شيئا يستحقه فيمنعه فيجوز لك الدعاء عليه بالموت أو ما دونه من أجل هذا المنع مع الضرر المذكور لا من أجل المنع فقط وأما لأجل المضره فقط فيجوز وأما أن تنتقم منه لغيرك على منع ما يجوز منه فقط فلا يجوز ورب شيء يجوز تبعالا استقلالاً والذي عندي أنه لا يحل له الانتقام لغيره أيضاً بملاحظة ذلك المنع بل يجوز بمجرد جواز ملاحظة الضرر أو الكفر بلا ضرر فإن منع واجبا فذلك كفر نعم ينتقم منه بالمنع إذا طلب حاجة كما منع المسلم وينتقم منه بقوله هذا

ورخص في بغض مسمى اليه كما يحل له بما لم تقصده بضر اخروي وفي حب محسن اليك كما لا يحل له بما لم تقصده بنفع كذلك وشدد

وجه سوء أو بخيل ﴿ورخص في بغض مسمى اليه كما يحل له﴾ ان يسمى اليك أي مسمى اليك اساءة تحل له ﴿بما لم تقصده﴾ متعلق ببغض والهاء عائدة الى مسمى وما مصدرية وذلك لان البغض ضروري لا يؤخذ عليه وفي تقصيد التفات من الغيبة الى الخطاب ﴿بضر اخروي﴾ متعلق بتقصيد واما بضر اخروي فلا يرخص له في بغضه به لان اساءته ليست حراما لانه اساءة بما يجوز من مباح أو مستحب أو مسنون فاذا ابغضه عليها بضر الآخرة فذلك براءة منه على غير موجبها فيكفر المتبرء ﴿وفي حب محسن اليك كما لا يحل له﴾ أي احسانا لا يحل له ﴿بما لم تقصده﴾ متعلق بحب والهاء للمحسن وما مصدرية ﴿بنفع﴾ متعلق بتقصيد أي بنفع غير اخروي ﴿كذلك﴾ أي كما ان الشرط في المسئلة الاولى ان لا يكون القصد بضر اخروي فكذلك نظيره في هذه ان لا يكون بنفع اخروي لانه ان قصده بنفع اخروي على احسان اليه فقد والا به بلا موجب فيكفر ومحل الترخيص في المسئلتين الاسترسال في الحب والبغض المذكورين وعدم است شمار كراهما اما ان يحبه لمعصية فلا يجوز مثل ان يشهد لك بلزور أو يحكم لك بالجور فلا يجوز ان تحبه لذلك ولو كان الحق لك مثل ان يحكم لك بلا يديّة ولا اقرار ولا بما يثبت لك به الحق فوافق ان الحق لك ﴿وشدد﴾ في ذلك أي ومنع فتاب شدد مستتر لتضمنه معنى منع وانما قلت ذلك لان النائب كالفاعل لا يحذف الا لالتقاء الساكنين أو للضرورة والجار والمجرور معا لا يستتران والمجرور وحده لا يستتر لان شدد لازم ويضعف أن يكون من باب الحذف والايصال فيستتر والضمير أولى والمعنى ان بعض العلماء أو أكثرهم شدد في الحب والبغض المذكورين باسترسال فيهما وابقاء لهما وعدم است شمار

كراهما ووجب ان لا يحب الكافر على احسان ولا يبغض المسلم على اساءة جائزة الا ما يكون طبعاً من بغض المسمى اليك وحب المحسن اليك فان هذا ضروري قال ^{عليه السلام} «جبت هذه النفوس على حب من أحسن اليها وبغض من أساء اليها» أي خلقت كذلك تحب من أحسن اليها وتبغض من أساء اليها وقال صلى الله عليه وسلم «اللهم لا تجعل لكافر عندي يداً بيضاء أحبه عليها ولا تجعل لمؤمن عندي يداً سوداء ابغضه عليها» والله أعلم

وغوائل الحسد ثمانية ادول افساد الطاعات كما مر انه يأكل الحسنات ويخلق الدين. الثاني الافضاء الى المعاصي اذ لا يخلو الحاسد من غيبة وكذب وسب وشتم روى الطبراني عن ضمرة بن ثعلبة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم «لا يزال الناس بخير ما لم يتحاسدوا» أي ما لم يكتر بينهم العمل بمقتضاه. والثالث حرمان الشفاعة قال صلى الله عليه وسلم «ليس مني ذو حسد ولا نعمة ولا كهانة ولا أنامنه» ثم تلا «والذين يؤذون المؤمنين» الآية رواه الطبراني عن عبد الله بن بشر. الرابع دخول النار قال صلى الله عليه وسلم «سنة يدخلون النار قبل الحساب بسنة» قيل يا رسول الله من هم قال «الامراء بالجور» الحديث وقد مر ورواه الديلمي عن ابن عمر وانس مرفوعاً كذلك. الخامس الافضاء الى اضرار الغير فلذا أمر الله تعالى بالاستعاذة من شر الحاسد كالشيطان قال «ومن شر حاسد اذا حسد» السادس التعمب والهم بلا فائدة كما قال ابن السماك: لم أر ظالماً أشبه بالظالم من الحاسد نفس دائم وعقل هائم وغم لازم كما مر. السابع عوى القلب حتى يكاد لا يفهم حكماً من أحكام الله تعالى قال سفيان: لا تكن حاسدا تكن سريع الفهم. الثامن الحرمان والخذلان فلا يكاد يظفر بمراد وينصر على عدو فلذا قيل الحسود لا يسود. ومن هذه الثمانية يعرف العلاج اجمالاً ويعالج الحسد بالعلاج العملي والعلمي والعقلي الاول أن يكلف نفسه تقيض

مقتضاه فان كلفه على القدر فيه كلف لسانه المدح له وان على التكبر عليه
الزم نفسه التواضع له وان على كلف الانعام عليه ألزم نفسه الزيادة في
الانعام وان على الدعاء عليه دعا له بزيادة النعمة التي حسده فيها . والثاني
ان تعلم ان الحسد ضرر عليك في الدنيا لانه غم وهم وضيق نفس وسبب
لزيادة الخير للمحسود فيزداد غمك وهمك وضيق نفسك وان تعلم انه ضرر
عليك في الدين لان فيه سخط قسمة الله وغش المؤمن وترك نصحه
وذلك حرام كله وان تعلم انه لا ضرر فيه على المحسود لان النعمة لا تنزل
به عنه ولا ياتم به بل ينتفع به في الآخرة لانه مظلوم من جهتك ولا سيما
ان اغتبطه أو هتكت ستره أو قدحت فيه وفي الدنيا لان أهم أغراض الخلق
مساةة الاعداء . والثالث بازالة أسبابه وهي ستة وزاد الشيخ اسماعيل
رحمة الله سببا آخر وهو التعجب وذلك عندي مشكل لان المتعجب قد
خفي عنه السبب فلم يثبت عنده ما يحسد غيره به بل ينفيه ويقول مثلا
كيف يكون الرسول بشرا وان ثبت عنده فتعجبه متولد من ثبوت
ذلك لان الحسد متولد من تعجبه وقد يتمجب تجاهلا وينكر عنادا وقد
علم بالثبوت والسبب أو بالثبوت وحده فهو أيضا متولد من الحسد
للعكس الاول التعزز وهو أن يثقل عليه ان يرفع عليه غيره مطلقا
أو لكونه عدوه وغرضه دفع كبره ويرضى بالمساواة أو بالزيادة عليه بلا
تكبر فان أراد عدم وصوله الى تلك النعمة أو زوالها مقيدة بالافضاء الى
التكبر فليس بحسد وان مطلقا فحسد لعدم التيقن بالفساد وامكان التقييد
الثاني التكبر يخاف ان لا يحتمل له تكبره للنعمة التي أصاب أو استقبلت
فيحسده فيعالج بعلاج الكبر الثالث سببية نعمة الغير لفوت مقصوده
وذلك يختص بمنزاحين على مقصود واحد فان كلا يحسد الآخر في كل
نعمة يكون زوالها عوناً له في الانفراد بمقصوده كالضرتين تقصداً المنزل
عند الزوج والاخوين عند الوالدين والتلاميذ عند استاذ واحد وهكذا

باب

والرابع مجرد حب الرياسة كمن يريد أن يكون عديم النظير في فن أو صنعة
أو غير ذلك اذا سمع بنظير احب موته أو زوال تلك النعمة عنه الخامس
خبث النفس وشحها بالخير لعباد الله فانك تجد انسانا لا يشتغل برياسة أو
كبر فاذا وصف عنده حسن حال عبد في نعمة شق عليه واذا وصف له
اضطراب حال الناس وفوات مقاصدهم فرح فهو أبدا يفرح بالادبار لغيره
بلا عداوة بينه وبينهم وهو أخبث الحسد وأعسر علاجا لانه كالطبع
السادس الحقد وعلاجه علاج الحقد فاطلبه في باب الحقد والله أعلم وهذا

باب

في الحقد والفيل والضعف والفساوة والرحمة والرافة

وذكر الشيخ اسماعيل أن الحسد من نتائج الحقد ولما ذكر اسباب
الحسد قال : انها سبعة العداوة والتعزز والكبر والعجب وخوف فوت
المقصود وحب الرياسة وخبث النفس والحقد هو أن يلزم نفسه استئصال
أحد والنفار عنه والبغض له واردة الشر وإشار المصنف لذلك بقوله :
وأصله البغض الدائم وعرفه السيد بأنه طلب الانتقام وحقيقته أن الغيظ
اذا لزم كظمه لمجزه عن التشفى في الحال رجع الى الباطن وحقن فيه
وصار حقدًا وعرفه البرادى بقوله : ملازمة القلب للبغض والعداوة وعنه
صلى الله عليه وسلم « المؤمن ليس بحقود » والحقد يشمر احدى عشرة
خصلة الاولى الحسد لان الحقد يحمله على تمني زوال نعمته والفرح بما
أصابه والغم بما يناله الثانية الشماتة بما يصيبه من البلاء والفرح به والضحك
به دوى وثالثة بئس الاسقع ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
« لا تظهر الشماتة باخيك فيعافيه الله تعالى ويبتليك » فالفرح بمصيبة
العدو مذموم جدا خصوصا اذا حملها على كراهة نفسه واجابة دعائه بل
عليه ان يخاف ان تكون مكرالا ويحزن ويدعو بازالة بلائه وان

يخلفه الله خيرا مما فاته الا ان يكون ظلما فاصابه بلاء يمنعه من الظلم ويكون لغيره من الظلمة عبرة ونكالا ففرحه حينئذ بزوال الظلم الثالثة ان يهجره ويماديه ويصارمه وان اقبل عليه وطلبه لم يلتفت اليه روى أبو داود عن أبي هريرة قال رسول الله ﷺ « لا يحل لمؤمن ان يهجر مؤمنا فوق ثلاث فاذا مرت به ثلاث فليلقه وليسلم عليه فان رد عليه فقد اشتركا في الاجر وان لم يرد عليه فقد باء باثم فمن هجر فوق ثلاث دخل النار » وهذا محمول على الهجر لاجل الدنيا واما لاجل الآخرة والمعصية والتأديب فستحب من غير تقدير لوروده عنه ﷺ وعن الصحابة والرابعة استصغاره فيعرض عنه وهي دون الثالثة وذلك تكبر وقد مر، الخامسة افضاؤه الى الكذب عليه والسادسة افضاؤه الى غيبته، السابعة افضاء سره وقال الشيخ اسماعيل رحمه الله : يشر ثمانية أشياء وعد هذه الثلاثة واحدا مع هتك ستره وغيره الثامنة الاستهزاء به بمحاكاة كلامه أو فعله والسخرية منه التاسعة ايداؤه بغير حق بضرب أو قتل أو غير ذلك مما في البدن أو في المال العاشرة منع حقه من صلة رحم أو قضاء دين ورد مظامة الحادية عشر منعه عن مغفرة صاحبه والحادد ان استوفى حقه بلا نقص ولا زيادة فعدل وان أحسن الى المحقود عليه ففضل وان زاد على حقه فجور وهو اختيار الارذال والاول منتهى درجات الصديقين والثاني اختيار الصديقين روى الطبراني في الكبير والاولى عن ابن عباس رضي الله عنهما عنه ﷺ « ثلاث من لم تكن فيه واحدة منهن فان الله يغفر له ما سوى ذلك لمن يشاء، من مات لا يشرك بالله تعالى شيئا، ومن لم يكن ساحرا من السحر، ومن لم يحقد على اخيه » وهذا مزيد ترهيب عن الثالث بدليل قوله تعالى « انه من يأت ربه مجرما » الآية وقوله صلى الله عليه وسلم « هلك المصرون » ونحو ذلك فاذا ظهر لك ذلك علمت أيضا ان معنى قوله لمن يشاء لمن يشاءه بالتوفيق الى التوبة ولا يخفى

قد يكون الحقد لمسلم كبيرا أو غيره وأصله

ان الثلاث كذلك تغفر لمن يشاؤه بالتوفيق فاتضح ان المراد مزيد التنفير عنهم كما صرح بذلك في الحقد وغيره روى الطبراني في الاوسط عن جابر بن عبد الله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « تعرض الاعمال يوم الاثنين والخميس فمن مستغفر يغفر له وتائب يتوب عليه ويرد أهل الضغائن بغضائهم حتى يتوبوا » وروى فيه عن معاذ بن جبل رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال « يطلع الله تعالى الى جميع خلقه ليلة النصف من شعبان ^(١) فيغفر لجميع خلقه الا لمشرك أو مشاحن » روى البيهقي عن عائشة رضي الله عنها « ويؤخر أهل الحقد كلام » وأقل درجات الحقد ان يحترز من الآفات الاحدى عشرة لكن يستنقله في الباطن ويترك التطوع عليه بالبشاشة والرفق والمجالسة معه على الذكر أو يترك الدعاء له ونحو ذلك وذلك ينقص درجاته عند الله تعالى قد يكون الحقد لمسلم أو لغير مسلم ذنباً كبيراً أو غيره أي غير ذنب كبير بل ذنباً صغيراً على القول بظهور الصغائر أو ذنباً لا يدري اصغير أم كبير على القول بعدم الظهور أو حيث لم تظهر ويأتي عن قريب انه قد لا يكون أيضاً ذنباً واخره وفصله ولم يشعر به هذا الكلام تنغيراً عن الحقد مطلقاً كانه ليس ثم حقد غير معصية مع انه قد لوح اليه لان غير الكبير يصدق بالذنب الصغير وعدم الذنب خص المسلم بالذكر اعتناء به لعظم شأنه والا فالحقد أيضاً على المنافق والمشرک حرام اذا كان لغير الله ويكون حلالاً أيضاً مكروهاً بحسب الاقسام التي يذكرها المصنف وأصله أي

(١) هذا المتن وما شاكله لا بد فيه عند أصحابنا من تقدير مضاف أي يطلع أسر الله الى جميع خلقه . اذ لا يخفى عنه خافية . فالتعالى متجلى بعظمته وجلاله في كل وقت وحين على عباده عالم بكل ما يأتون وما يدرون يتصرف في خلقه بالتدبير والاحكام والاتقان والابداع والايجاد والاعدام . كل يوم هو في شأن » وهذا غير مختص ليلة النصف من شعبان فقط . وقد ورد في هذه الليلة من موضوعات الاحاديث شيء عظيم وكما تركب فيها من بدع يتقرب بها أصحابها الى الله وهم في سكرة يسهون ولا حول ولا قوة الا بالله الذي العظيم للتراجع كتب نقد الحديث

البغض الدائم وقد لا يكون ذنباً فالاول ان يحقد له موصلاً لنفع
اخرى كفرض ان عمله والثاني ما يعصى بتضييعه ولا يكفر به كبعض
الفروض ان فعله

حقيقته ﴿البغض الدائم وقد لا يكون ذنباً فالاول﴾ وهو ان يكون
الحقد كبيراً ﴿ان يحقد له﴾ أي لمسلم وكذا غيره فعلاً ﴿موصلاً لنفع
اخرى كفرض ان عمله﴾ كزكاة وصوم رمضان وبر الوالدين وقضاء
دين عليه وكصبره على المعصية أو المصيبة يكره هو ان يفعل ذلك الرجل
نحو ذلك من الفروض التي يهلك بتركها فيفعلها الرجل ويحقد له على فعلها
وكذا ترك ما يجب تركه ويكفر بفعله فيكره هو لذلك الرجل تركه فاذا
تركه حقد له فذلك الحقد كفر كالزنى والجزع بالمصيبة يجب له الزنى
به أو بغيره أو الجزع بالمصيبة وكالزنى يحبه له معه أو مع غيره
فيتركه فيحقد له ﴿والثاني﴾ وهو ان يكون الحقد ذنباً غير
كبير ﴿ما يعصى﴾ محقود عليه مسلم أو غيره ويقدر مضاف أي حقد
ما يعصى بمعنى الحقد على ما يعصى فيعصى الحاقداً كما يعصى المحقود ﴿بتضييعه
ولا يكفر به كبعض﴾ بعين مهملة ﴿الفروض ان فعله﴾ وأبغضه على فعله
مثل الوتر ورد السلام لمن سلم وكان يجب الرد له وكالدخول بلا اذن
فانهم زعموا ان تلك فروض يعصى بتركها ولا يحكم عليه بالكفر وكما
زعموا في الوطء في الحيض والحق ان ذلك كله فروض يكفر بها لكن
الوتر على القول بانه فرض ويجب حمل عبارة أصحابنا في ذلك على أن المراد
انهم سمعوا أن ترك ذلك معصية ولم يسمعوا أنه كفر وعدم سماع أنه
كفر لا يوجب كونه غير كفر بل يحتمل أنه كفر ولم يسمعوا به ويحتمل
أن من قبلهم توقف ويحتمل أنه صغيرة على القول بأنها قد تظهر أو علموا
في ذلك خلافاً ممن تقدم فاقصروا في الذكر على المعصية ونفوا للتسهيل أن
يذكر الكفر في ذلك ولو كان في قول فعلي ما ذكره المصنف من كره من

والثالث ما لا يعصى بعمله وان كره له وهو بمنزلة ان حقد له على ذلك

انسان أن يفعل هذه الفروض ففعلها الانسان فحقد له فهذا الحقد ذنب
غير كبير وكذا ان أحب أن يفعلها الانسان فلم يفعل فحقد له فهذا الحقد
غير كبير وعلى ما ذكرته فانه يكفر بتركها والحقد له على فعلها كفر وعلى
ما ذكره غير كفر ويكون تركه كفراً أيضاً ظاهراً اذا أصر عليه فتفتن
﴿والثالث﴾ وهو أن يكون الحقد غير ذنب ﴿ما لا يعصى بعمله﴾ أو
تركه أي حقد ما يعصى بعمله أو تركه أي الحقد على ما يعصى الى آخره
وانما صح اضافة الحقد الى ما يعصى بتضييعه أو عمله لان المعنى ابقاؤه
في القلب فهو بمنزلة قواك الحقد على الشيء ﴿وان كره له﴾ ذلك العمل
وكذا الترك ومن ذلك أن يحب له فعل ما هو مكروه كالاستنجاء
باليمن مع صحة اليسرى وشدد فيه بعض وكتمقديم الرجل اليسرى في دخول
المسجد والعكس في الخروج والاكل باليسرى مع صحة اليمنى ﴿والحاقداً
هو بمنزلة﴾ أي بمنزلة العامل وكذا التارك في عدم المعصية أو في الاساءة
لكن التارك أساء بالترك والفاعل بالفعل فكذا الحاقداً أساء بزيادة الحقد
فالأوسط الأمر بالمعروف والنهي عن الاساءة بلا حقد ﴿ان حقد له
على ذلك﴾ العمل أو على تركه وذلك كترك السنة غير الواجبة وكفعل
المكروه أو المباح اذا كره له أن يترك أو يفعل بخالفه فحقد له واذا خرج
به حقه في القسم الثاني أو الثالث الى كبيرة كغيبه وكذب فهو ذنب كبير
قال الشيخ أحمد: وان حقد له فعلاً يجوز أو لا يجوز لم يؤخذ الا ان كره
النفع أو أحب الضر له في الدنيا والآخرة أو كره ما لا يجوز كرهه أو
أحب ما لا يجوز حبه ولا يجوز له أن يحب لغيره الحقد على ما لا يجوز
الحقد عليه وهذا نوع من الحقد وان حقد بغض ما يضره قاصداً
به ما لا يجوز له الحقد أو حقد لمن لا يجوز ان يحقد له قاصداً من له ان
يحقد له وكانت في ذلك مضرة من حقه عصى وكذا الحب والبغض

وفي الاثر: الحق حرام سواء لامر دنيوي او اخروي اذا كان لطاعة او مباح كالامر والنهي وان كان الحق لظلم فليس حراما بل ان لم يقدر على أخذ الحق فله التأخير ليوم القيامة والعفو أفضل وان قدر فعفوه أفضل من العفو الاول لقدرته وأما الانتصار وهو استيفاء الحق بلا زيادة فهو عدل مفضول وقد يكون أفضل لمعارض كالمائة الفتنة وتقليل ظلمه وهدمه وردعه قال الله تعالى « وان تعفوا أقرب للتقوى » وقال الله تعالى « خذ العفو » وقال الله تعالى « والعافين عن الناس » وقال الله تعالى « وليعفوا وليصفحوا ألا تحبون أن يغفر الله لكم » وروى مسلم والترمذي عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال « ما نقصت صدقة من مال ولا زاد الله تعالى عبداً بعفو إلا عزاً وما تواضع عبد إلا رفعة الله تعالى » والظاهر ان المراد بالعفو في ذلك كله العفو مطلقاً سواء للدنيا أو للدنيا والآخرة وقيل العفو لهما معا واستيفاء الحق بلا زيادة ولا نقص عدل وهو منتهى درجات الصالحين وان عفائه وأكرمه فذلك فضل وهو اختيار الصديقين وان استوفى وزاد او طالبه بما لا يستحقه فذلك جور وهو اختيار الارذال وان أخذ اقل من حقه ففي درجات الصالحين وعنه ^{عليه السلام} « ثلاث خصال من كن فيه استكمل الايمان من اذا رضى لم يدخله رضاه في باطل ، واذا غضب لم يخرج غضبه عن حق ، واذا قدر عفا » وقالت عائشة رضى الله عنها : ما رأيت رسول الله ^{صلى الله عليه وسلم} منتصرا من مظامة ظالمها قط ما لم ينتهك من محارم الله شيء فاذا انتهك ذلك كان أشدهم في ذلك غضبا وما خير بين أمرين الا اختار أيسرهما ما لم يكن اثماً وقال عقبة بن عامر : لقيته ^{صلى الله عليه وسلم} يوما فبادرته فأخذت بيده وبادرني وأخذ بيدي وقال « يا عقبة الا اخبرك بأفضل اخلاق أهل الدنيا والآخرة ، تصل من قطعك وتعطي من حرمك وتعفو عمن ظلمك » وعنه صلى الله عليه وسلم « ان موسى عليه السلام قال يارب أي عبادك أعز عليك قال الذي اذا قدر عفا » وسئل

أبو الدرداء من أعز الناس قال الذي يعفو اذا قدر فاعفوا يعزكم الله وعن انس عنه صلى الله عليه وسلم « اذا وقف العباد نادى مناد ليقم من أجره على الله فليدخل الجنة » قيل من ذا الذي أجره على الله يا رسول الله قال « العافون عن الناس فقام كذا وكذا الفا بغير حساب » وعن جابر عنه صلى الله عليه وسلم « ثلاث من جاء بهن مع ايمان بالله دخل من أي أبواب الجنة شاء وزوج من الحور العين حيث شاء من أدى ديناً خفياً ، وقرأ دبر كل صلاة قل هو الله احد عشر مرات ، وعفا عن قاتله أي قاتل وليه أو قاتله في نفسه بمعنى انه يضربه فيقول ان مت بضربه فلا تقتلوه قال أبو بكر رضي عنه : أو احدهن يا رسول الله قال « أو احدهن » قال ابو الربيع : لا تدرك النجاة لاهل زماننا الا باجتهاد أعظم من اجتهاد الاولين لانهم في زمان شديد ونوازله أشد وأعظم وقلت فيه أسباب النجاة وكثر فيه أسباب الملكة زمان ادبر فيه الخير واقبل فيه الشر واندرس فيه العلم وقل فيه وذهب الخوف من قلوب الناس وقست القلوب وجمدت العيون وما جمدت العيون الا وقست القلوب وما قست القلوب الا وكثر الذنوب . وسمع رجل رجلاً يبكي وبالحق في بكائه فقال له : ما يبكيك فقال : قلب كان لي فقدته ولا يبكي الباكي على مثل هذا الا وفي قلبه حياة ولا يبلو الله العبد بشيء أشد عليه من قسوة قلبه ولا يمطي خيراً هو اعظم من حياة قلب ومن احب ليله احب الله قلبه ومن امات ليله امات الله قلبه وتحبى القلوب بكثرة الذكر والاجتهاد في العبادة والانهال في الدعاء والتضرع الى الله آتاء الليل واطراف النهار ومد اليد بما امكن من النفقة لله محتسباً وقراءة القرآن عند نشاطه والنظر في وعده ووعيده ولزوم الصمت واجتناب الخوض وترك ما لا يعنيه والزهد في الدنيا والرغبة في الآخرة وذكر الموت وقصر الامل وذكر القبر ووحشته وظلمته وما بعده من أهوال الحشر وما بعده فمن رزقه الله هذا لا يعدم حياة قلبه ونشاط

والغل والضغن أصلهما البغض وسوء الحقد كحب بلاء ينزل بمسلم في الدنيا أو عذاب في الآخرة كعكسهما

نفسه ومن خلا منه عدم الخير كله وشكت امرأة الى عائشة قسوة قلبها فقالت لها: اكثري من ذكر الموت في قلبك ففعلت فرق قلبها فجاءت تشكر عائشة. وعن ابن مسعود رضي الله عنه عنه صلى الله عليه وسلم « لا ينبغي لوالي امر ان يؤتي بحمد الا اقامه والله عفو يحب العفو » ثم قرأ « وليعفوا وليصفحوا » الآية ودخل رجل على عمر بن عبد العزيز فجعل يشكو اليه رجلا ظلمه ويقع فيه فقال له: انك ان تلق الله ومظالمك كما هي خير لك ان تلقاه وقد انتقم منها وعن ابن ميسرة ان ظالت تدعو على من ظلمك فان الله يقول ان آخر يدعو عليك انك ظلمته فان شئت استجبنا لك واجبنا عليك وان شئت أخرتكما الى يوم القيامة فيسمعكما عفوي وقال ابن يسار لرجل دعا على ظالمه: كل الظالم الى ظلمه فانه أسرع من دعائك عليه الا ان يتداركه بعمل وضمن ان لا يفعل وعن ابن عمر عن أبي بكر رضي الله عنه أنه قال: بلغنا أن الله عز وجل يأمر مناديا يوم القيامة فينادي من كان له عند الله شيء فليقم فيقوم أهل العفو فيكافئهم الله بما كان من عفوم عن الناس وقال معاوية: عليكم بالعفو والاحتمال حتى تمكنكم الفرصة فاذا أمكنتكم فمليكم بالصفح والافضال ودخل راهب على هشام بن عبد الملك فقال للراهب: أرايت ذا القرنين أكان نبيا قال: لا ولكنه أعطى ما أعطى بأربع خصال كن فيه، اذا قدر عفا، واذا وعد وفى، واذا حدث صدق، ولا يجمع اليوم لغد أى لا يؤخر العمل الصالح لغد ولا يهتم لرزق غد ولا يترك الحزم من اليوم لغد « والغل والضغن » كبيرتان وقيل عصي وان عمل هلك و « أصلهما البغض وسوء الحقد » فهما مسببان عن البغض وسوء الحقد « كحب بلاء ينزل بمسلم » أي ببال مسلم أو بدنه أو عرضه « في الدنيا أو عذاب في الآخرة » أو فيهما « كعكسهما » وهو

وكره نسبة الغل والضغن لمسلم وان على مستوجب مباح ولا تنسب القساوة لمؤمن

أن يكره له ما يصيبه في الدنيا والآخرة أو في احدهما من الخير وكذا بموقوف فيه وجاز بفاسق على معصيته فيكون الانسان ولو مسلما ضاعنا غالا على المعصية مسمى باسم الغال والضغن ومعنى عكسهما البلاء في الآخرة مثل ان يكون عليه كذا وكذا من سوء الآخرة كعذاب القبر وهول المحشر أو شيء مخصوص في النار والعذاب في الدنيا « و » لكن « كره نسبة الغل والضغن لمسلم » بأن تقول غل أو ضغن أو يغل أو يضغن أو غال أو ضاعن أو نحو ذلك « وان على مستوجب » أي والحال على أنه مستوجب واما على غير مستوجب فيحرم فالمراد كره على مستوجب للغل والضغن عليه أي مستوجب للذم الذي ينبغي عليه الغل والضغن « مباح » فيه ذلك الذم الذي ينبغي عليه الغل والضغن وان بتقييد مثل ان يقول غال على فاسق لفسقه أو غال على فاسق او يقال ضاعن كذلك ومن غل أو ضغن على فاسق لا لفسقه هلك وقيل عصي وقيل ان احب مضرة الدنيا لمسلم او كراهة خيرها له ليس بكفر ولكن معصية وكذا الموقوف فيه قيل الغل والضغن اسمان لمعنى واحد وهو استعمال العضو أو القلب في اضرار المبغض المحقود عليه فالعضو كاللسان واليد واما الاضرار بالقلب فعزمه على الضر أو اثبات حب الضر له والدعاء عليه في قلبه بسوء ومعنى قوله تعالى « ويخرج اضغانكم » يظهر ما يتضمنه احقادكم من الاضرار من العدم الى الوجود قيل الغل والضغن مترادفان ومعناها ارادة ما يصيب الناس من الضر والهلاك في الدنيا أو في الآخرة أو فيهما « ولا تنسب القساوة لمؤمن » ولا لموقوف فيه الا بتقييد مثل أن يقال قاس في الحق أو في المباح وهكذا ينبغي عندى أن لا يطلق لهما لفظ من الالفاظ المستعملة شرعا أو عرفا في المعصية أو غلب فيها استعمالها

في المعصية ولو كانت على الإطلاق في اللغة إلا بتقييد مثل ان يقال هو فاسق من السوق أي خارج عنه أو حام في الحق أو في المباح أو متمصّب أو متكبر على المنجبر أو كافر لسلّاحه أي ساتر له ومصر على الحق أو المباح أي مستمر عليه أو مصر على الحق. والقساوة كفر شرك وكفر نفاق وهي اقدم القلب على فعل كبيرة الشرك أو كبيرة النفاق فتارك الصلاة قاس وتارك الزكاة قاس وتارك الصوم بلا عذر قاس والمربي قاس والزاني قاس والمشرّك قاس بأشراكه والقتل أو الضرب أو الإجاعة أو الإيلام بوجه ما كما لا يحمل قساوة أي أنها صدرت عن قساوة القلب فلا تختص القساوة بنحو القتل والضرب وغيرها من الإيلام بل تكون في كل كبيرة قال الله تعالى «ثم قست قلوبكم من بعد ذلك فهي كالحجارة أو أشد قسوة» وقال «فويل للقاسية قلوبهم من ذكر الله» فالقساوة والقسوة لغة شدة الشيء حتى لا يؤثر فيه غيره فقلب الفاسق والمشرّك قاس بمعنى أنه لا يؤثر فيه الذكر والوعظ حتى أنه يفعل المحرم ويترك المفروض مطلقا إذ المفروض كله تركه كفر وأشار الشيخ أحمد إلى أن ترك المفروض الذي لا يكفر بتركه لا يسمى قساوة والظاهر أن المعصية مطلقا قساوة إلا أنه لما ورد اسمها في الكافرين خصت التسمية بها بالكبيرة وشدة القلب في المباح والعبادة لا تسمى قساوة أو قسوة إلا بتقييد كذب الشاة الحلال وقتل النفس الحلال وإخراج الحدود ولو صدر فعل المباح أو العبادة من كافر لم يسم أيضا قساوة بلا تقييد لئلا يروم أن ذلك الفعل والقساوة والغل للمسلمين هما كراهة خير الآخرة لهم قيل أو الدنيا وكذا اختلف في حب شر الدنيا لهم هل هو قساوة أو غل ومن القساوة والغل حب خير الآخرة لغير المتولى وليس منهما حب إخراج الحق من المؤمن أو من غير البالغ أو إخراج ما لزمه من ماله أو ما لزم في مال الطفل والمجنون ولا تأديب المجنون ولو أراد في ذلك كله إيلامهم

وضد الرأفة والرحمة واستعمالهما لمتبرأ منه بلا نص من الله تعالى على كفره نفاق والمنصوص عليه به شرك أن كان لا آخرتهما وإقامة الحدود عليهما عصيان أن لم يكونا لضعف إبدانهما وقلة أموالهما

أن قصد الردع وظهور الحق لا تقمة أو نحوها مما لا يجوز والوعد الحق المكتّم وتفسيره بما يصاب من الخير تفسير باللازم ﴿و﴾ القساوة هي ﴿ضد الرأفة﴾ هي شدة الرحمة ﴿والرحمة﴾ رقة القلب وذلك تفسير باللازم والا فضعف القساوة اللين ولازم اللين الرحمة والرأفة ﴿واستعمالهما﴾ أي الرأفة والرحمة ﴿لمتبرأ منه بلا نص من الله تعالى على كفره نفاق﴾ ولو كان المتبرأ منه مشركا ﴿و﴾ استعمالهما ﴿للمنصوص﴾ من الله تعالى ﴿عليه به﴾ أي بالكفر ﴿شرك﴾ ولو كان المتبرأ منه منافقا لأن ذلك كرد النص وكراهة خير الآخرة للمتولى المنصوص عليه شرك ولغير المنصوص عليه نفاق ﴿ان كان﴾ استعمالهما ﴿لا آخرتهما﴾ وذلك أن يسمع أو يتذكر أو يرى أو يتلو وعيد الكفار فيتمنى في قلبه أن يكون الكافر لا يستحق ذلك أو يحب أن لا يعاقب عليه سواء عين الكافر أو لم يعينه وذلك لضعف قلبه عن الحق كالمرأة يرق قلبها عن ذبح الشاة مثلا وتعضي الله بالكذب والنميمة وغير ذلك ﴿و﴾ استعمالهما ﴿إقامة الحدود﴾ والادب والقتل والحبس والخطبة والهجرة وقضاء اللازم من المال بل كل ذلك يشمله الحدود لأن القيام بذلك من حدود الله ويدل لذلك قوله بعد: وقلة أموالهما ﴿عليهما﴾ أي على الكافر بلا نص شهر أو بلغه والكافر بنص بأن يحكى له أو يسمع أو يرى في الكتاب ما أقيم عليه ﴿عصيان أن لم يكونا﴾ قد رحمهما ورأف عليهما ﴿لضعف إبدانهما وقلة أموالهما﴾ حيث وجب فيها واجب وإن كانا لذلك فمسي أن لا يكون في هذا بأس لأن ذلك من الرحمة المطبوع عليها الإنسان ومن ذلك أن يجلد أو يقطع أو يحبس فشق عليه لقلة ماله إذ لو كان له

فكل ما جاز فعله جاز الامر به والرغبة فيه كعكسه ولا يولى قاس غال
على ذوي الاسلام ولا رؤوف رحيم على ذوي المنكر ولا من عرف بحب
كالامامة والقضاء والصلاة بالناس والاذان

مال لوجد المداواة به ﴿فكل﴾ الفاء تفرع على ما مر من انه لا يراف
ولا يرحم الكافر ﴿ما جاز فعله جاز الامر به والرغبة فيه﴾ لجواز الرغبة
في المباح لداع اليه ﴿كعكسه﴾ وهو ان كل ما لا يجوز فعله لا يجوز
الامر به ولا الرغبة فيه ولا التهديد به والتخويف لا يجوز ذلك جهلا
ولا تجاهلا ولا عمدا ويكره الامر بالمكروه والرغبة فيه ﴿ولا يولى
قاس غال على ذوي الاسلام﴾ بتشديد لام غال من الغل ولا يولى ايضا
غال بتخفيف اللام من الغلو ولا متهاون بأمر الاسلام وكذا من يجاوز
الحسد في غير ذوي الاسلام لانه ظلم ومفسد للامارة ومن قوي فهمه
واحتياله جاز نزعه من الامارة لئلا يحمل الناس على عقله وهم براء كما نزع
عمر بن الخطاب رضي الله عنه المغيرة بن شعبه فقال : انزعني لموجدة أو
لحدث فقال : لا بل لئلا تحمل الناس على عقلك ﴿ولا رؤوف رحيم على
ذوي المنكر ولا﴾ يولى ولاية من أحبها أو طلبها ك﴿من عرف بحب
كالامامة﴾ الكبرى ﴿والقضاء والصلاة بالناس والاذان﴾ لانه يوكل
الى نفسه فلا يمان فيفسد ما استولى عليه ولما جاء في ذلك من رواية جابر
ابن زيد رحمه الله « من حالت شفاعته دون حد من حدود الله فقد ضاد
الله في ملكه وخاض في سخطه وان لعنة الله تتابع عليه الى يوم القيامة »
وقال عليه السلام « اتقوا الله فان أخونكم عندنا من طلب العمل » أى الامارة
وقال عليه السلام « انالنا نستعمل على أمرنا من أراد » وقد سأل العباس رضي
الله عنه رسول الله ﷺ الامارة بالسقاية في زمزم وحجابه البيت فقال
له « يا عباس ياعم النبي نفس تحميتها خير لك من امارة لا تحصيها ان الامارة
حسرة وندامة يوم القيامة فان استطعت ان لا تكون أميراً فافعل » وفي

رواية انه قال : أمّني على امارة يارسول الله فاجابه بذلك وكذا سأل
اسامة امارة فردده بمثل ذلك ويعنى بالنفس العباس يحميتها العباس بالتقوى
ويحتمل نفس غيره يحميتها بالارشاد الى الحق ولو بطعام أو غيره وكل
ذلك مع انه لم يظن بهما الا خيراً ولما طلبا ردهما ولعله لكمال الشفقة
عليهما أو لضعف فيهما عن قيام بذلك وقال أبو موسى الاشعري :
خرجت الى رسول الله ﷺ فصحبني رجلاً فلما دخلا على رسول الله
ﷺ قال : يارسول الله استعملنا على بعض أعمالك فقال النبي ﷺ « انا
لا نستعمل على عملنا من أراد وطلبه » وعنه عليه السلام « ستحرصون على
الامارة وستكون حسرة وندامة يوم القيامة فنعمت المرضعة وبثت
الفاطمة فمن طلب القضاء وأراد وحرص عليه وكل اليه وخيف عليه
فيه الهلاك ومن لم يسئله وأمن به وهو كاره خائف على نفسه فيه
إعانة الله عليه » وعنه عليه السلام « من طلب القضاء واستعان عليه وكل اليه
ومن لم يطلبه ولا استعان عليه انزل الله ملكاً يسدده » وقال عليه السلام « يا عبد
الرحمن لا تسئل الامارة فانك ان تؤتها من غير مسئلة تمن عليها وان
تؤتها عن مسئلة توكل اليها » وفي رواية عن أبي موسى الاشعري أتيت
النبي ﷺ ومعي رجل فلما سلمنا عليه قال صاحبي : يارسول الله استعملني
فقال رسول الله ﷺ « انا لا نستعمل على عملنا من أراد » فقالت : يارسول
الله والذي بعثك بالحق ما عرفت الذي في نفسه ، قيل معظم ما يدخل على
الدول من الفساد من تقليد الاعمال أهل الحرص عليها لا يخطبها الا لص
في ثوب ناسك حريص على جمع الدنيا والحرص على الامانة دليل الخيانة
وقال يوسف « اجعلني » النخ لانه اوحى اليه بذلك ليمدل ويقوي كلمة
الحق أو لانه لم يجد قائماً بذلك فقام لوجه الله وعنه عليه السلام « رحم الله اخي
يوسف لو لم يقل اجعلني على خزائن الارض لاستعمله من ساعته ولكمه
آخره لذلك سنة » وقالوا ينبغي للوالى أن يكون فيه من الشدة ما يستوي

به قتل الرقاب في الحق وقتل المصفور وما يخرج به عن قتل المصفور
بلا حق وافر العلم شديد بلا عنف لين في غير ضعف جواد بلا اسراف
وقال عمر رضي الله عنه : لا يصلح هذا الامر الا لمن جمع خمس خصال ان
تقصت واحدة لم يصلح الاربع الا بها ، جمع المال من حله ، والعفة عنه
بعد جمعه ، وصرفه في حقه ، ولين لا ضعف فيه ، وشدة لا جور فيها ،
وعن جابر بن زيد عن النبي ﷺ « لمن الله المتسلط على امتي بالجبروت
والاستأثر بفيئها » وروى جابر أيضا عنه ﷺ « ايما أمير ظالم فهو خليع وايما
أمير ظالم فلا اماره له فليستخر الله من بحضرته من المسلمين أن يولوا
أفضل فضلاهم في أنفسهم » وعن أبي هريرة عنه ﷺ « اذا وسد الامر
الى غير أهله فانتظر الساعة » وعن أبي سعيد عنه ﷺ « ايما راع لم يرحم
رعيته حرم الله عليه الجنة » وعن عبد الرحمن بن سمرة عنه صلى الله عليه
وسلم « ايما راع استرعي رعية فلم يحطها بالامانة والنصيحة ضاقت عليه
رحمة الله التي وسعت كل شيء » وعنه صلى الله عليه وسلم « ايما وال ولي
شيئا من أمر امتي فلم ينصح لهم ويجهدهم كنصيحتهم لنفسه وجهده
كبه الله في النار على وجهه يوم القيامة » رواه معقل بن يسار وروى الترمذي
وابن ماجه عن أبي بكر عن رسول الله ﷺ « لا يدخل الجنة سيء
المملكة » وهو على عمومهم وقيل من يسيء السيرة في ممالكه وعن عمر
« لحرمة لوال ضيع المسلمين ولا تفاسق روع المؤمنين » وعن أبي
هريرة عن النبي ﷺ انه قال « بينما رجل يمشي في الطريق اذا اشتد عليه
العطش فوجد بئرا فنزل فيها فشرب ثم خرج فاذا بكب يلهث ويأكل الثرى
من العطش فقال الرجل لقد بلغ هذا الكلب من العطش مثل الذي كان
بلغ مني فنزل البئر فلأخفه ما ثم أمسكه بفيه حتى خرج فسقى الكلب
فشكر الله له فغفر له » فقالوا يارسول الله ان لنا في البهائم اجرا قال « في
كل ذي كبد رطبة أجر » رواه الربيع رحمه الله معضلا ورواه قومنا

موصولا وفي رواية « بينما رجل يمشي بفلاة - وفي رواية - يمشي بطريق
مكة » وهي مفسرة لما أجمل في الروايتين وفي رواية « ونزع أحد خفيه »
وانما أمسكه بفيه لانه يصعد بيديه وهو مشعر بان الصمود كان عسرا ومعنى
شكر الله له اثني عليه عند الملائكة أو اظهر جزاءه الملائكة أو قبل عمله
أو جزاءه عليه ومن القائلين يارسول الله ان لنا في البهائم الخ في هذا الحديث
سراقة بن مالك بن جشم سألوه ألنا في سقيها والاحسان اليها أجر والمراد
بالرطوبة الحياة لأنها لازمة للحياة فهو كناية أو أراد رطوبة الحياة ويستثنى
من عموم الحديث ما أمرنا بقتله كالخنزير والحية والمقرب وكل ما يضر
وقيل لا يستثنى ذلك ولكن يطعم أو يسقى ثم يقتل لانا امرنا باحسان
القتلة ونهينا عن المثلة وفي الحديث الحث على الاحسان للناس لانه اذا
حصلت المغفرة بالكلب فبالؤمن أولى وفي رواية « فأدخله الجنة »
بدل فغفر له ويلتحق بالسقى الاطعام وغيره من الاحسان فتجاوز صدقة
التطوع المشرك غير المحارب والمسلم أحق منه والآدمي ولو مشركا مقدم
على غيره وعن الحسن أن النبي ﷺ قال « لا يدخل الجنة الا رحيم » قالوا
يارسول الله كلنا رحيم قل « ليس رحمة أحدكم نفسه ولكن حتى يرحم الناس
عامة » وعن أنس قال رسول الله ﷺ « والذي نفسي بيده لا يضيع الله
الرحمة الا على رحيم » قلنا يارسول الله كلنا رحيم قال « ليس الرحيم الذي
يرحم نفسه وأهله خاصة ولكن الرحيم الذي يرحم المسلمين » وقال الله
سبعائه وتعالى في أصحاب رسول الله ﷺ « رحماء بينهم » ورأى عمر رضي
الله عنه ذميا شيخا كبيرا يستل على أبواب الناس فقال عمر : ما أنصفناك
أخذنا منك الجزية في شبابك وضيعناك اليوم فأمر أن يجري عليه قوته
من بيت المال . وعن الحسن عن النبي ﷺ « بدلاء امتي لا يدخلون الجنة
بكثرة صيام ولا صلاة ولكن يرحمهم بسلامة الصدور وسخاوة النفوس
والرحمة لجميع المسلمين » وعن النبي ﷺ « ما من نبي الا وقد رعى الغنم »

باب يستوجب البراءة من لم يهتم بأمور المسلمين ولو دنيوية

قيل يا رسول الله وانت قد رعيت قال « نعم وأنا قد رعيت » قيل والحكمة أن تظهر شفقتهم على البهائم والله أعلم بهائم يسلمهم على نبي آدم وقد روى أن الله تعالى قال لموسى عليه السلام هل « تعرف لم علمتك من بين الناس قال لا يارب قال لأنى رأيتك تتمرغ بين يدي في التراب تواضعا لى » وروى أن موسى عليه السلام قال « يارب بأي شيء اتخذتني صفياء قال برحمتك على خلقي وانك كنت ترى لشعيب فندت شاة من غنمك فاتبعتها فأصابك الجهد في طلبها حتى أدركتها فلما أخذتها ضمتها إلى صدرك وقلت لها يا مسكينة لم اتعبتني واتعبت نفسك فبرحمتك على خلقي اصطفتيك والزممتك النبوة » وعنه عليه السلام « ارحموا ترحموا واغفروا يغفر لكم » وعن الشعبي عن عمر رضي الله عنه أن الله تعالى لا يرحم ولا يغفر لمن لا يغفر ولا يتوب على من لم يتب وعن بعض الصحابة : الراحمون يرحمهم الرحمن ارحموا من في الأرض يرحمكم من في السماء وعنه عليه السلام « من لا يرحم الناس لا يرحمه الله » وفي الإنجيل مكتوب « يا ابن آدم كما ترحم كذلك ترحم وكيف ترحم أن يرحمك الله وأنت لا ترحم عباد الله » والله أعلم

باب

في الاهتمام بأمور المسلمين والابتزاز والذل النفس وتربسها والشهوة الخفية
 يستوجب البراءة من لم يهتم بأمور المسلمين عليه السلام عامة أو خاصة
 مثل أن يستوي عنده أن يبقى الحنج أو يقطع ، قطع الله من يقطعه ،
 وليس المراد خصوص المسلمين الاحياء بل لو لم يبق أحد منهم أو لم يبق
 له واستوى عنده أن يكون أمر الاسلام كله أو بمضه قائما أو غير قائم
 كالزكاة والحج والصلاة لكان كافرا عليه السلام ولو دنيوية قال حذيفة بن اليمان
 قال عليه السلام « من أصبح ولم يهتمه أمور المسلمين فليس منهم » وذلك في

وعليه النصيحة وان لغائبهم بكتاب واعلام وبدعاء واهتمام ان لم يتيسر

عموم المسلمين وخصوصهم اذا رأى أمرهم مشرفا على الضيعة أو ضائعا او
 رأى سببا يؤول به الى ذلك وجب عليه الاهتمام به وهو أن يشغل قلبه
 بمصالحهم كاللجوء بصالح أحوالهم وتدير الراي الناجح والمشورة واستعمال
 جاهه وندب له أيضا استعمال ماله في ذلك وقوله : ليس من المسلمين اخبار بأنه
 ليس من اوليائه عليه السلام فهو في البراءة وعن محمد بن ناصر : اللهم اجعل
 للمسلمين ما يرضيهم ولو فينا عليه السلام أي على المكلف المدلول عليه
 بالمقام أو على من لم يهتم أي لم يهتم مع ان عليه النصيحة اهتم أو لم يهتم
عليه السلام النصيحة وان لغائبهم بكتاب عليه السلام يتضمن النصيحة يرسله مع متولى أو
 أو مع موصل له عليه السلام أو اعلام عليه السلام على لسان متولى أو من يؤدي الرسالة
 والمعنى انه يجوز له ان ينصحه بكتاب ويجوز ان ينصحه على لسان احد
 وليس المراد انه يلزمه نصحه بهما جميعا وان جمعها فحسن جميل والمراد
 بالغائب من ليس في بلده ولو كان في الاميال وكذا ان كان في بلده ولم
 يتيسر له الالتقاء معه لضعف في بدنه أو بدن المسلم أو خوف أو نحو ذلك
 من العوارض عليه السلام وبدعاء عليه السلام لله ليصلح أحوالهم عليه السلام واهتمام عليه السلام اشغال قلبه
 بأحواله ونظر المصالح له عليه السلام ان لم يتيسر عليه السلام أي الكتاب والاعلام
 والدعاء من الاخ للاخ في الله في أمر الدنيا أو في أمر الآخرة أو كليهما
 هو بمكان عظيم عند الله ولا سيما ان كان غائبا عن الموضع الذي هو
 فيه ولو في دار واحدة بحيث لا يسمعه أو كان في موضع واحد ودعا
 له بقلبه أو بلسانه سرا قيل أو بلسانه جهرا بحيث يسمعه لكن بحيث
 لا يعلم أنه المراد بذلك الدعاء روى أبو يعلى وابن ماجه عن أبي هريرة
 عن رسول الله عليه السلام « اذا دعا الغائب لغائب قال له الملك ولك مثل
 ذلك » وقد روى البخاري في الادب وابو داود والطبراني عن عبد الله
 ابن عمرو بن العاصي عن النبي عليه السلام « اسرع الدعاء اجابة دعوة غائب

وقيل لا يكون غير مهمهم من تولاهم ودعاهم بالجنة والخلود فيها
 ما لم يكره نفهمه ويجب ضرره ويفرح به

لغائب « وروى احمد ومسلم وابن ماجه عن أبي الدرداء عن النبي ﷺ
 « دعاء المرء المسلم مستجاب لأخيه بظهر الغيب عند رأسه ملك
 موكل به كلما دعا لأخيه بخير قال الملك آمين ولك مثل ذلك » وروى « ان
 دعاء الملك لا يرد » وروى البزار عن عمران بن حصين عن النبي ﷺ
 « دعاء الاخ لأخيه بظهر الغيب لا يرد » وعن أنس بن مالك « دعوات
 ليس دونها حجاب دعوة المظلوم ودعوة الاخ لأخيه بظهر الغيب »
 « وقيل لا يكون غير مهمهم من تولاهم ودعاهم بالجنة » عطف تفسير
 لان الدعاء لهم بالجنة هو الولاية اذ لا يخلو من حب والولاية الحب والدعاء
 بالجنة « والخلود فيها » غير محتاج الى ذكره لان داخلها لا يخرج منها
 ولا ينفى فيها ولكن ذكره تأكيداً أو إشارة الى أنه يجوز ان يدعو لهم
 بالجنة ويجوز ان يدعو لهم بالخلود يحزبه أحد الدعاءين ومعنى الدعاء بالخلود
 فيها الدعاء بخلودها تفسيراً عن المزموم لان الخلود فيها لازم لدخولها والى
 الرد على من زعم انها تنفى هي والنار واهلهما كما ذكره تبغورين رحمه الله
 « ما لم يكره نفهمه » ولو في الدنيا « ويجب ضرره » ولو في الدنيا
 « ويفرح به » فاذا فعل ذلك فليس بمهم بأمرهم فهو في البراءة لعدم
 الاهتمام ولو لم يوجب البراءة على قول بعض بحب ضر الدنيا وكره نفهمها
 لهم قال أبو رقية تميم بن اوس الداري عن النبي ﷺ « الدين النصيحة »
 قلنا لمن قال ﷺ « لله عز وجل ولكتابه ورسوله ولائمة المسلمين وعامتهم »
 أي عماد الدين وقوامه ومعظمه النصيحة أي الاخلاص والتصفية من
 المبطلات للأعمال والمنقصات لها والنصيحة لله الايمان به وتوحيده ونفي
 الشراكة ووصفه بصفات الكمال وترك الاتحاد في صفاته وطاعته والحب
 واليقين فيه والدعاء الى ذلك وتعليمه والاخلاص فيه والنصيحة لكتابه

الايمان بكتبه وتخصيص القرآن بانه لا يشبهه شيء من كلام المخلوقين
 ولا يقدر أحد منهم أن يأتي بمثل اقصر سورة منه وبأن يتلوه حق
 تلاوته خشوعاً وتدبراً ورعاية لما يجب له مما اتفق عليه القراء والتجويد
 والوقف والوصل في محلهما والاعراب قدر الطاقة ويذب عنه تأويل
 المحرفين وطعن الطاعنين ويصدق بجميعه ويقف مع أحكامه ويفهم
 أمثاله وعلومه وينشرها ويبحث عن عمومته وخصوصه وناسخه ومنسوخه
 ومطلقه ومقيده وظاهره وباطنه ومتشابهه ونحو ذلك ويعتبر بمواعظه
 ويتفكر في عجائبه ويعمل بمحكمه ويؤمن بمتشابهه مع التنزيه عما يوهبه
 ظاهره ويفسره بما يخرج عن صفات الخلق ولا يترك تفسيره ويؤمن به
 بجمله هذا لا على معنى صفات الخلق فان وصفه بها كفر ولا على ما هو حق
 له مثل أن يؤمن بالاستواء كالمقول فانه في معنى الشرك أو أن يؤمن به
 على معنى الملك واستواء الاشياء له وعدم تعاضبها وهو الحق أو أن يؤمن
 به هكذا بلا تأويل بأحدهما فانه جهل أو تجهل وعمى أو تعام بعد ظهور
 الحق ومن النصيحة للقرآن الامساك عن تفسيره حتى تنهيا له آلاته
 ويدعو الى جميع ذلك ويحض عليه ويرغب الناس في مسابقتهم اليه
 والنصيحة لرسوله ﷺ تصديق رسالته والايمان بجميع ما جاء به وطاعته
 في أمره ونهيه ونصر دينه ومعاداة من عاداه وموالاته من والاه
 واعظام حقه وتوقيره واحياء سنته ونشرها ونفي التهم عنها وتصحيحها
 ونشر علومها والتفقه في معانيها والامساك عن الخوض فيها بغير علم
 والدعاء اليها والتلطف في تعليمها واظهار اعظامها واجلال اهلها من حيث
 انتسابهم اليها والتأدب بأدبها وعند قراءتها وصحبة آله واصحابه وقول الحق
 في أصحابه كغيرهم فان حق الله أعظم والدعاء الى ذلك والنصيحة لائمة
 المسلمين الصلاة خلفهم والجهاد معهم وأداء الصدقة اليهم وترك الخروج
 عنهم ماداموا على الحق والدعاء بالصالح لهم ومعاونتهم عليه وتذبيهم

وتذكيرهم بالله بلطف ورفق واعلامهم بما غفلوا وتأليف قلوب الناس لطاعتهم وقبول ما رواه علماءهم واحسان الظن بهم واجلالهم وتوقيرهم والنصيحة لعامتهم ارشادهم لمصالحهم الدنيوية والاخرية واعانتهم بالقول والفعل وستر عوراتهم وسد خلاصهم ودفع المضار عنهم وجلب المنافع اليهم وامرهم بمعروف ونهيهم عن منكر وتوقير كبيرهم ورحمة صغيرهم وتمهيدهم بالموعظة الحسنة وترك غشهم وحسدكم وان يحب لهم ما يحب لنفسه من الخير ويكره لهم ما يكره لنفسه من الشر والذب عن أموالهم واعراضهم وحثهم على التخلق بخصال الخير وكان السلف اذا أرادوا وعظ أحد نصحوه سرا حتى قال بعضهم : من وعظ أخاه سرا فهي نصيحة ومن وعظه على رؤوس الناس فقد وبخه وشانه قال الفضيل بن عياض : المؤمن يستر وينصح والفاجر يهتك ويمير ويجب نصحه ولو علم انه لا يقبل وكذا الامر بالمعروف والنهي عن المنكر على الصحيح وندب ايضا السلام ولو علم انه لا يرد وقيل لا يندب وقيل لا يسلم اذا علم انه لا يرد عليه وفي رواية « الدين النصيحة الدين النصيحة الدين النصيحة » ثلاثا قيل لمن يارسول الله الحديث باللفظ المتقدم ونصح المسلم فرض في دينه ودنياه لانه حرام على المسلم أن يدنس نفسه وأن يذل نفسه ووجب ذلك ولو لم يستنصحه وذلك فيمن وجب نصحه وأما من لم يجب نصحه فلك الخيار ان شئت نصحته وان شئت امسكت وان نصحته فلا تقصر من مجهودك وعن أبي الدرداء « العلم يبلغه البر والفاجر والنصيحة لا تثبت الا في قلوب المنتخبين من عباده الذين صحت اقوالهم وصدق نياتهم » واعلم ان جرعة النصيحة مرة لا يقبلها الا أولو الالباب قال ميمون بن مهران : قال لي عمر بن عبد العزيز قل لي في وجهي ما أكره فان الرجل لا ينصح أخاه حتى يقول في وجهه ما يكره وفي منشور الحكم : ودك من نصحك وفلاك من مشى في هواك

وهذه نصيحة بعض أصحابنا من أهل المغرب : أوصيكم ونفسي معشر الاخوان بتقوى الله في السر والاعلان واتباع دعوة المسلمين والعمل بآثارهم فان الاتباع أولى من الابتداع والائتار بما أمر الله والانهاء عما نهى الله فالله أوعد النار لخالفهم كما أوعد لخالف رسوله ^{صلى الله عليه وسلم} قال الله عز وجل « ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين نوله ما تولى » الآية فاتقوا الله يا اخواني واحذروا مخالفة ائمتكم رحمهم الله في قليل أو جليل من دينهم فانهم قالوا حيث مال الحبل وقم ومن خالف المسلمين ولو في شرك نعل هلك اي من قصد خلافهم وان لا يوافقهم وعليكم بالحذر من الخلاف والترك بعد الاجتهاد والانهاء في الشر بعد الانزجار عنه والطريق محفور الى الركب لا يوجد الخروج منه الا بالوثوب كما قال ابو صالح ورفع ابو سفيان الحديث الى عمر بن الخطاب رضي الله عنه انه قال ثبتت الامور وانقطع العذر لاجل ولا تجاهل في الاسلام واحذروا تغميض الحق فان من سفه مقالة المسلمين فذلك طعن يحل به دمه وتسفيه ديوانهم وتنقيص سيرهم وتخطئة فتوهم وتحقيرها وتخيير فتوى غيرهم وتصويب فتوى غيرهم وسيرهم على فتوانا وسيرنا فهذا كله طعن يحل به الدم وعليكم اخواني بالنظر لانفسكم وما يخلصها من النار التي عذابها طويل دائم ليس له آخر واطلبوا ما يعينكم على هذه الغدرة الفانية ولا ترغبوا فيما يفنى وتذكروا ما يبقى فان الموت عن قليل يغافصكم ولا تذهلوا عن الاستعداد فانكم لم تخلقوا لهذه الفانية وانما خلقتم للباقية رحم الله عبدا أخذ من نفسه لرمسه ومن يومه لعدوه ومن مره لحلوه ومن مرتحل له لمنزله ويا اخواني اتركوا ما يفنى تريحوا ما يبقى فان الله تعالى لا يعذر جاهلا مرتكبا لمعاصيه وعليكم أن تعملوا ما يدلكم ويهديكم وتعلموا ما ينجيكم اخواني ألم تروا أن التغير في الناس فاش وذهب الاخيار وذلوا وبقي الاشرار

وحرّم اهتمام بأمور ذوي الكفر ان لم يكن لاستتجار نفع واستدفاع ضر وان لخاصة المسلمين أو لنفس المهتم مالم يقصد تقويتهم على باطل

فاستطالوا فلا ذا كر يذ كر ولا واعظ يعظ فاتقوا الله وجدوا واجتهدوا وعضوا بالنواجذ على ما أدركتم عليه الاختيار فان عادة الضلال كثيرة واستعينوا بالله واصبروا وتوكلوا وتزودوا فان خير الزاد التقوى واحسنوا ان الله يحب المحسنين

﴿وحرّم اهتمام بأمور ذوي الكفر﴾ من المشركين والمنافقين الخالفين أو الموافقين ﴿ان لم يكن لاستتجار نفع واستدفاع ضر وان لخاصة المسلمين أو لنفس المهتم﴾ أو للمسلمين جملة أو لنفس الاسلام مثل أن تحب الصلاح لاحوال الخالفين أو المنافقين من الموافقين لئلا يختلفوا فيعلمهم المشركون وليتفقوا على المشركين ليعاونوا لان في غلبة المشركين لهم الخوف على الاسلام عموما فتحب ان يصلح المخالفون أو غيرهم بأن لا يقبلوا الرشا ولا يستهويهم المال لئلا يدخلهم المشركون وتدعو بأن يغلبوا المشركين وتحب ذلك وتمناه لا حبا لبقاء خلافهم ولا تصويبها له وقوله ﴿مالم يقصد تقويتهم على باطل﴾ قيد لجواز الاهتمام بأمور غير المسلمين لجر النفع ودفع الضر ولكن لتبقى قراءة القرآن والعلم والتعليم والتعلم والدرس والاذان والمساجد والصوم والحج وشمار الاسلام هكذا اجمالا ولئلا يظهر الخنزير والصليب والنافوس والحمر ونحو ذلك من المحظورات ولأنهم اذا توصلوا الى مدن الخالفين الحاجة بينهم وبينهم خيف أن يتوصلوا اليها ويدخلوا احكامنا ويظهروا احكامهم وروى «ان من قتل أخدا بدعائه كمن قتله بسيفه» فمن دعا على المشركين اذا تحركوا لقتال الموحدين فأتوا أو أصابهم ذل فكانه قتلهم بسيفه فهو من المجاهدين الذين ذكر الله في القرآن ونبيته في الاحاديث ومنها لا يجتمع دخان جهنم

وجاز فرح بقتل ظالم ونزول بلاء به وان يظلم بلا قصده بل على قضاء الله تعالى به * فصل لا يحل ايثار دنيوي على اخروي ولا استواءهما وان في كلام وتزحزح أو قضاء حاجة أو بارادة ذلك فقط أو بأمر به

وغبرة الجهاد في منخر عبد ﴿وجاز فرح بقتل ظالم ونزول بلاء به﴾ في بدنه أو ماله أو عرضه مما يكسر شوكته ﴿وان يظلم بلا قصده﴾ أي بلا قصد الظلم اي بدون أن يقصد بفرحه الى كون ذلك ظلما بل لبغض الظلم في نفسه في تلك النازلة كغيرها ويفرح بكونه اصاب بذلك مع قطع النظر عن كونه ظلما واصافة قصده للهاء اضافة للمفعول فهي لفظية فساغ دخول لا النافية للجنس عليه ﴿بل﴾ يفرح ﴿على قضاء الله تعالى به﴾ أي بذلك البلاء. والله أعلم

فصل

في الايثار

﴿لا يحل ايثار﴾ انسان ﴿دنيوي على﴾ انسان ﴿اخروي ولا استواءهما﴾ الاولى أن يقول ولا تسويتها ولعل الاستواء مراد به التسوية تعبيرا باللازم عن الملزوم أو يقدر مضاف أي استعمال استواءهما أو اراد ان يخبرك أن الاستواء في نفسه لا يحل كما تقول الميتة لا تحل وتارة تقول لا يحل الانتفاع بها ﴿وان في كلام وتزحزح﴾ حيث لا يجوز له التزحزح بمجلس علم أو قرآن أو تحدث بكلام دنيوي أو ديني أو سكوت ﴿أو قضاء حاجة﴾ دينية أو دنيوية ولا سيما الدعاء لحاجته دعاء عاما ﴿أو بارادة ذلك﴾ المذكور من الارادة والا يثار فيما ذكر أو حبه أو تمنيه أو الدعاء به ﴿فقط أو بأمر به﴾ مثل أن يأمر عبده أو ابنه أو غيرها بايثار دنيوي بكلام أو تزحزح أو قضاء حاجة بل يجب عليه أن يؤثر الاخروي في ذلك كله بأن ينصت اليه في كلامه قبل الانصات للآخر أو يتكلم له قبله بسلام أو رد أو جواب أو غير ذلك ويلين له اللفظ أكثر مما يلين

وجاز تقديمه بمداواة وخوف أو جر نفع أو دفع ضرر وإن للغير أو لارضائه أو مثله أو لتأديب مسلم وتقويته أو لمساواتهما في واجب حق فقدم من حيث الوجوب لأن جهة تعظيمه به

لغيره ويطفيه له أكثر أو يرحل له لمكان أفضل ويقضى حاجته قبل حاجة الآخر وهكذا سواء قد جاءه معا أو جاء المتولى قبل غيره فإن قدمه في ذلك أو لم يفعل للمتولى أو سوى بينهما بقلبه أو لسانه أو غيرهما لم يكفر ولكن يعصى إلا أنه إن كانت منزلة الدينوي عنده أعظم في قلبه من الآخروي فإنه يهلك قال الله تعالى «الذين يستحبون الحياة الدنيا على الآخرة» الآية ﴿وجاز تقديمه بمداواة وخوف﴾ من شر ﴿أو جر نفع﴾ لا يستغنى عنه دينوي أو أخروي ﴿أو دفع ضرر﴾ متوقع مطنون راجح ﴿وإن للغير﴾ لا لنفسك سواء كان هذا الغير مؤمنا أو مشركا أو منافقا ﴿أو لارضائه﴾ أي ارضاء الدينوي من غضب لثلا ينتقم لأمر سابق أو لثلا يتجدد منه بعد ذلك قصد ضرر ﴿أو﴾ ارضاء ﴿مثله﴾ من جبار أو غيره أو مسلم ﴿أو لتأديب مسلم وتقويته﴾ بتقديم غير المتولى عليه أو تسويته به لسوء صدر منه ﴿أو لمساواتهما في واجب حق فقدم من حيث الوجوب﴾ موجود ﴿لأن جهة تعظيمه به﴾ أي بالتقديم ولا سيما مع المساواة في واجب وزيادته بالابوة أو الشيخوخة ومراده بالقدم قدم السن لكبير السن بحيث يضعف على الرجوع نازة أخرى أو بحيث يضعف عن التوقف عن تلك الحاجة وقدم الحاجة بالسبق مثل أن يسبق غير المتولى فيها فتعلم له بقضائها ولو قال يقدم بياء مشاة تحمية لكان أولى فيكون المعنى أنه وجب عليه حق مسلم وحق غير متولى كقريبين أو جارين أو صاحبين أو شيوخين أحدهما غير متولى فقدمه بلا قصد اهانة المتولى ولا اهانة اسلامه ولا تعظيم صاحب الدنيا لدنياه بل قصد مجرد اداء الحق فلا ثم والأولى تقديم حق الاسلام وجاز تقديم

وجاز تفضيل أحد المتولين باسلامه أو خلقه لا لاحسانه للمفضل ولا لاهانة المفضل عليه وبمرجح كقراءة وجواز وصحية لا بقصد اهانة الآخر واسلامه ولا يفضل من لاحق له على ذي حق لازم وإن استويا في عدم اللزوم جاز تقديم ذي نفع أبيض

فصل حرم على مسلم اذلال نفسه باظهاره لدينوي بقول أو فعل

المفضل وغير المتولى ليجره بذلك وليسخ ان لم يقصد بذلك إلا الله كما أعطى رسول الله ﷺ ناسا وترك من هو خير منهم وكما أعطى المؤلفه وإذا رأى من الفاضل ضيق قلب بذلك أخبره بمراده ﴿وجاز تفضيل أحد المتولين باسلامه﴾ لتقدمه في التوحيد قبل الآخر أو في الاعمال الصالحة أو لا كثاره منها أو تهذيب النفس أو علمه ﴿أو خلقه﴾ أي سيرته وسياسته في الامور ﴿لا لاحسانه المفضل ولا لاهانة المفضل عليه﴾ وإن قدمه لاحسانه اليه بلا قصد تهوين الآخر فلا ثم بذلك ﴿وبمرجح كقراءة﴾ وتزوج وتعليم ﴿وجواز﴾ في المسكن أو المسجد أو عند الشيخ أو غير ذلك ﴿وصحية﴾ ومراقبة ﴿لا بقصد اهانة الآخر﴾ ولا قصد اهانة ﴿اسلامه ولا يفضل من لاحق له على ذي حق لازم﴾ بل يقدم من له حق لازم كزوجة وعبد وأجير وشيخه ﴿وإن استويا في عدم اللزوم جاز تقديم ذي نفع أبيض﴾ لأذى نفع غير مباح ولا تقديم ذي نفع أبيض ان قصد في تفضيله ما لا يجوز له قصده مثل ان يقصد غيظ الآخر أو وقوع الفتنة أو الحمية والله أعلم

فصل

في اذلال النفس وتربسها

﴿حرم على مسلم اذلال نفسه باظهاره لدينوي﴾ ولو موحدا موقوفا فيه أي باظهار الذل ورد الضمير اليه لدلالة الاذلال عليه وسواء كانت دنياه دنيا مال أو دنيا جاه أو نحوه ﴿بقول أو فعل﴾ مشعر أو

أو اعتقاد وندب له التعزز عنه واطهار الغنى عنه وإن له مال الدنيا كله
ومن ثم قيل من أظهر حاجته لدينوي كمن اشتكى بربه ومظهرها لآخيه
كرافعها خالفه

مصرح بأنه قد ذل له وتواضع وأنه أفضل منه والباء متعلقة باظهار أو بالهاء
لعودها إلى الذل ﴿أو اعتقاد﴾ عطف على اظهار أي حرم عليه الاذلال
لدينوي باظهار أو باعتقاد والباء للمصاحبة أي حرم عليه الاذلال وهو
مظهر أو معتقد وإنما حرم ذلك إذا كان لاجل دنيا الدينوي من ماله أو
جاهه أو جماله أو غير ذلك وذلك معصية وإثم ولم يقل صاحب الاصل أنه
كبيرة وأما أن تواضع له لأمر أخروي أو مداراة فلا إثم وكذلك حرم
على غير المسلم وخص المسلم بالذكر لأنه المنتفع بهذا الكلام والمتحاشي عن
ذلك وهو من غير جنس الدينوي فإنه يجب على المسلم وغيره تعظيم الدين
واهانة الدنيا وإراد بالدينوي ما يشمل الموقوف فيه الذي هو ذو دنيا
﴿وندب له التعزز عنه واطهار الغنى عنه وإن﴾ كان ﴿له مال الدنيا
كله﴾ ولم يكن المال الا عنده فلا يجده الا عنده ومع ذلك لا يتذلل ﴿ومن
ثم قيل من أظهر حاجته لدينوي كمن اشتكى بربه﴾ ومن تذلل لمتولى
لاجل دنياه أو اشتكى له لاجل دنياه فكمن تذلل لدينوي غير متولى
﴿ومظهرها لآخيه﴾ في الله ﴿كرافعها خالفه﴾ إذا لم يكن فيه جزع
وسخط فعل الله تعالى وقد مر أن التكبر على ذوى التجبر تواضع
وقال الله تعالى «واخفض جناحك للمؤمنين» وقال تعالى «تلك الدار
الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علواً في الأرض ولا فساداً والعاقبة
للمتقين» وقال ﷺ «أفضل العبادات التواضع» وقال ﷺ «لا ترفعوني
فوق قدرى فتقولوا في ما قالت النصارى في المسيح فإن الله اتخذني عبداً
قبل أن يتخذني رسولا» وكان ﷺ يرفع ثوبه، ويخفف نعله، ويخدم
في مهنة أهله، ولم يكن متكبرا، ولا متجبرا، أشد الناس حياء،

واكثرهم تواضعا، وكان إذا حدث بشيء مما آتاه الله تعالى قال ولا غفر،
وقال ﷺ «إن العفو لا يزيد العبد إلا عزاً فاعفوا يعزكم الله وإن التواضع
لا يزيد العبد إلا رفعة فتواضعوا يرفعكم الله وإن الصدقة لا تزيد المال إلا
نماء فتصدقوا يرزقكم الله» وروى الربيع رحمه الله عن محمد بن عمير العبدي
عن أبي هريرة عنه ﷺ «إن التواضع للعبد لا يزيد إلا رفعة فتواضعوا
يرفعكم الله وإن العفو لا يزيد العبد إلا عزاً فاعفوا يعزكم الله وإن الصدقة
لا تزيد المال إلا كثرة فتصدقوا يرفعكم الله» تشابخت الجبال زمان غرق
قوم نوح اثلا تفرق أو لما علمت أن السفينة ترسو على واحد منها إلا
الجودي فرفعه الله فوق الجبال وجعل قرار السفينة عليه، وأتاه ﷺ رجل
فكلمه فأخذته رعدة فقال ﷺ له «هون عليك فإني لست بملك إنما أنا
ابن امرأة من قريش تأكل القديد» قيل ماتاه الاوضيع ولا فاخر إلا
لقيط وكل متواضع لله رفعه الله فسبحان من تواضع كل شيء لعزة جبروت
عظمته قال أبو سطة عن العلقمي: التواضع بضم الصاد المعجمة مشتق من
الضعة بكسرهما وهو الهوان والمراد بالتواضع اظهار التذلل عن المرتبة ممن
يراد تعظيمه وقيل هو تعظيم من فوقه لفضله وقيل هو الاستسلام للحق
وترك الاعراض عن الحكم من الحاكم وقيل هو أن تخضع للحق وتنقاد
له وتقبله ممن قاله صغيراً أو كبيراً شريفاً أو وضيعاً حراً أو عبداً ذكراً أو
غيره نظراً للقول لا لقائل فهو إنما يتواضع للحق وينقاد له وقيل هو أن
لا يرى لنفسه مقاماً ولا حالاً يفضل بهما غيره أو لا يرى أن في الخلق من
هو شر منه أو قد قيل أنه لا ينبغي للمؤمن أن ينظر إلى كبير إلا ويفضله
على نفسه فإنه لعله قد عمل أكثر من عمله ولا إلى أصغر منه أو مثله إلا
ويقول ذلك أو يقول لعله أروع مني وأحسن خصالاً وفي أثر: حق
العبد أن لا يتكبر على أحد فإن نظر إلى جاهل يقول هذا عصي الله
بجهل وأنا عصيته بعلم فلهذه قريب للعدو بالنسبة اليه وإن نظر إلى عالم

يقول هذا عالم ما لم اعلم فكيف اكون مثله وان نظر الى اكبر سنا منه
يقول انه اطاع الله قبلي وان نظر الى اصغر سنا يقول اني عصيت الله
قلبه وان نظر الى مساويه سنا يقول انا اعلم بحالي ولا اعلم حاله والمعلوم
أولى بالتحقير من المجهول وان نظر الى مبتدع أو كافر يقول ما يدري
لعله يختم له بالاسلام ويختم لي بما هو عليه الآن ولا عقاب عليه وانا عصيته
فانا مستحق لها فيكون مصروف الهم الى نفسه مشغول القلب بعيبه
لخوف عاقبته عن عيب غيره ويغض المبتدع والمعاصي في الله ويأمر
وينهى في الله لا يرى لنفسه حقا ولا يرى نفسه ناجيا ومر الحسن بن علي
بصبيان وفي رواية بمساكين معهم كسر خبز قد نشره في ثوب احدهم
فاستضافوه ادبا منهم فنزل وأكل معهم وان كان ذا جاه وحشومة تواضعا
وخلير « من دعى فليجب ، ولو الى كراع » ثم حملهم الى منزله واطعمهم
وكساهم وفي رواية انه قال : قد أجبتكم فأجيبيوني فاتبعوه الى داره
فأكرمهم وقال : اليد لهم اي النعمة حيث احسنوا اولا وبذلوا ما امكنهم
لانهم لم يجدوا غير ما اطعموني ونحن نجد أكثر منه ، والعفو التجاوز عن
الذنب وترك العقاب عليه وأصله المحو كما تقول عفت الريح الاثر ومعنى
كون الصدقة تزيد المال كثرة انها سبب لكثرة المال وهي أيضا حرز له
عن ضياعه فهو يبقى وتنزل فيه البركة من حيث لا يدري صاحبه وان
كانت تنقصه حسا كما قال عليه السلام « ما نقص مال من صدقة » أي لا ينقص
بسبب الصدقة فانه ولو نقص حسا لكن قد اعد له ثوابه في الآخرة
ويبارك له في الباقي ومن حول بعض ماله من أحد داريه في الدنيا الى داره
الآخرة لا يقال له نقص ماله وكان بعض السلف اذا رأى سائلا قال :
مرحبا بمن جاء يحول مالنا من دنيانا لاخرانا وذكر العلقمي في معنى عدم
النقص انه عائد الى الدنيا بالبركة فيه ودفع الفساد عنه وقيل الى الآخرة
بالثواب والتضميف وحكى القولان أيضا في زيادة العز بالعفو والرفعة

بالتواضع في الحديثين السابقين وفي رواية أخرى « ثلاث أقسم عليهن ،
ما نقص مال قط من صدقة فتصدقوا ، ولا عفا رجل عن مظلمة ظلمها
الا زاده الله تعالى بها عزا فاعفوا يزدكم الله عزا ، ولا فتح رجل على
نفسه باب مسألة فسأل الناس الا فتح الله عليه باب فقر » وفي رواية « ما
نقصت صدقة من مال وما زاد الله عبدا بعفو الا عز وما تواضع أحد لله
الا رفعه الله » ويجوز أن يراد بزيادة العز والرفعة والزيادة في المال الزيادة
في الدنيا والآخرة فمن عرف بالصفح والعفو عظم في القلوب وهذا ماله
في الدنيا ويكون ثوابه وعزه في الآخرة أكثر والتواضع لله عبادة
ودعاؤه والاخلاص له وهو التواضع الواجب وكذا يجب التواضع
للسرور والامام والحاكم والعالم والابوين وذلك كله واجب محمود ترفع به
درجة صاحبه في الدنيا والآخرة وأما التواضع لسائر الخلق فالاصل فيه
أنه محمود مندوب اليه اذا قصد وجه الله ومن كان كذلك رفع الله قدره
في القلوب وطيب ذكره في الافواه ورفع درجته في الآخرة وأما
التواضع لاهل الدنيا واهل الظلم فذلك هو الذي لا عز معه والخسرة
التي لا رفعة معها بل يترتب عليها ذل الآخرة وكل صفة خاسرة نعموذ
بالله من ذلك كما قال المصنف وقيل ما شيء أحسن من تواضع الاغنياء
للفقراء وأحسن من ذلك تكبر الفقراء على الاغنياء قال فتح : رأيت
علي بن أبي طالب في المنام فقلت له يا أمير المؤمنين كلمة خير تنفعني قال :
ما أحسن تواضع الاغنياء للفقراء رغبة في ثواب الله وأحسن من ذلك تيه
الفقراء على الاغنياء ثقة بالله على قلة قلت زدني يا أمير المؤمنين فبسط
كفه فاذا فيها مكتوب :

كنت حيا فصرت ميتا وعن قليل نصير ميتا
فأهدم بدار الفناء بيتا وابن بدار البقاء بيتا

وتصغير نفسه وتحقيرها عند المسلمين والتواضع لهم لما صح انه لهم عز ولذوي الدنيا والكفر ذل وان بخدمتهم وجاز الترحيب والبشاشة لديوي واظهار تعظيمه اتقاء لشره واستجلابا لنفعه

﴿و﴾ نذب ﴿تصغير نفسه وتحقيرها عند المسلمين والتواضع لهم لما صح﴾ عن رسول الله ﷺ ﴿انه﴾ أي التواضع ﴿لهم﴾ أي للمسلمين ﴿عز ولذوي الدنيا والكفر ذل و﴾ ذلك على عمومته و ﴿ان بخدمتهم﴾ وقد كرهوا الخدمة عند مشرك ولو بأجرة على جسده أو دابة أو سفينة أو حجلة قال الله تعالى «أذلة على المؤمنين أعزة على الكافرين» وقال الله تعالى «أشداء على الكفار رحماء بينهم» ر عنه ﷺ «من تواضع لمسلم فكانما تواضع لربه ومن تواضع لديوي فقد باء بذل ومن تواضع لديوي لاجل دنياه ذهب ثلثا دينه» وجاز الترحيب والبشاشة لديوي واظهار تعظيمه ﴿بتكنية أو غيرها﴾ اتقاء لشره ﴿اذا حضر هذا الشر أو ترجع كدفعه بذلك عن المال أو العرض أو النفس وبدن المنظور اليهم في هذا الزمان يشاوردون الفجار﴾^(١) في أمر مرجمه الشرع ويخضعون لهم فلمعلمهم يقولون انه يجوز الخضوع لهم استجلابا للمصالح ومداواة لا يجوز لهم ذلك لانهم هم الذين جسروهم فلواجب أن يتوبوا من ادخالهم الفجار فيما لا يدخلون فتجوز لهم الملاينة الجائزة ويتركوا التسهيل لهم ﴿و﴾ جاز ذلك أيضا ﴿استجلابا لنفعه﴾ نفعا دنيويا احتيج اليه من غير تكرار ولا رغبة في الدنيا أو نفع أهل الاسلام عامة أو خاصة في أمر دنيوي أو

(١) منع مشاوره الفجار فيما كان مرجمه الشرع لان النيرة على الشرع مفقودة منهم غالبا ولا سيما اذا كان فيما يترقبونه وربما تجد فيهم اخلاصا للشرع الا انه يكون ضعيفا وبالطيم ان النفس المنتهكة ولو كانت تقر بجرمة ما ترتكبه من مخالفة الدين فلا تكون مظنة احترامه احترامها الا بعد ان نشأت المصاحبة وكثرت المناكر وركبت النفوس الحدي نصارت ذليلة والذليل لا يؤمن على الحراسة وهؤلاء اذا وسد اليهم الامر اضاعوه واذا استشيروا فيه خانوه واولئك الذين يعضونهم موضع ثقة فيما خانوا فيه كمن يأمن على غنمه في ارض ذات سباع ومن رعى غنما في ارض مسبعة ونام عنها تولى رعيها الاسد

كاعانة على حق أو لغيره لا بكونه أعظم منه أو من مسلم آخر منزلة وقد فرض الاندلال للابوين ولزوج من زوجة ولسيد من عبد وان ليسوا بمسلمين وكذا من لامام ولعالم من مستفيد منه ويقام لهم من المجلس

أخروي ﴿كاعانة على حق﴾ من أمر بمعروف ونهي عن منكر واعانة في قتال بنفس أو مال أو جاه واعانة على اداء الحق أو على أن يذعن الى الحق من امتنع منه ﴿أو﴾ جلبا لنفعه أو دفعه عن شره ﴿لغيره﴾ كل ذلك باعتقاد ما ذكر من الدفع والجلب ﴿لاب﴾ باعتقاد أو اظهار ﴿كونه أعظم منه أو من مسلم آخر منزلة﴾ في الدين أو في الآخرة وذلك واجب على غير المسلم أيضا فانه لا يجوز لغير المسلم أيضا أن يتواضع لغير المسلم الا لما ذكر ولكن سياق الكلام في المسلم لما مر وقيل يجوز أيضا التذلل والخضوع لصاحب الدنيا اذا لم يقصد الانفي الكبر عن نفسه والاحسان بالقول الى جميع الناس من الغني والفقير ﴿وقد فرض الاندلال﴾ أي اكتساب الذل والمبالغة فيه من ولد ﴿للابوين﴾ والاجداد والجدات ﴿ولزوج من زوجة واسيد من عبد وان﴾ كانوا ﴿ليسوا بمسلمين﴾ أي موحدين ومعنى كون الزوجة زوجها غير مسلم انه غير متولى وهي موحدة أو هي مشركة وزوجها مشرك فانها داخلية في الخطاب ولو كان الشرك عندها غير معيب والمراد بعدم الاسلام غير الولاية فشمع الشرك في صورته والنفاق ﴿وكذا﴾ فرض ﴿من﴾ رعية ﴿لامام﴾ أو لكل من تولى عليها بحق ﴿و﴾ فرض ﴿لعالم من مستفيد﴾ أي متعلم ﴿منه﴾ وكذا يتضع الامام والعالم للرعية والمتعلم ﴿ويقام﴾ أي يقوم الولد والزوجة والعبد والمستفيد ﴿لهم﴾ أي للعالم والابوين والزوج والسيد أي يقوم الولد لابويه والزوجة لزوجها والعبد لسيده والمتعلم لمعلمه والرعية للامام ﴿من المجلس﴾ أي من موضع قعد فيه ليقعد فيه أبوه أو أمه أو زوجها أو سيده أو معلمه أو امامه وان كانوا ليسوا بمسلمين ويظهر أن لهم منزلة

ليست عليه اغيهم وكذا الزوجة لزوجها ويفعلون لهم كل ما يدل على تعظيمهم مما يحل الا المدح والتعظيم باللسان في وجوههم فلا لما مر أنه لا يمدح الانسان في وجهه ويتواضع المعلم لمعلمه طالبا للشواب قال الشافعي: صلى زيد بن ثابت على جنازة فقدمت له بغلة ليركبها فجاء ابن عباس فأخذ بركابه فقال زيد بن ثابت: خل عنه يا بن رسول الله فقال ابن عباس: هكذا أمرنا أن نفعل بالعلماء والكبراء فقبل زيد بن ثابت يده فقال: هكذا أمرنا أن نفعل بأهل بيت نبينا ﷺ وعن عائشة عن رسول الله ﷺ «من وقر عالما من وقر ربه عز وجل» وقال علي: لا يعرف أهل الفضل الا أهل الفضل وليعرف فضل معلمه لعلمه وان كان هو ذا رتبة ومعلمه خمو لا ويتملق له وبذلك يظهر مكنون علمه وعن معاذ بن جبل عن رسول الله ﷺ «ليس الملق من أخلاق المؤمنين الا في طلب العلم» والملق التردد والتلطف الشديد قال بعض حكماء الفرس: اذا قدمت وأنت صغير بحيث تحب قدمت وأنت كبير بحيث لا تحب وعن بعض قضيت صلاة ثلاثين سنة كنت صليتها في المسجد في الصف الأول وذلك اني تأخرت يوما لمذرفصليت في الصف الثاني فاعترتني خجلة من الناس حيث رأوني في الصف الثاني فعرفت أن نظر الناس الي في الصف الاول كان يسرني بسبب استرواج نفسي من حيث لا اشعر وعن أبي يزيد ما دام العبد يظن أن في الخلق شرار منه فهو متكبر فقبل له متى يكون متواضعا قال: اذا لم ير لنفسه مقاما ولا حالا وقال: كابدت العبادة ثلاثين سنة فرأيت قائلا يقول يا أبا يزيد خزائن الله مملوءة بالعبادة ان أردت الوصول اليها فعليك بالذل والاحتقار وكان الجنيد يقول في مجلسه يوم الجمعة: لولا انه روى عن النبي ﷺ انه قال «يكون في آخر الزمان زعيم القوم أرذلهم» ما تكلمت عليكم وعن ابراهيم بن آدم ما سردت في اسلامي الا في ثلاثة مواضع، كنت في سفينة فيها رجل من المسلمين مضحك يقول كنا نأخذ بشعر الملح في بلاد الترك هكذا

وكان يأخذ بشعر رأسي فيهرني فسرني ذلك لانه لم يكن في تلك السفينة أحد احقر في عينيه مني، وكنت عليلا في مسجد فدخل المؤذن فقال أخرج فلم أطق فأخذ برجلي وجرني الى خارج، وكنت بالشام وعلي فرو فنظرت فيه فلم أميز بين شعره وبين القمل فسرني، وعنه ما سردت بشيء كسروردي في يوم كنت جالسا فجاء انسان وبال علي، وقيل من رأى نفسه خيرا من فرعون فهو متكبر وعن الشبلي ذلي أبطل ذل اليهود وقال أبو سايان الداراني: لو اجتمع الخلق على أن يضعوني كاتضاعني عند نفسي ما قدروا وبالجلة من تيقن أن نفسه أعدى عدوه لم يستبعد الفرح والسرور عند لجوق الذل والهوان لها وامام من اتخذها اصدق اصدقائه فيعده ممتعا ومحالا وان اختلج في قلبك كيف يتصور للانسان أن يرى نفسه أدنى من فرعون وابليس فقل ان الله تعالى خذلهما وأضلهما فوقهما فيما وقفا ووفقني وهداني الايمان والطاعة فلو عكس لعكس وليس اجتناب نفسي مما فعلاه من ذاتها بل من عناية الله تعالى وانا أعلم من نفسي من الخبائث الكثيرة والعيوب العظيمة ما لا أعلم منهما والمعلوم أدنى من الشكوك فيه والمجهول ولا أعلم كيف أموت والعياذ بالله وروى أبو داود عن عياض عن النبي ﷺ «ان الله تعالى أوحى الي أن تواضعوا حتى لا يبغى أحد على أحد» وروى الطبراني في الصغير عن ركب المصري^(١) عن رسول الله ﷺ «طوبى لمن تواضع في غير منقصة وذل في نفسه من غير مسئلة وانفق مالا جمعه في غير معصية ورحم اهل الذل والمسكنة وخالط اهل الفقه والحكمة، طوبى لمن طاب كسبه وصلحت سيرته وكرمت علانيته وعزل عن الناس شره، طوبى لمن عمل بهامه وانفق الفضل من ماله وأمسك الفضل من قوله» وروى ابن حبان عن أبي سعيد عن رسول الله ﷺ «من تواضع

(١) كذا بالنسخة التي بيدنا ولم نقف على هذا الاسم فليتأمل

وحرام عليه أن يدنس نفسه بفعل ينقصه وإن بقعود في محل كره له
وصحبة من تكره له

لله درجة يرفعه الله تعالى درجة حتى يجعله في أعلا عالمين ومن تكبر على
الله تعالى درجة يضعه الله تعالى درجة حتى يجعله في أسفل السفالين «
وروى الطبراني في الأوسط عن أبي هريرة عن رسول الله ﷺ « من
تواضع لأخيه المسلم رفعة الله تعالى ومن ارتفع عليه وضعه الله تعالى » والله
اعلم « وحرام عليه » يغير أن يكفر بما ليس بمعصية « أن يدنس نفسه
بفعل ينقصه » فعل لسان وهو الكلام أو فعل جوارحه وروى ذلك
حديثا في بعض كتب السير روى عن رسول الله ﷺ أنه قال « حرام على
المسلم أن يدنس نفسه » ومعناه التنزه عن جميع ما ينقصه « وإن بقعود في
محل كره له » كقعود في موضع تقعد فيه الزناة أو ينسب إلى الزنى أو
السراق أو من ينسب للسرقة أو نحو ذلك ومن ذلك أن يعيش في
موضع تباع فيه الخمر أو يقعد حيث يظن الناس أن المنجس يطير إليه
وهو لا يطير أو يطير إليه ولكن ثيابه نجسة وهو على غير وضوء أو طاهرة
تنجس فيصلي بغيرها وكلاكل والشرب في السوق والمجموع والطريق
والضرب حيث يسمع ولا يضر السامع بالرائحة وكذا كل مباح يجر إلى
التدنيس بالثمة وما يجر إلى التكلم فيه ولا سيما المعصية فإنها حرام وتدنس
وأما الفرض أو ما هو طاعة في ذاته أو سنة فلا بأس ولو ذم عليه ودنس
كالباس إلى نصف سابق وتجريد القبر عما مسته النار ^(١) « وصحبة من تكره له

(١) وقد روى الإمام أبو عمر الربيع بن حبيب الفراهيدي البصري رحمه الله في جامعه الصحيح
« أذرة المؤمن إلى نصف سابق » وروى فيه أيضا « نسي صلى الله عليه وسلم عن تفصيل
القبور » وهاتان الصفتان الثابتان بالسنة الصحيحة كثير من جهلة الشريعة يعيبونهما كما يعيبون
غيرهما وتري كثيرا منهم يسيبون ترك العجبة وقد ثبت في الأحاديث الصحيحة في كثير من الكتب
الصحيح أمره صلى الله عليه وسلم بأعفاء النبي وفي صحيح مسلم « قصوا الشارب وأقربوا
الحنى » أو كما قال . وهكذا ترى العامة تسيب السنة وتنسك بالبدعة وتستدل بأنها هي المتبعة
والعمول بها دون السنة وهكذا وقع التهاون بكثير من أعمال الشريعة فاندثر كثير من معالمها
ولا حول ولا قوة الا بالله

صحبه

صحبه « معطوف على قعود وسواء صحبه في السفر أو الحضر كأهل الربا
أو الريبة أو الفسق قال أبو الربيع لرجل يوصيه : اتخذ لنفسك مرءاة تنظر
فيها وجهك لئلا يدنس عليك وأنت لا تشعر وهو الصاحب الأخ الحبيب
الواد الشفيق فقل له من ذا الذي ينبغي لنا أن نتخذ خليلا فقال : الذي
يكفيك مؤنة نفسه ويعينك على نفسك والذي يعظك لرؤيته قبل أن
يعظك بكلامه والذي يرى لك ما يرى لنفسه الراغب في قربك الشحيح
على فراقك الوافر عقله الهارب بدينه الناظر لنفسه وقال : لا خير ولا نجاة
الا مع أهل الخير ولا يفلح من لا يرى مفعلا وقال : الصاحب الصالح
يقرب صاحبه إلى الجنة ويبعده عن النار والصاحب السوء يقرب صاحبه
إلى النار ويبعده عن الجنة وقيل من يصحب الصاحب السوء لا يسلم ومن
يدخل مداخل السوء يتهم وعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه : من حمده
ثلاثة فلا تشك في صلاحه من حمده قرابته وجاره وصاحبه في السفر
وثلاثة لو حلفت عليهم لم احث من ستر الله عليه ذنبه في الدنيا يستره
في الآخرة وإن صاحب الرجل في الدنيا هو صاحبه في الآخرة وإن
الشهادة على الرجل في الدنيا هي الشهادة عليه في الآخرة . ومن
آداب المسامنين مجاورة الريب والخنا والمزاح واجتناب مجالس الاسواق
وممازحة النساء ومخالطة الاطفال ومداعبتهم ومفاكة الاماء وقال
بعض المشايخ مجالس المسلم اربعة مجالس الذكر والعلم والمسجد يصلي
فيه أو جنبانه يخدم فيه أو داره وإذا قعد الرجل في مجالس الصالحين حرمت
عليه مجالسة الطالحين ولا يكون المرء كالذباب مرة على عود العطر ومرة

على النتن ولا تجالس من لا يفيدك وقال الشاعر :
عن المرء لا تستل وسل عن قرينه فان قرين المرء بالمرء مقتد
وقال آخر :

وبالحاح في طلب الحقوق والحوائج وبسوء المعاملة وكثرة الخصوم
واللزوم

يقاس المرء بالمرء اذا ما المرء ماشاه
وفي الشيء على الشيء علامات و اشباه
فلا تصحب اخا الجهل فايك و اياه
فكم من جاهل اردي حايما حين وآخاه

وقال بعض البلغاء صحة الاشرار تودث سوء الظن بالاخيراء ويظن
بالمرء ما يظن بقرينه ويجتنب الحكاية المضحكة التي لا أصل لها والصنعة
المذمومة كاللجاجة والزبالة والدباغة والحياكة لمن لم يضطر الى ذلك
وبالحاح في طلب الحقوق التي له أو غيره كتمن ما باع وارش
الجرح والحوائج التي له أو غيره أي الاستمجال في ذلك
وتكرير القول فيه وأما طلب الزكاة والوصايا التي للفقراء أو لنوع من
الناس والكفارات فمكروه يندس بها نفسه وان اضطر اضطرارا فلا
بأس بالطلب وفي أثر المشايخ : ان سؤال الزكاة انما اخذ من فتوى
ابليس لعنه الله وقال بعض المشايخ : جواب من طلب اليك الزكاة أن
تقول هل توليتك بعد وقال بعض : لا تعط الزكاة لمن طلبها منك
ورخص فيه بعضهم اذا كان من أهلها وطلب الزكاة شين في الاسلام
وقد طلبها ابن مسعود رضي الله عنه من زوجه فاجاز رسول الله ﷺ لها
ان تعطيه بعد ان اخبرته انه طلبها وبسوء المعاملة كايقاع شيء مكروه
في بيعة أو شرائه أو غيرها وكالمبايعة أو المشاركة في مكروه كالجوم السباع
في قول السكرانة والخلف في نحو بيعة وشرائه على حسن ماله أو قبيح
مال غيره وكثرة المشاحة بحيث يخاف الوصول بها الى أكل مال غيره ومكده
سلمة بما ليس فيها وكذب سلمة غيره وكثرة الخصوم لنفسه أو غيره
واللزوم ولو لغني لعله الاكثار وأما لزوم الفقير الذي لا يجد فحرام

والمطول وينتهي عن ذلك ونحوه ويهاجر عليه بقدر المنازل وعن مخالطة
ذوي الريب ومعاملتهم والاستخلاف عليهم وقبول ودائعهم ويؤذّب
مدعي الاسلام ان لم ينته أو كسر حجرا بمعاقبة وهجر وغيره بحسب
وسوط

كلاهما تدينس لكن لا يحرم لزوم الغني وان حصل به تدينس اجتنب
والمطول ان كان فقيرا اذا كان يجهد نفسه فيؤدي وجاز له القليل من
المطول اذا كان لا يجد الا باجتهاد وأما من لا يجد ولو باجتهاد فطوله لا
أثم عليه فيه ولو كثر ودخل في ذلك مطل الغني وينهى عن ذلك ونحوه
ويهاجر عليه بقدر المنازل فكلما زادت منزلة الانسان في الدين زاد
الانكار عليه في ذلك كما عدت أشياء على الانشاء ذنوبا وليست في حق
غيرهم ذنوبا وينهى وينزجر عن مخالطة ذوي الريب في المال
بكسر الراء واستكان الياء وفتحها وهو جمع واذا كسرت الراء وسكنت
الياء جاز ان يكون واحده بالتاء وجاز فتح الراء على المصدرية ومعاملتهم
والاستخلاف عليهم احياء أو أمواتا لعله لتصرف في وصاياهم بعد الموت
في أموالهم أراد ما يشمل الوكالة أيضا والامر وقبول ودائعهم وذلك
كله يدينس ويؤذّب مدعي الاسلام أي الخروج عن العامة الى الخاصة
في أمر الاسلام ان لم ينته بلا حرج أو حرج عليه وكسر حجرا
بمعاقبة وهجر لانه يرتدع بهما ولا حاجة الى حبس أو سوط
بمعاقبة يؤذّب غيره من العامة بحسب وسوط أي يتصور تأديبه بهما
أما بهما جميعا أو بأحدهما بحسب نظر الامام أو نحوه وانما كان تأديب
مدعي الاسلام بالمعاقبة والهجر لانه قد يتأول ولا يهتك وصونا لمرضه
وبدنه لقوله ﷺ « اقبلوا السكرام عثراتهم » واقبلوا ذوي المروءات مع
ان أصل المسئلة ليس في ذنب صريح كبير ولان المراد زجره وردة وقد
يبلغ فيه الهجر والمعاقبة ما يبلغ الضرب والحبس في غيره والله أعلم ومن

سوء الادب لباس العمامة بلا تلح ومن غير تغطية الوسط وثوبه قال أبو عبد الله الغرناطي :

وكل ثوب من عمامة خرج فهو لوطى اتى فيه الحرج

وتنفى الشيخ عيسى بن يركوسن^(١) ذبح غلصمة من لا يتلحى ولو كان ان لم يتلح ضرته اذا اشتد الحر وقال أيضا جابر بن حمزة : من لم يتلح استاهل ضرب الرقبة وقال الذي طلع في الدلو وظنوه الخضر ، التلحى لباس المسلمين والاقتماع لباس الشياطين وهو عدم التلحى وترك بعض الرأس من وسطه مكشوفاً من العمامة لباس الزناديق ورخص أبو خزر في ترك التلحى وصحة الصلاة بدونه ثم رجع وروى عن رسول الله ﷺ « انه أمر بالتلحى ونهى عن الاقتماع » وعن يحيى بن سلام لم ير رسول الله ﷺ قط الا وهو متلح الا مرة واحدة مرض فمصب ولم ينه قال الله تعالى « فليحذر الذين يخالفون عن أمره » الآية ولما وجه أبا سفيان الى الشام أوصاه بذلك وقال « ستجد قوما قد فحسوا عن رؤوسهم اضرب بالسيف ما فحسوا عنه » ويتنزه عن ذلك أيضاً لانه فعل المخالفين

(١) هكذا بالنسخة التي بيدنا والذي يوجد في السير برصوكن وهو العالم العلامة الرضى السيرة الشريف النسب العربى الهاشمى من ذرية العباس عم النبي صلى الله عليه وسلم ابو موسى عيسى بن برصوكن من علماء القرن السادس نزيل « تلاء عيسى » قرية بين وادي « اربغ واورجلان » كانت معروفة بقوم من اصحابنا صيبى الرأس شديدى الاخلاق لا يحترمون على ما يظهر اهل التواضع من الكبراء غير مجتمعى الكلمة . فكانوا بعد نزول الشيخ بينهم قوما حسنى السيرة مجتمعى الكلمة ومنزلة الشيخ بينهم عظيمة وكذا ابتأوه بعده الى ان كانت طائفة تلك المائنة ولا يعيرونهم ولا اموالهم بسوء . صارت تلاء عيسى مركزاً علمياً عظيماً اشتهر فيه ثلة من العلماء : منهم أبو عبد الله محمد بن بكر القدوة الصالح والمجتهد الكبير صاحب التصانيف المبددة . ومحمد بن الخير وماكن بن الخير ومعاذ بن أبى علي وبونس بن أبى الحسن وآثارهم بها الى اليوم معروفة . وتلاء بالانفة البربرية معناه البير الكثيرة المياه وجابر بن حمزة المذكور بعد أحد الجهابذة الفقهاء السبعة الذين ألفوا كتاب الديوان في علوم الشريعة وهو كتاب يحتوى على خمسة وعشرين جزءاً في الفروع انه مؤلف العلماء الكرام في غار بحبل نفوسة وهو المعروف بديوان العزابة وهو غير ديوان المشايخ فقد ألفه فيما يظهر عشرة من العلماء الا ان الموجود الآن بين الايدي هو الاول ولنا في غير هذا الموضوع كلام على هذا

فصل

ومن رأيت فيه خصلة انفرد بها المخالفون^(١) أو قلد باسم من اسمائهم قيل يبرأ منه وقيل لا حتى يرى انه لا عذر له ولا اكراه والتلحى ارخاء العمامة على اللحيين الى اسفل من عظم القلب ويكره ان يجمله مع تحت الذقن وتقدم حكم الصلاة بذلك في كتاب الصلاة وفي ترك التلحى شبهه بالمشركين والمسلم لا يقصد ذلك وهو مع الاحاديث السابقة بسبب الحكم يفسد الصلاة ورخص أن يكتفى عن التلحى بالمذبة وهو ارخاء العمامة بين الكتفين كما روى أنه ﷺ فعله وكذا جبريل وفيها مخالفة لرى المخالف والمشرك

فصل

في الشهوة الخفية

وهي أن يدخل في عبادة فتميل نفسه الى شيء يفسدها فيفعله وقيل ان كانت تلك العبادة فرضاً وقيل هي في الحرام فقط وقيل الشهوة الخفية ان يعمل الخير سرا ويظهر ما يدل عليه كأن يترك الصائم شفتيه على تيبسهما بنية أن يعلم انه صائم ويترك نفسه الساهر على النعاس ليعلم انه ساهر في العبادة وفسرت في الحديث بنقض الصوم لشهوة بحيث يشمل النقص باكل أو شراب أو جماع أو غير ذلك ويشمل الفرض والنفل من الصوم والمتبادر النفل والظاهر ان الصوم تمثيل لا حصر ولفظ الحديث عن الامام

(١) الظاهر ان المراد بالمخالفين هنا مطلق المخالفين لسنة المطهرة وهذا كقولهم ان شعار الفسق لا يجوز للمسلم ان يتصف به اذ من المعلوم ان الفسق ولو كانوا من اصحابنا اذا انفردوا بشمار وعرف بشمار الفسقة فانه لا يحل لمسلم ان يتصف به فانه ان لم يكن منهم فهو القاء بنفسه في التهمة . وان اراد هنا بالمخالفين غير اصحابنا فقد قال في الذهب الخالص رحمه الله ص ٥٠ : ولا يبرأ بعلامتهم خلافاً لبعض وجهه اطلسان النفس بالعلامة . وقوله قلد من قلد الهدى اذا جمل في عنته شماره . وقد حكى القطب في الذهب وكذا غيره من العلماء انه لا يبرأ بمجرد التسمية قال في الذهب ص ٥٠ : أولاً يجوز له ان يتبرأ بذلك . أو ملك . وأولى كلامه للخلاف في المسئلة . واذا تأملت في حكم المسئلة جيداً واحطت بها تدقيقاً وجدت انه لا يبرأ بمجرد التسمية فقط وانما هي بما يكتنفها من رضا وقبول على ان امر الولاية والبرادة مبتاه اليقين لا الظن والثناء والله اعلم .

أفلح عن شداد بن أوس أن رسول الله ﷺ قال « أخوف ما أخاف على أمتي الشهوة الخفية » قلنا يا رسول الله وما الشهوة الخفية قال « يصبح أحدكم صائما فتمرض له شهوة فيوافقها فيدع صومه » واستدل في القواعد بالحديث لما ذهب إليه أصحابنا من أن من عزم عليه في النهار في صوم التطوع فافطر يقضى يوما مكانه وهو مذهب ابن عباس وابن عمر وبه قال مالك وأبو حنيفة وكذلك كل تطوع أفسده بعد ما دخل فيه من صلاة أو حج فانه يجب عليه قضاؤه عندنا وذهب بعضهم إلى أنه لا قضاء عليه لأن الله أعدل من أن يؤخذ أحدا بما لم يفترض عليه قال وزعم ابن رشد من قومنا أن من دخل في حج أو عمرة تطوعا ثم أفسده أن عليه القضاء وانهم اجمعوا على أن من خرج من صلاة التطوع أنه ليس عليه قضاء فتردد الصوم بين الصلاة والحج فمن شبهه به قال عليه القضاء ومن شبهه بالصلاة قال لا قضاء عليه والصحيح عندنا أن كل تطوع أفسده بعد الدخول فيه أن عليه قضاؤه وسبب الخلاف اختلاف الأحاديث في ذلك ووافق أصحابنا على ذلك أبو حنيفة لقوله تعالى « لا تبطلوا أعمالكم » قال : وعن سعيد بن جبيرة أنه دعى إلى طعام فقبل له عزمته عليك إلا افطرت فقال لأن تختلف الخناجر في بطني أحب إلى من أن افطر قالوا وإن فعل ذلك وهو عالم بما عليه فقد أثم ولزمه القضاء وزعم بعض قومنا أنه إذا قسم عليك أخوك المسلم فبر قسمه وأفطر وأقضى يوما مكانه روى ذلك عن الحسن وغيره وعندنا أنه إن استثنى في صوم التطوع فانه يصيب استثناءه ويفطر ما لم ينتصف النهار ولا يفطر إن انتصف

قلت قد قال بعض أصحابنا يجوز الإفطار موافقة لآخيه المسلم وادخلا للسرور عليه ولولم يقسم وفي القضاء خلاف والصحيح لزومه من المفسدات من الأعمال الصالحة الفرض والنفل المالية والبدنية والجامعة

﴿ الشهوة الخفية ﴾ الشهوة حركة النفس طالبا للملائم ﴿ ك ﴾ شهوة ﴿ عارضنة لداخل في بر ﴾ غير واجب ﴿ كصوم أو صلاة فيتركها ﴾ أي ذلك البر ﴿ لها ﴾ أي للشهوة وأما أن تركه لغيرها من وجوه البر كالإفطار من نفل لموافقة الآخر في الله إذا كان يسر باكله أو شربه أو ليقوى على جهاد العدو أو تركه لضرورة فلا أثم وليس من الشهوة الخفية وإن جمها مع غيرها فهو غير خارج عن الشهوة الخفية وسواء في الإفطار للموافقة أن يكون الآخر عالما بصومه أولا وإن يذكر الصائم له صومه أو يفطر بلا ذكر له وإذا علم الآخر فله طلب الإفطار عند مجيزه للصائم لذلك لا عند مانعه وإن افطر للذة الطعام أو لها ولموافقة الآخر في الله فذلك من الشهوة الخفية ومنها أن يتكلم ولو بالعلم إذا كانت نفسه تحب الكلام ويجوز الإفطار لموافقة المسلم في التطوع ولو لم يستثن ودخل يونس بن زكرياء على أبي محمد كوس وقال : بادرني بأبيك فإن الشيطان يخاتلني في آخر عمري فأتى إليه مسرعا فلما دخل عليه قال أغثنى فإن الشيطان يقول كيف ربك وابن ربك فقال أبو زكرياء كل ما تكيف في نفسك وخطر ببالك فهو صفة الخلق والله منه بريء ففهم وزال عنه ما يجده واحضر أبو محمد لحم عنز بائنا وكان أبو زكرياء صائما ولا يأكل لحم العنز ولا اللحم البائت فامتنع كل الامتناع فقال أبو محمد : سألتك بالله إن تأكله فأكله على أن يضره ليوافق قلب الشيخ فلم يضره وكان يأكله حتى مات ولا يضره ولما نام في الليلة المقبلة قيل له في منامه موافقتك لقلب الشيخ خير من عبادة سنة وممر معروف الكرخي برجل يتصدق بمائه ويقول رحم الله من يشرب فأخذ معروف ذلك الماء فشرب فقبل له ليس كنت صائما قال بلى كنت نويت أن أصوم ولكن قلت دعوة مسلم لعلها تستجاب وفي الحديث « أخذوا الشهوة الخفية أن يحب العالم أن يجتمع الناس إليه » وذكر بعضهم أن

وقيل تكون في الفرض لافي النفل وقيل تختص في المحرم فمن
اشتهاه

الشهوة الخفية هي أن يسر العبد عمله ويود ظهوره ويشير اليه بنحو
عطش ان كان صوما أو سهران كان قيام ليل وفي الحديث « من
الشهوة الخفية ان يحب أن يطلع الناس على عمله » وقيل تكون
الشهوة الخفية في الفرض بتركه الى ما يشتهي بعد الدخول فيه
للاضرورة كتنقض الصلاة الواجبة وترك أداء الزكاة بعد أداء بعضها
أو بعد الحساب في النفل فلا يكون تركه بعد الدخول فيه
شهوة خفية مرادة في الحديث ولو كان معصية قال ابن عطاء الله كما يجي
في الخاتمة ان شاء الله : ارادة التجريد مع داعية الاسباب شهوة خفية
من المرید والحاصل ان الشهوة الخفية لا تنحصر بل هي أمر دينوي
مستتر في أمر أخروي وقيل تختص في المحرم كارباء واكل الربا
وزنى واغتيا ب ومنع الزكاة وغير ذلك من الكبائر والاصرار على
الصغائر ويبحث عندي في القولين بان الخفاء لا يناسبهما وقد وصفت في
الحديث بالخفاء وانما يناسب القول الاول اذ أمكن أن يتوهم الداخل في
النفل انه يجوز له الخروج منه لعدم وجوبه فيخفى عنه حرمة ذلك ولعل
أصحاب القولين يعتبرون أن كلا شهوة لان الاشتها من القلب فذكر
الخفية تصریح بالواقع لا تقييد وقيل سميت خفية لانه لا يطلع عليها أحد
غالباً سوى المشتهي وخصت بالفرض والمحرم لان الحديث ورد ذمها
وذكرها أو لعل المراد بوقوعها في الفرض أو المحرم انه ينوي ان لا يفعل
الفرض أو يفعل المحرم فلا اشكال بوصفها بالخفاء والواضح أن تفسر
الخفية بما فيه خداع النفس بان تلبس عليه الشهوة بالطاعة او المعصية
بالمباح كأن يفطر من النفل لموافقة أخيه وفي قلبه طرف من غير ذلك
كالتلذذ بالطعام لجودته وعلى كونها في المحرم فمن اشتهاه أي المحرم

وعقد أن لو وصله لفعله عصى وان انتفع بمحرم كأكل وشرب أو بحاسة
كنظر أو استماع أو لمس أو شتم على وجه التلذذ به عصى

﴿ وعقد ﴾ نواه على ﴿ أن لو وصله لفعله عصى ﴾ ولو لم يصله وقيل هلك
وقد فسر بعضهم المرض في قوله « ان لم ينته المناقون والذين في قلوبهم
مرض » الآية بارادة الزنى واقامته في القلب وقول عيسى عليه السلام « ان
أخي موسى نهاكم عن الزنى وأنا انهاكم أن تحدثوا به نفوسكم فان مثل من
حدث به نفسه ولم يفعل كببت مجصص من خارج محترق من داخل » وقد
ورد في شرعنا ما يناسبه مثل حديث « القلب يزني » فالحديث هو في نفسه
دليل وان اشتهى ما هو معصية وعقد لو أصابه لم يفعله مادام معصية فلا
اثم عليه وان اشتهى أن يصل ففعل عصى باشتهائه وعصى بفعله وان
انتفع بمحرم أي انتفع من محرم ببعضه أو بجملة ﴿ كأكل ﴾ من مال ربا
أو أجرة الزنى أو من ميتة ومال غيره بلا اباحة ولا ادلال ولا ضرورة
عمدا ﴿ وشرب ﴾ كشر من اداء انسان جمل فيه الانسان ماء أو صبه
منه فشرب حيث لا يباح ذلك أو شرب ابن من ضرع غيره أو من ميتة
أو اثنائه وشرب الخمر ولباس ما لا يحل أو ركوبه ﴿ أو بحاسة ﴾ أي أو
انتفع من محرم بحاسة غير فقه ﴿ كنظر ﴾ يتلذذ به من غير زوجته وسريته
ولو في الوجه ونظر يتلذذ به من ذي خضرة مغصوب أو ماء مغصوب
أو غير ذلك ونظر انتفاع كالنظر في مراة غيره ﴿ أو استماع ﴾ الى ما
لا يجوز كسماع الغناء والمزمار والغيبة والشتم وكلام غير زوجته وسريته اذا
تلذذ بذلك وانما قيدت بهذا لان الكلام في الانتفاع ﴿ أو لمس ﴾ يتلذذ
به من غير زوجة أو سريته ولو من نفسه ﴿ أو شتم ﴾ كشم خمر أو ميتة أو مال
الناس حيث لا يحل وشم رائحة امرأة ليست زوجها ولا سريته ﴿ على وجه
التلذذ به عصى ﴾ في ذلك كله لكن المعصيان في بعض ذلك كبيرة كالكل
مالا يحل وشربه ونظر الشهوة الحرام ولمسه وبعضه لم يصرحوا فيه انه

وقيل هلك وكذا الامر به ومن عقد صوم نفل واستثنى ليلا ان يأكل
ان شاء أو حدث عليه موجبه جاز له وليس

كبيرة كشم مال الناس ورائحة المرأة والخمر والميتة والنظر الى مال الناس
المغصوب نظر انتفاع أو في مرآة غيره ولمس ما ينتفع بحرارته أو
برودته من مال غيره حيث لم يبح له وإنما لم يقولوا بهلاكه بذلك لقلة ذلك
النفع وقلة نقصه من مال غيره أو عدم نقصه وكان بمظنة أن النفس تسمح
به والهلاك بالقليل من مال الناس إنما هو حيث لم تسمح النفس به ولكن
الاصل في المال التحريم ولو قل ومن ذلك ما يعصى بتعاطيه ولو لم يتلذذ
ولم ينتفع به كالنظر الى ما لا يحل النظر اليه من النساء المحرمات
والاجنبيات وغير النساء ومن ذلك واستماع الغناء فالغتاب والشاتم
يعصيان بنفس الاغتيا بوالشتم ويتلذذه بسماع ذلك من نفسه بدليل انه
لو لم يتلذذ بذلك كان عاصيا أيضا ﴿وقيل هلك﴾ في ذلك كله وهو
الصحيح في نظر الشهوة لأحاديث انه من الكبائر ولو لم يشم لأنه
مقارفة محرم وظاهر حديث «القليل من أموال الناس يورث النار» ولا إثم
بسمع بلا استماع وشتم بلا اشتها ونظر بلا انتظار وحس بلا احساس
فينفصل بكف البصر وجبذ الحاسة ونظر بلا نفع في مال غيره ﴿وكذا
الامر به﴾ اي بالانتفاع بذلك قيل معصية كبيرة في بعض ذلك غير
مجزوم بأنها كبيرة في بعض على حد ما مر وقيل كبيرة في الكل سواء
أمر مكفأ أو صبيا أو مجنونا فعل المأمور أو لم يفعل وقيل كبيرة ان فعل
﴿ومن عقد صوم نفل واستثنى ليلا﴾ أي في الليل ﴿ان يأكل﴾ ويشرب
أو يفعل جلا لا مفظرا ﴿ان شاء أو﴾ ان يأكل ﴿حدث عليه موجبه﴾
أي الامر الذي يدعو للاكل ولو لم يضطر كخدمة شاقة أو أن يأكل ان
حدث اليه كذا ﴿جازله﴾ أكل أو فعل بحسب ما شرط وقيل له شرطه
مالم ينتصف النهار وان انتصف فليس له الا ان اضطر ﴿وليس﴾ ذلك

هو منها وقيل لا رجوع في فعل عقد عليه ولو تطوعا ان لم يستثن ولزمته
اعادته ان تركه وامكنت والا تمكن فبدله وان يبدن في مال

﴿هو منها﴾ أي من الشهوة الخفية لانه شرطه من الليل واذا فعل بحسب
شرطه فلا اعادة عليه ﴿وقيل﴾ أي وذكر لانه لم يتقدم قول آخر يخالف
هذا وقد يقال هنالك حذف تقديره له الرجوع ﴿لا رجوع في فعل
عقد عليه ولو تطوعا ان لم يستثن﴾ شرطا أو مشية ولو لم يشرع
فيه ويجوز أن يريد بهذا قولا آخر هو أنه لا يعتمد بقوله ان شاء ولا يعده
استثناء ويعد قوله ان حدث الى آخره استثناء ﴿ولزمته اعادته ان تركه﴾
قبل الدخول أو بعده وقيل ان تركه بعد الدخول ﴿وامكنت﴾ اعادته
كصوم يوم كذا أو التصديق بهذا أو استثنافه ﴿والا تمكن ف﴾ عليه
﴿بدله﴾ من جنسه كصوم يوم الاربعاء بدل صوم يوم الثلاثاء الاول من
شهر كذا وكصوم ثلاثاء آخر منه أو من شهر آخر اذا فاته اليوم الذي
وعده وكتصدق بعشرة دراهم أو تمر أو غيره اذا فاته عشرة دراهم معينة
نوى أن يتصدق بها وقيل يكفيه البدل وسواء فاته ذلك بعذر أو بلا عذر
ومن العذر أن ينوى صوم غد فيصبح مريضا أو يصبح يوم عيد
الاضحى أو تنوى فتصبح حائضا أو نفساء وان نوى صدقة على فقير فمات
ولم يعلم وارثه أو ذهب ولم يعلم ابن هو أو لا يتوصل اليه فقير آخر
﴿وان﴾ غير جنسه ك﴿يبدن في مال﴾ فمات وبالعكس أو مال في مال وبدن
ومن ذلك أن يدخل حج النفل فيفسده ولا يقدر على اعادته فيصدق
بمقدار ما يصرفه ذاهبا وراجعا أو ينوى صدقة الف درهم فلم يجد أو تلفت
فيصوم شهرا أو يحج بدلها ومن دخل صوم التطوع وأفسده بلا عذر
وجب عليه القضاء عند أصحابنا ومالك وأبي حنيفة وكذا الحج والعمرة
والصوم وغيرهن من التطوع وقيل لا قضاء عليه لان الله أعمل من أن
يؤاخذ من غير فرض وقيل لا قضاء في الصلاة والصوم ويقضى في

باب من أركان الكفر الاربعة الشهوة والرغبة وقد مرتا

الحج والعمرة وعن ابن عباس وابن عمر من افطر قضى يوما مكان يومه
لحديث شدد بن أوس « اخوف ما أخاف على امتي الشهوة الخفية
قال قلنا وما الشهوة الخفية قال يصبح أحدكم صائما فتمرض له شهوة
فيواقمها فيدع صومه » ودعى سعيد بن جبير الى الطعام فقال : لأن
تختلف الخناجر في بطني احب الى من ان افطر قيل من فعل ذلك وهو
حالم بما عليه لزمه الاثم والقضاء وقال بعض قومنا : اذا أقسم عليك
أخوك المسلم فبر قسمه وافطر واقض يوما مكانه روى ذلك عن الحسن
وغيره وان استثنى مثل ان يقول اتم صوم اليوم ان شاء الله أو ان شاء
الله افطرت أو ان كان كذا أو ان لم يكن افطرت اصاب استثناءه ما لم
تزل الشمس والظاهر انه يفطر اذا عزم عليه اخوه ولو لم يستثن أو
استثنى وزالت الشمس كما مر عن كوس والله أعلم

باب

في اركان الكفر

من أركان الكفر الاربعة الشهوة والرغبة وقد مرتا اما الشهوة
فمرت في الفصل قبل الباب لسكن مقيدة بالخفية لكن ذكر الخفية زجر
عن الشهوة مطلقا كما ان المقرب تحذر ظاهرة وباطنة واما الرغبة فمرت
في آخر قوله : فصل حرم حب الشهرة والمنزلة وهي توجيه القصد الى معصية
والعزم عليها والذي هو من أركان الكفر الشهوة مطلقا خفية أو ظاهرة
فالاولى ان يذكر العامة أيضا هنا أو هنالك وهي الانصات الى ما تنزع
اليه النفس من حرام تحبه والاذعان لها وعدم نزعها عنه فالشهوة المحرمة
هي الحاملة للنفس على المعاصي ولذلك يقال من غلب عقله على هواه فقد
نجا ومن غلب هواه على عقله فقد ضل وغوى قال ابن دريد :

وافة العقل الهوى فمن علا على هواه عقله فقد نجا

وقال الشاعر :

انارة العقل مكسوف بطوع هوى وقلب عاصى الهوى يزداد تنويرا
وعنه ^{عليه السلام} « حفت الجنة بالمكاره وحفت النار بالشهوات » واما
اشتواء الحلال فباح لكن الاكثار من فعل ما يشتهي من المباح يخاف
عليه قسوة النفس وغلظتها فيجرحه ذلك للمعاصي واشتواء الطاعة طاعة
وكذا الرغبة المحرمة هي الرغبة في الشر مثل ان يرغب في الحرام كالربا
والسرقة والزنى ومنع الزكاة وأخذ الرشوة والجاه والمداينة والملاينة
لتبقى دنياه واما الرغبة في الحلال فباحة بجمع المال الحلال وقصد اللباس
الحسن وأكل الطيبات قال الله تعالى « قل من حرم زينة الله التي اخرج
لعباد والطيبات من الرزق - ولا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم - وكلوا
مما رزقكم الله حلالا طيبا - ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما
طعموا - وحرموا ما رزقهم الله افتراء على الله - وآخرون يضربون في الارض
يبتغون من فضل الله » لكن الاسترسال في ذلك قد يجر الى المعصية مثل
ان يرغب في المال فتؤديه رغبته الى السرقة أو غيرها مما يحرم أو في
اللباس الحسن فيؤديه الى التبختر والخيلاء أو الزنى والرغبة في الطاعة
طاعة واذا ازدادت الشهوة كانت رغبة والشهوة صفة بهمية ومنها ينبعث
الشر والتكالب على الدنيا والحرص على قضاء شهوة البطن والفرج ومنه
يثور المنكر والفحشاء من الزنى والسرقة وأكل أموال الايتام وارتكاب
الاثم في جمع الحطام لاجل الشهوات ويظهر لي انه ينقص من ايمان المرء
قدر ما يتبع ما يشتهي أو يرغب فيه من المباح لان ذلك من خدمة
النفس وخدمتها اعراض عن خدمة المولى جل جلاله روى ان الله تعالى
أوحى الى داود عليه السلام « ان حذر وانذر أصحابك أكل الشهوات فان
القلوب المعلقة بشهوات الدنيا عقولها عن محجوبة » وهذا الحديث الرباني
مما يدل على أن العقل في القلب وحكي عن ابراهيم بن شيبان انه قال :

كنت بحلب واشتهيت شبعة من الخبز والعدس فاتفق ذلك فأكلت حتى شبعتم فرأيت على باب المسجد قوارير معلقة شبهة انموذجات الخلف فتهومتها خلا فقال لي قائل مالك تنظر اليها انها خمر فقلت لزمني فرض فدخلت الخانوت فلم أزل اصعب دنكدنا حتى أتيت على الجميع فأخذوني وضربوني مائتي خشبة وطرحوني في السجن اربعة أشهر حتى دخل استاذي أبو عبد الله المغربي البلد فسمع بحالي فشفع لي فلما وقع بصره علي قال : ما شأنك قلت شبعة من خبز وعدس وضرب مائتي خشبة وسجن اربعة أشهر فقال نجوت مجانا^(١) أي وردت عقوبة هذه الاكلة على ظاهرك ولم تقدر فيما كنت اكنتمته من سرائرك فكان ذلك رفقا من الله تعالى بك ولطفًا قال القشيري : وما أصدق ما قال فان من أدب في دنياه فيما يتعاطاه من متابعة هواه فقد خفف عنه في عقابه بل طهر بالتأديب جوهره ومعناه ولقد حكى عن ابراهيم الخواص انه قال : كنت اعتقدت أن لا آكل شيئا من الشهوات الا الرمان فاجتزت برجل به علة شديدة واذا الزناير تقع عليه وتأخذ من لحمه فسامت عليه فقال : وعليك السلام يا ابراهيم وعرفني من غير تقدم معرفة فقلت : أرى لك حالا مع الله فلو دعوت الله حتى يخلصك من هذه الزناير فقال لي : وأرى لك حالا مع الله يا ابراهيم فلو دعوت الله حتى يخلصك من شهوة الرمان فان لسع الزناير على النفوس أيسر من

(١) اهل أن هذه الحكاية انما ساقها القبط رحمه الله ليتمظ الاقل بمآل الشهوة وكيف وقع هذا المتعب في أكبر آثم وأشنع فعلة بسبب الشهوة ولا ريب ان من أطلق اللسان لنفسه ترمي في الشهوات فانها تقم في محذور ان هي كالبيمة متى أرسلتها ترمي كيف شامت فلا بد ان تقع في حضي ولعل هذا المتعب تاب مما فرط منه على ان الحد عندنا لا يكفي عن التوبة فانها تطهير للباطن والحد تطهير للظاهر ولا يبعد أن يكون شرب الخمر منه غفلة لا عن قصد منه لذا قال له شيخه نجوت مجانا أي بورود العقوبة على ظاهره ولم تتجاوز الى قلبه بالقصد على ان هذه الصفة بعيدة عن أهل السلوك اذ لا سلطان للشهوة على قلوبهم حتى يقعوا في جريمة كبرى وانما هم بعيدون كل البعد عن مظان المزالق الصغرى فضلا عن أمثال ما ذكر

وربما اغتر كثير ممن يظنون انهم على شيء من السلوك بأمثال هذه فارتكبوا ما يبدوا به عن الصراط المستقيم على ان مثل ما ذكره القبط رضي الله عنه مناف كل المناقاة للشريعة ولا تهمل الاخذ بحبل الله فتكون من الهالكين وانما يذكر تلك الوقائع اهل الحق للاتعاط لا غير ومعرفة العاقبة والمآل من اتعظ بشيء لا من اتعظ بالناس به . والله أعلم

ومنها الغضب

لذغ الشهوات على القلوب **ومنها الغضب** والرابع الرهبة وسيدكرها رحمه الله تعالى قال محمد بن بصير رحمه الله تعالى : احتفظوا من الشيطان بهذه الاربعة تتركوه كالخاية بلا عرا أي تتركوه ناقصا نقصا زائدا كنقصان الخاية بلا عرا لا يسهل نقلها وهي ثقيلة بما خي فيها عن موضعها كذلك هو لعنه الله لا يجد الانتقال اليكم بالوساوس اذا احتفظتم بهذه الاربعة الا قليلا متكلفا فيه تكلفا شديدا تسهل عليكم مزاولته فكالخاية حال من هاء تتركوه ولا مفعول ثان لترك وصح المعنى رقل بهض انه لا يصح المعنى على ذلك بل هو حال من الواو أي تتركوه وأنتم كالخاية بلا عرا لا يجد ان يتمسك بكم ولا ان ينقلكم عما أنتم عليه من الخير كما انه لا يسهل نقل الخاية اذا لم يكن لها عرا قال الشيخ أحمد بن محمد بن بكر رحمهم الله : قيل من لم يحفظ الله حيث يرغب وحيث يرهب وحيث يشتهي وحيث يغضب فقد استكمل الكفر ولم يذكره المصنف للاختصار ولانه يستفاد من كونهم اركانا للكفر وإنما حرم الغضب اذا كان لغير الله أو كان لله لكن استعمله حيث يصالح الدين وهو عالم بأن الصالح الدين قال الشيخ احمد الشماخي : الشهوة والغضب اصلان للارغبة والرهبة وذلك أنه ثوران دم القلب وانتشاره اما لارادة الانتقام من دونك فغضب واما لطلب الملاذ فشهوة وانقباضه عن الاول جبن ورهبة وعن الثاني قناعة أي لكن ثوران دم القلب لطلب الملاذ قد يكون أقل من ثورانه لارادة الانتقام . ولا يخفى أن الغضب ضروري لا كسبي فلما أخذ عليه المنهي عنه انما هو الانصات اليه بعد حضوره والاذعان والاقامة على انفاذه بالجراحة والقلب أو بأحدهما فان الغضب اذا حضر كان الانسان يتصرف في انفاذه بفكره ويقول في قلبه كيف فعل في كذا وأنا لا اتأهل له أو كيف لم يفعل لي كذا وأنا أهل له وكذا غيره أو يقول افعل كذا أو لا تفعل

كذا مما عدم فعله حرام وذلك فكر سريع أو بطيء فهذه أسباب ازدياده بعد وقوعه وأسباب انفاذه فتعاطي هذه الأسباب هو المؤاخذ المأخوذ عليه بل يقطعها بأن يقول مثلاً أنا أهل لذلك أو الله هو الذي قدر ذلك علي لا هذا الفاعل أو التارك قل رسول الله ﷺ لرجل « لا تغضب ولك الجنة » أي لا تتعاط أسباب الغضب والحال أن لك الجنة على ما أغضبت عليه أن صبرت لأن الأمر الضروري لا ينهي عن تركه أو فعله لأنه ليس كسبياً فيؤمر بكسبه أو بترك كسبه أو المعنى لا تغضب وإن ترك الغضب يورث الخصال والأفعال المقتضية للجنة أو رأى من ذلك الرجل وفاء بدين الله إلا أن فيه غضباً بحيث لا يمنعه من الجنة إلا ما يخاف عليه من الغضب فقال لك الجنة على أن لا تغضب فقد كان ﷺ يغضب حتى تحمر وجنتاه وقال « اللهم اني بشر أغضب كما يغضب البشر » ولكنه كان لا يغضب للدنيا فاذا اغضبه الحق لم يقربه أحد ولم يقم اغضبه شيء حتى ينتصر له وقال رجل لاسمان أوصني يا أبا عبد الرحمن فقال : لا تغضب قال لا أقدر قال فاذا غضبت فامسك لسانك ويديك ويجوز والله أعلم أن يكون المعنى لا تجمل نفسك بمرتبة تغضب فيها بأن تعتقد لنفسك الهوان والذل حتى إذا أصابك ما تكره وجدتك متمهداً له ويجوز والله أعلم أن يريد بالنهي عن الغضب الأمر بالأسباب التي توجب حسن الخلق من السكرم والسخاء والحلم والحياء والتواضع والاحتمال وكف الأذى والصفح والمفوكظم الغيظ والطلاقة وسائر الأخلاق الجميلة فإن النفس إذا تخلفت بهذه الأخلاق وصارت لها عادة اندفع عنها الغضب عند حصول أسبابه والاحتمال الأول أظهر وقد قال الله تعالى « ولما سكنت عن موسى الغضب - وإذا ما غضبوا هم يغفرون » فدللت الآيتان أن الغضب في نفسه غير مؤاخذ به وإنما يؤاخذ باتباع مقتضاه وقال الله تعالى « والكاذمين الغيظ » الآية وروى البخاري ومسلم

« ليس الشديد بالصرعة وإنما الشديد الذي يملك نفسه عند الغضب » بضم الصاد المهملة وفتح الراء أي المبالغ في صرع غيره وروى مسلم « ما تعدون الصرعة فيكم قلنا الذي لا يصرعه الرجال قال ليس ذلك ولكن الذي يملك نفسه عند الغضب » وعن مجاهد أن النبي صلى الله عليه وسلم مر بقوم يرفعون حجراً ينظرون إياهم أقوى فقال النبي صلى الله عليه وسلم « ما هذا قالوا حجرة لاشدنا فقال إلا أخبركم بأشد منه قالوا نعم قال الذي يكون بينه وبين أخيه شحناء فيغلب شيطاناه وشيطان أخيه فيأتيه حتى يكلمه » وفي رواية « إلا أنبئكم بأشدكم قالوا بلى قال الذي يمتلي غيظاً ثم يصبر » وروى البخاري عن أبي هريرة عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال له رجل : أوصني قال « لا تغضب » فردد مراراً قال « لا تغضب » ولعل هذا الرجل أبو الدرداء فقد أخرج الطبراني عنه قلت : يا رسول الله داني على عمل يدخلني الجنة قال « لا تغضب ولك الجنة » لكن لا تكرار فيه اللهم إلا أن يقال كان ولم يحكمه وحكا أبو هريرة أو هو حارثة بن قدامة عم الأحنف بن قيس فقد أخرج أحمد عنه أنه قال سألت النبي ﷺ قلت يا رسول الله قل لي قولاً وأقل علي أعقله قال « لا تغضب » فاعتدت عليه مراراً كل ذلك يقول لا تغضب لكن نازع في هذا يحيى القطان بأنهم يقولون إن حارثة تابعي لأصحابي ومعنى قوله في الحديث الأول قال لا تغضب أنه قال ذلك في كل مرة ردد السائل سؤاله ونبه بتكرار ذلك على عظم نفع ترك الغضب ونموم نفع تركه فهو كما قال له العباس : علمني دعاء أدعو به يا رسول الله فقال « سل الله العافية » فأعاده مراراً فقال له « يا عباس ياعم رسول الله سل الله العافية في الدنيا والآخرة فانك إذا أعطيت العافية أعطيت كل خير » وقيل يحتمل أنه ﷺ علم من هذا الرجل كثرة الغضب بخصه بهذه الوصية وفي بعض طرق الحديث عن ابن عمر ماذا يبعدني من غضب الله قال « لا تغضب » وفي طريق

أخرى أن رجلاً قال لرسول الله ﷺ أوصني ولا تكثر علي أو قال مرني بأمر وقله علي كي أعقله قال « لا تغضب » وفي طريق أخرى علمني شيئاً أعيش به في الناس ولا تكثر علي قال « لا تغضب » وفي أخرى قلت يا رسول الله أوصني قال « لا تغضب » ففكرت حين قال النبي ﷺ ما قال فإذا الغضب يجمع الشر كله ومن ثم قال جعفر بن محمد : الغضب مفتاح كل شر وقيل لابن المبارك اجمع لنا حسن الخلق في كلمة قال : ترك الغضب واخرج محمد بن نصر أن رجلاً أتى النبي ﷺ من قبل وجهه فقال يا رسول الله أي العمل أفضل قال « حسن الخلق » ثم أتاه عن يمينه وقال له ذلك فقال كذلك ثم عن شماله كذلك ثم عن خلفه فالتفت إليه فقال « مالك لا تفقه حسن الخلق هو أن لا تغضب أن استطعت » وهو مرسل ويناسب ما ذكرته من أن الغضب ضروري ماروي أن رجلاً قال لسلیمان ﷺ أوصني قال « لا تغضب » قال لا أقدر قال « فإذا غضبت فامسك لسانك ويدك » وإن يجي قال لعيسى عليهما السلام « أوصني قال لا تغضب قال لا أستطيع أن لا اغضب إنما أنا بشر قال لا تقن مالا قال حسبي » وروى هذا عن عيسى ولو قيل أن هذا لم يصح عن سليمان وعيسى عليهما السلام وإن حديث النهي عن الغضب مراراً ونحوه مما فيه النهي عنه مما مر من بدائع الجوامع التي خص بها نبينا محمد ﷺ وهو كلمة متضمنة لجامع الخير مانعة عن قبائح الشر وروى أن يجي قال لعيسى عليهما السلام « أي شيء أشد قال غضب الله قال وما يقرب من غضب الله قال أن تغضب قال فما يبدي الغضب قال الكبر والفخر والتعزز والحمية » قلنا والماراة والمضارة والغدر وشدة الحرص على فضول المال والجاه والزهو والعجب والمزاح والهزل والهزء والتغيير وعنه ﷺ « من كف غضبه ستر الله عورته » أي لأن الغضب يخرج الإنسان إلى ما لا يليق وقال بعض البغاة : من رد غضبه هد من أغضبه

وعن داود وسليمان عليهما السلام « إياك وكثرة الغضب فإن كثرت تستخف فتؤاد الرجل الحليم » وقال عكرمة في قوله تعالى « وسيدا وحصورا » السيد هو الذي لا يغلبه الغضب وقال ﷺ « الغضب يفسد الإيمان كما يفسد الصبر المسيل » وقال ﷺ « ما غضب أحد إلا أشفى على جهنم » وقال رجل أي شيء أشد من جهنم قال « غضب الله » قال فما يبعدني من غضب الله قال « لا تغضب » وعن ذي القرنين رحمه الله أنه لقي ملكاً فقال له : علمني علماً ازداد به إيماناً وبقينا قال : لا تغضب فإن الشيطان أقدر ما يكون علي ابن آدم حين يغضب فرد الغضب بالكظم وسكنه بالتؤدة وإياك والمجلة فانك إذا عجلت أخطأت حظك وكن سهلاً ليناً للقريب والبعيد ولا تكن جباراً عنيداً وجاء شيطان راهباً يضله فلم يطقه وقال له الراهب أخبرني أي أخلاق بني آدم أهون لك عليهم قال الحدة أن الرجل إذا كان حديداً قلبناه كما يقلب الصبيان الكرة قال بعض الانصار : رأس الحق الحدة وقائدة الغضب وقال الشيطان كيف يغلبني ابن آدم إذا رضى جئت حتى أكون في قلبه وإذا غضب طرت حتى أكون في رأسه قال مجاهد : قال إبليس إذا غضب ابن آدم قال بما لا يعلم وعمل بما يندم وقال حكيم : المالك لنفسه من لا تذله الشهوة ولا يصرعه الهوى ولا يغلبه الغضب وقال بعض : إياك وعزة الغضب فإنه يصيرك إلى ذلة الاعتذار وعن ابن مسعود رحمه الله انظر إلى حلم الرجل عند غضبه وما أعلمك بحلمه إذا لم يغضب قال بعض السلف لابنه : يا بني لا يثبت العقل عند الغضب كما لا يثبت روح الحي في التنور المسجور ويقال الغضب عدو العقل والغضب غول العقل ويروى أن نبياً من الأنبياء قال لمن معه من تكفل لي أن لا يغضب فيكون معي في درجتي ويكون بعدي خليفتي فقال شاب أنا ثم أعاد فقال أنا وفي فلما مات كان في منزله بعده وهو ذو الكفل سمي لتكفله بذلك وقيل لأنه تكفل

وهو غليان دم القلب لارادة الانتقام

مائة رجل فروا اليه من القتل وقيل كفيل برجل صالح كان يصلي كل يوم
كذا صلاة وفي الحديث « ان منكم سريع الغضب سريع الرضى فاحداهما
بالاخرى ومنكم بطيء الغضب بطيء الرضى تكون احداهما بالآخرى
وخيركم بطيء الغضب سريع الرضى وشركم من كان سريع الغضب بطيء
الرضى » وهو غليان دم القلب لارادة الانتقام وذلك لضيق النفس
عن تحمل ما أصيب به وذلك حد غير جامع لانه لم يشمل غليان دم القلب
لدفع ما يؤذى فالاولى أن يقول غليان دم القلب طلبا لدفع ما يؤذى عند
خشية وقوع الايذاء والانتقام ممن حصل منه الاذى بعد وقوعه وقد
يجاب عندي بأن الغضب بان يريد الانتقام ممن توجه الى ايذائه ولو لم يقع
الايذاء بعد ذلك التوجه اهانة له فيتضرر بها فيريد الانتقام فيكون الحد
جامعا وقال السعد : الغضب حركة النفس مبدأها ارادة الانتقام ومثله قول
بعض انه تغير يتبعه غليان دم القلب لارادة الانتقام والغيظ أصل الغضب
وكثيرا ما يتلازمان وقد فرق بأن الغيظ لا يظهر على الجوارح والغضب
يظهر على الجوارح ويفيد الحد أن الغضب لا يكون الا على المغلوب أو
المرجو أن يكون مغلوبا فان كان على مغلوب اشتعلت نار الغضب في القلب
وغلى بها دم القلب وانتشر في العروق وارتفع الى اعلى البدن كارتفاع الماء
الذي يغلى في القدر فينصب في الوجه فيحمر الوجه والعينان وانما يظهر من
تحت الجلد لرقته وصفائه كما تحكي الزجاج لصفائه ما في داخلها وان كان
على من رجا أن يكون مغلوبا انتشر الدم كذلك اذا استشعر أن يكون
مغلوبا له وانقبض اذا استشعر أن يكون غير مغلوب له فيتردد بين
انقباض وانبساط واصفرار واحمرار ويضرب تارة هكذا وتارة هكذا
أو يكون بين صفرة وحمرة وذلك أنه اذا ضره غالبه وكان له قصد في
الانتقام لو كان يصيبه انقبض الدم من ظاهر الجلد الى باطنه وجوف

القلب فيصفر ويصير جزعا والغضب مخلوق من النار ممجون بطينة
الانسان قال عليه السلام في خطبة « الا إن الغضب جرة تتوقد في قلب ابن آدم
أما ترى الى انتفاخ أوداجه واحمرار عينيه فمن أحس بشيء من ذلك فليلزم
بالارض » وفي رواية « واذا أحس أحدكم فليجلس ولا يعمده الغضب »
أي لا يعمده الى غيره بالانتقام وقال عليه السلام « اذا غضب أحدكم فليتوضأ
بالماء فان الغضب من النار وانما تطفأ النار بالماء » وفي رواية « ان الغضب
من النار وان الغضب من الشيطان وان الشيطان خلق من النار وانما
تطفأ النار بالماء واذا غضب أحدكم فليتوضأ » وروى أبو نعيم عن أبي
موسى الخولاني أنه كلم معاوية بشيء وهو على المنبر فغضب ثم نزل
فاغتسل ثم عاد الى المنبر وقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « ان الغضب
من الشيطان وان الشيطان من النار والنار تطفأ بالماء فاذا غضب أحدكم
فليتغسل » وعنه عليه السلام « ان الغضب جرة تتوقد في القلب ألم تر الى
انتفاخ أوداجه وحمرة عينيه فاذا وجد أحدكم شيئا من ذلك فان كان قائما
فليجلس وان كان جالسا فليتم وان لم يزل عنه ذلك فليتوضأ بالماء البارد فان
لم يزل فليغتسل فان النار لا يطفئها الا الماء » وفي رواية « اذا غضب
أحدكم فليتوضأ بالماء البارد فان الغضب من النار » وغضب عمر رضي الله
عنه فدعا بماء فاستنشق وقال : ان الغضب من الشيطان وهذا يذهب
الغضب ويترتب على الغضب من الفساد تغير ظاهر البدن وارتداد
اطرافه وخروج أفعاله عن الاعتدال واضطراب حركته وكلامه وتربد
أشداقه واعوجاج أعضائه واستحالة خلقه حتى لو رأى نفسه اسكن
غضبه حياء من قبح صورته ولو كشف له عن باطنه لراه أقبح من ظاهره
فانه عنوانه الناشيء عنه وينطق لسانه بالشتم والقبيح مما يستحي منه لو
زال غضبه ويبطش بالمغضوب عليه ان تمكن منه والا رجع عليه غضبه
فيمزق ثوبه ويلطم وجهه ويضرب يده بالارض والصغار والدواب ويعبدو

كالولهان والمجنون ويثب من مجلسه كالنمر ويلتفت يمينا وشمالا كالقرد بسرعة ولا يفهم ما يلقى اليه كالبهيمة ولا ينصت الى من يظهريه كأنه أحمق وربما قويت عليه نار الغضب فاطفأت بعض حرارته الغريزية فيغشى عليه وان أعدمتها كلها مات لوقته . وكان سبب موت مروان بن عبد الملك كلام مع أخيه سليمان فمجل عليه سليمان فقال يا من يلحق امه ففتح فاه ليحييه فامسك عمر بن عبد العزيز علي فيه ورد كلامه وقال يا ابن عبد الملك أخوك وامامك فقال قتلتني يا ابا حفص فقال له ما صنعت بك فقال رددت في جوفى آخر من الجمر فقال لجنبه فأت من ساعته فان الغضب اما بافراط أو بتفريط أو باعتدال فهذا الذي يصل به الموت أو يكاد أو يخرج من سياسة العقل والدين هو الذي بافراط وربما زاده الوعظ غما فان راجع نفسه لم ينطفئ نور عقله بدخان الغضب فان معدن الفكر الدماغ ويتصاعد عند شدة الغضب من غليان دم القلب دخان مظلم الى الدماغ يستولي على معادن الفكر وربما تعدى الى معادن الحس فتظلم عيناه وتسود عليه الدنيا بأسرها ويكون دماغه على مثال كهف اضمرت فيه نار فاسود وجهه وحمي مستقره وامتلات بالدخان جوانبه وكان فيه سراج ضعيف فالسفينة في ملتطم الامواج عند اضطراب الرياح أحسن حالا وارجى سلامة من النفس المضطربة غيظا لان في السفينة ما يحتمل لتسكينها وأما القلب فهو صاحب السفينة وقد سقطت حملته اذا عمه الغضب وأصممه وربما تقوى نار الغضب فتفنى الرطوبة التي بها حياة القلب فيموت صاحبه غيظا كما تقوى النار في الكهف فيتشقق وتنهد أعاليه على أسافله وربما دعا على نفسه أو ماله أو أهله فيصادف ساعة الاجابة فيستجاب له قال جابر بن عبد الله : سرنا مع رسول الله ﷺ في غزوة ورجل من الانصار على ناصح له فتلدن عليه بعض التلدين فقال له سر لعنك الله فقال ﷺ « انزل عليه فلا يصحبنا ملعون لا تدعوا على أنفسكم ولا تدعوا على أولادكم ولا تدعوا على أموالكم لا توافقوا

من الله ساعة اجابة فيستجيب لكم » وأما الذي بتفريط فهو الذي ضعف ثوران القلب فيه وقد يفقده الانسان رأسا وكلا ضعفه وفقده مذموم يقال لاحمية له نجب معالجته ليغضب للحريم والدين وحيث يجب قال الشافعي : من استغضب ولم يغضب فهو حمار ومن استرضى ولم يرض فهو شيطان وأما الذي باعتدال فهو الغضب الذي ينتظر فيه اشارة العقل والدين فيشتد عند وجوب الشدة ويتوسط عند حسن التوسط وبزول عند وجوب الحلم قال الله تعالى « أشداء على الكفار » وقال « واغلظ عليهم » وقال ﷺ « خير الامور أوساطها » وقال الله تعالى « واخفض جناحك لمن اتبعك من المؤمنين » وقال لقمان : يا بني لا تكن حلوا عند السفهاء فيبتلعوك ولا مرا عند الفقهاء فيرفضوك وفي المثل لا تكن رطبا فتعصر ولا يابسا فتكسر والله أعلم ويقال من ظهر غضبه قل كيده ويمالج الغضب بالغسل بالماء كما مر وبان يقول أعوذ بالله من الشيطان الرجيم لان الغضب من الشيطان روى البخاري ومسلم استب رجلان عند النبي ﷺ وأحدهما يسب صاحبه مغضبا قد احمر وجهه فقال ﷺ « اني لاعلم كلمة لو قالها لذهب عنه ما يجد لو قال أعوذ بالله من الشيطان الرجيم » فقالوا للرجل أما تسمع ما قال النبي ﷺ قال اني لست بمجنون وكان ﷺ اذا غضبت عائشة يأخذ بأنفها ويقول « يا عُوَيْشُ » أو يا عُوَيْشُ برد الهمة الى ياء وادغام ياء التصغير فيها « قولي اللهم رب محمد اغفر لي ذنبي وأذهب غيظ قلبي وأجرني من مضلات الفتن » ويمالج الغضب أيضا بالسكوت قال حكيم من الحكماء : دواء الغضب بالسكوت وروى أحمد عن النبي ﷺ « اذا غضب أحدكم فليسكت اذا غضب أحدكم فليسكت » قاله ثلاثا أي لان الغضب يصدر عنه من قبائح الاقوال ما يوجب الندم عنه وتشب به نار الفتنة لما بعد ويمالج أيضا بازالة الحالة التي يتهيأ بها للانتقام كما مر عنه ﷺ « ان كان قائما فليجلس وان كان قاعدا

فليتم « وروى أحمد وأبو داود » اذا غضب أحدكم وهو قائم فليجلس
فان ذهب عنه الغضب والا فليضطجع « وذلك ان القائم متهم للانتقام
والجالس دونه والمضطجع دونهما وقال عليه السلام لابي ذر رحمه الله « اذا
غضبت فان كنت قائما فاقعد وان كنت قاعدا فاتكى وان كنت متكئا
فاضطجع » ويعالج بالنظر الى من قدر عليه وهو الله تعالى ومن هو أعظم
منه أو مساو له لعله يقدر له قال عوف بن محمد : لما استعملت على اليمن
قال لي أبي أوليت قلت نعم قال اذا غضبت فانظر الى السماء فوقك وإلى
الأرض تحتيك ثم إلى خاتمتها وعن المعتز بن سليمان كان رجل ممن قبلكم
يغضب فيشتد عليه غضبه فكتب ثلاث صحائف فأعطى كلا رجلا
فقال للاول اذا غضبت فأعطني هذه ، وقال للثاني اذا سكن بعض غضبي
فأعطني هذه ، وقال للثالث اذا ذهب غضبي فأعطني هذه فاشتد غضبه
يوما فأعطى الاولى فاذا فيها ما أنت وهذا الغضب انك لست باله انما
أنت بشر يوشك ان يأكل بعضك بعضا فسكن بعض غضبه فأعطى
الثانية فاذا فيها ارحم من في الأرض يرحمك من في السماء فأعطى الثالثة
فاذا فيها خذ الناس بحق الله فانه لا يصلحهم الا ذاك أي لا تمطل الحدود .
ويحكى ان ملكا كتب في رقعة ارحم من في الأرض يرحمك من في السماء
- أي أمره وسلطانه وملأه نكته - وبل لسلطان الأرض من سلطان السماء
وبل لحاكم الأرض من حاكم السماء اذكرني حين تغضب أذكرك حين
اغضب ثم دفعها الى وزيره وقال : اذا غضبت فادفعها الي فسيكون كلما
غضب دفعها اليه فينظر فيها فيسكن غضبه وقيل لم يكن في بي
اسرائيل ملك الا ومعه حكيم اذا غضب أعطاه صحيفة فيها : ارحم
المسكين واخش الموت واذكر الآخرة يقرأها حتى يسكن غضبه .
ويروى ان الله تعالى يقول في بعض كتبه « يا ابن آدم اذكرني حين تغضب
أذكرك حين اغضب فلا أحقك فيمن أحق » وبعث عليه السلام وصيفا إلى

حاجة فابطأ فلما جاء قال « لولا القصاص لا وجعتك » يعني يوم القيامة
كما قال عمر رضي الله عنه : من اتقى الله لم يشف غيظه ومن خاف الله لم
يفعل ما يريد ولولا يوم القيامة لكان غير ما ترون وقد يغضب ويعمل
بمقتضاه فينقمه المغضوب عليه بمثل ذلك أو أكثر أو أقل ويسمى في
مراقبته وهدم شأنه فيطول الله أكثر من كتم الغيظ وأشد ويتشوش
عليه أمر دينه . ويعالج أيضا بمعرفة قبح صورته عند الغضب كسبع
وكلب ومعرفة أن ترك الغضب سيرة الانبياء فما يكون به كالانبياء
خير مما يكون به كالكلب ويعالج بإزالة الداعي للانتقام وهو أن يقال
انك مغلوب حقير فيستحضر ان حقارة الآخرة أخزى وأذل ويعالج
باستحضار ثواب الحلم مثل ما روي « انه ينادي يوم القيامة ليقم من أجره
على الله فلا يقوم الا من عفا » وقال عبيدة لعمر رضي الله عنه : ما تقضي
بالعدل ولا تعطي الحق وروى ما تعطي بالعدل ولا تعطي الجزلة فغضب
واحمر وجهه فقال له ابن أخي عبيدة وقد دخلا عليه معا : يا أمير المؤمنين
ألم تسمع أن الله تعالى يقول « خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن
الجاهلين » وهذا جاهل قال صدقت فكانما كان نارا فأطفئت رواه مالك
ابن أوس وهو القائل يا أمير المؤمنين ألم تسمع الى آخره وفي رواية وكان
وقفا على كتاب الله اذا تلى عليه كثير التدبر فيه فتدبرها وخلي الرجل ولم
يذكر في هذه الرواية قوله وهذا جاهل ولا قوله قال له صدقت الى آخره
ويعالج بمعرفة أنه في حالة غضبه مكاف كغيرها وأما ما روي عن الفضيل
الثلاثة لا يلامون على غضب الصائم والمريض والمسافر وما روي عن الاحنف
ابن قيس يوحى الله الى الحافظين لا تكتبوا على عبيدي في صنجره شيئا
فلعله ان ضعف عقله حتى يخرج عن حد التكليف بما أصيب أو بكلام
لا يضر به أحدا ولا يشرك أو ينافق به أو يضرب نحو أرض وكان سبب
غضبه مباحا كسفر مباح أو عبادة كصوم أو من الله كمرض وأما الاشراك

وهلاك مستعمله في غير حل كغضب على أمر معروف وناه عن منكر
وجاز على ذي منكر وأمر به وناه عن معروف

والنفاق والقتل والطلاق ونحو ذلك فتعمد عليه اجماعا وقيل خلافا وفيه أنه
ان بتميز فكلف والا فلا وعن ابن عباس ومائشة رضى الله عنهم يقع
طلاق الغضبان وافق به غير واحد من الصحابة وأقوى ما يعالج به الغضب
التوحيد الحقيقي ان يعلم أنه لا يقع شيء في الوجود الا باذن الله واما غيره
فواسطة أكبر وهي من له عقل واختيار كالانسان وأصغر وهي من
لا عقل له ولا اختيار كالعصا وأوسط وهي ماله اختيار دون العقل كالذواب
فالغضب اما على الله تعالى فذلك جرأة تنافي العبودية أو على المخلوق
فأشراك ويعالج أيضا بما روى عن معاوية أنه قال : ما غضبي على من أقدر
عليه وعلى من لا أقدر عليه أي من قدر عليه عاقبه ان شاء بلا غضب
ومن لم يقدر عليه فلم الغضب وهو لا يفيد فالغضب على كل حال زيادة
ألم وتعب والشيء اما لا بد منه للناس كافة كلهم يطلبه كالقوت وسلامة
البدن من الضرب واللباس فهذا يغضبون عليه كلهم واما مستثنى في حق
كل أحد كالجاه وفضول المال فهذا لا يجوز الغضب عليه والزاهد لا يغضب
عليه واما لا بد منه لبعض كاداة العنقة للصانع والكتاب للعالم فهما
يغضبان على ذلك اذا اخذ أو أفسد فليظنرا كيف يغضبان ﴿ وهلاك
مستعمله في غير حل ﴾ بان يعمل بمقتضاه أو يتصور بصورة الغضبان
مثل ان يغلف صوته ويعنف به ويتكلف انقباض وجهه ﴿ كغضب على
أمر معروف وناه عن منكر ﴾ وفاعل حلال أو عبادة فريضة أو سنة
أو مستحبة أو مباح لم توجب الحكمة الغضب عاياه وربما جاز الغضب
في المباح تأديبا وجاز في المكروه ﴿ وجاز ﴾ وليس بواجب لجواز التوصل
الى الحق بغير غضب ﴿ على ذي منكر ﴾ أو معصية ﴿ وأمر به ﴾ أو
بمعصية ﴿ وناه عن معروف ﴾ أو مباح لا يوجب النهي ومعنى قول

وعلى مبتدع

الشيخ أحمد : وكذلك من غضب على من لا يستحق الغضب أنه يجوز له
أن يغضب على من غضب على من لا يستحق الغضب ﴿ وعلى مبتدع ﴾ بمعنى
عنه قوله : على ذي منكر لكن عطفه عطف خاص على عام لمزيد تأكيد هذا
الخاص . والبدعة اما محرمة كالسكر والاشتغال بمذاهب أهل البدع
المخالفة للسنة واما فرض كالاشتغال بعلوم العربية المتوقف عليها فهم
كتاب الله وسنة رسوله ﷺ لكن على الكفاية وأما مكروه واما
مندوب اليها كصلاة التراويح جماعة واما مباحة كالمناخل وهي أول
ما حدث بعد النبي ﷺ ومن المباحة الملاعيق . وعن بعض ثلاثة لو كتب
على الظفر لو سمعن وفيهن خير الدنيا والآخرة اتبع ولا تبتدع واتضع
ولا ترتفع ومن تورع فلا يتسع وعن ابن مسعود عمل قليل في سنة خير
من عمل كثير في بدعة وعن حذيفة عنه ﷺ لا يقبل الله لصاحب بدعة
صلاة ولا صوما ولا صدقة ولا حجا ولا عمرة ولا جهادا ولا صرفا ولا
عدلا ويخرج من الدنيا كما تخرج الشمعة من العجين ويقال اماتة بدعة
خير من احياء سنة لان البدعة اذا استمرت صارت سنة قال الشاعر :
وخير أمور الدين ما كان سنة وشر الأمور المحدثات البدائع
والبدعة المحرمة ما خالف كتاب الله وسنة رسوله ﷺ وقيل لمالك
يا أبا عبد الله هنا قوم يأكلون كثيرا ويشربون كثيرا وبرقصون كثيرا
فقال انكارا عليهم : اصبيان هم أم مجانين لا يفعل هذا أهل العقل والمروءة
وتلا قوله تعالى « اتخذوا دينهم هزوا ولعبا » قال القشيري من فقهاء
المغرب الأقصى ونسبه لابن عباس : سيأتي قوم يبدعون البدائع
ويسمون أنفسهم مرابطين يلبسون الدفافيس ؟ ويجعلون في أعناقهم
القناديس فاذا رأيتهم على تلك الحال فلا تخالطهم لقوله تعالى « الذين
اتخذوا دينهم هزوا ولعبا » وغرتهم الحياة الدنيا والقناديس السبح قال

وعلى المطلوب بحق لازم وان بولاية ولا يتكلم

القرطبي : سئل الطرطوشي عن قوم يجتمعون ويقرءون القرآن وينشدون الشعر ويرقصون ويضربون بالدف ويجوز حضورهم قال : مذهب هؤلاء الصوفية بطلالة وجهالة وضلالة وما الاسلام الا كتاب الله وسنة رسوله ﷺ وأما الرقص والتواجد فأول من أحدثه أصحاب السامري حين اتخذوا العجل فعلوا ذلك عنده وإنما كان يجلس النبي ﷺ مع أصحابه كأنما على رؤوسهم الطير من الوقار فيمنبغي للسلطان ونوابه أن يمنهم من الحضور في المساجد وغيرها ولا يحل لاحد يؤمن بالله واليوم الآخر أن يحضر معهم ولا يعينهم على باطلهم هذا مذهب الائمة الاربعة وغيرهم من ائمة المسلمين وأنشدوا :

والرقص تقص والغناء سفاهة ان التواجد خفة في الراس

والله ما رقصوا لطاعة ربهم لكن لما هشموه في الاضراس

وذكر ابن غازي سقطت شهادة من يحضر اللهو أو مجالس المبتدعة والزنادقة والذين يقفزون ويتشطحون ويزعمون أنهم مرابطون وصالحون « أولئك يلعنهم الله » الآية « وعليهم لعنة الله » الآية ومن حضر ذلك بطلت شهادته « وعلى المطلوب » ممتنع « بحق لازم » له في نفسه أو ماله كعبده أو من ولي أمره كما قال « وان بولاية » على غيره كيتيم ومجنون وغائب يطالب بأن يكون وليا عليهم اذ هو أنسب أو يطالب بإزالة مضره ما لهم على غيرهم وبكف يتيمة ومجنونه عن الضرر وبإتيانهم للتأديب وما أشبه ذلك وأراد بالجواز عدم الحرمة وعدمها يشمل الوجوب والاستحباب فقد يقتضي الحال الغضب على هؤلاء اذا كانوا يرتدعون به فقط فيجب وان كانوا لا يرتدعون به استحب وان كانوا يرتدعون بدونه فلا يغضب عليهم الا باعتبار الابلاغ والتوكيد عليهم لئلا يعودوا لمثله ويرتدغ غيرهم أيضا فيستحب أيضا « ولا يتكلم »

ولا يتبسم بوجهه ولا يلان له الا ان رى اخراج الحق منه بذلك أو دفع ضربه وجاز اظهار غضب لمن تريد نصحه ان كان لا يقبله الا به وكذا لمسلم تعاتبه وتنصحه وتظهر له فراقا ان لم ينته أو رأيت ذلك أزجر له

ذلك المطلوب الا بما لا بد منه « ولا يتبسم بوجهه ولا يلان له » في كلام ان تكلم له بما لا بد منه ولا ينظر ولا بطلاقة وجه ولا باعطاء أو اعانة في حق أو بدفع عنه أو جلب له « الا ان رى اخراج الحق منه » أو ممن يليه في بدن أو مال « بذلك » المذكور من التكليم والتبسم والا لانه « أو دفع ضربه » أو جلب نفع منه احتيج اليه لا بد « وجاز اظهار غضب لمن تريد نصحه ان كان لا يقبله » أي النصيح « الا به » أي بالغضب ولو في مباح « وكذا » اظهار الغضب « لمسلم » أي متولى « تعاتبه وتنصحه وتظهر له فراقا ان لم ينته » عن ذلك للمباح أو المسكروه « أو رأيت ذلك أزجر له » وسواء في ذلك معصية أحدثها أو غيرها وكذا غير المتولى يعاتبه ان شاء وينصحه ويظهر له فراقا ان لم ينته ان شاء فان الغضب اذا كانت فهو طاعة قالت عائشة رضي الله عنها : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم خلقه القرآن يرضى لرضاه ويسخط لسخطه ولشددة حيائه ﷺ كان لا يواجه أحدا بما يكره قيل لا يعرف الكراهة في وجهه أحد وينضب لله حتى ينفخ عرق في وجهه بين عينيه أخرج البيهقي والطبراني في الاوسط عن علي عنه ﷺ « خير امتي احداؤها » أي غيرة على الحريم والدين والنصيحة فرض قال أبو الربيع : تشاوروا فيما بينكم البين وتناصحوا وتوادوا فان المشورة تثبت المودة وتذهب بالحقد والضغينة . وقيل ماخاب من استغار ولا ندم من استشار ومن نصح غيره فليجتهد لقوله ﷺ « من غشنا فليس منا » قال أبو الربيع : قال الشيخ - يعني محمد بن بكر رحمه الله - فقد الناس من يشاورونه في أمر دنياهم كما فقدوا من يستفتونه في أمر دينهم

وبشاوروا أهل الدنيا وغير الأمين إذا كان يعرف كيف النصيحة ويرد نظره ويميز فيما قيل له ويعرف الحق من الباطل فإذا كان كذلك جازله مشاورة من جرب الأمور والنصيحة لا تكتم ولا تخاصم والمبالغة في النصيحة تورث العداوة والنصيحة جيدة لأنها تحتاج إلى السياسة وقال: صارت النصيحة في زماننا هذا غيبة وقال: لا خير في قوم لا يتناصحون ولا يحبون النصيحة وقال: إذا كان قوم في منازلهم يأمرؤن بالمعروف وينهون عن المنكر كانوا في ستر الله وأمانه ماداموا كذلك فمن عصي الله منهم في السر عاقبه الله وحده ولا يزالون كذلك مادام فيهم رجل واحد يأمر وينهى وإذا استووا عمتهم العقوبة مادام فيهم واحد منهم وقيل إذا عوقب قوم ولم يتوبوا أتهم عقوبة أعظم من الأولى والنصيحة لغة تقيض الغش وهي الإخلاص والتصفية وشرعا إخلاص الرأي من الغش المنصوح وإن شئت فقل بذل المودة والاجتهاد في المشورة ومعنى النصيحة عماد الدين النصيحة كالحج عرفة والنصح لله فعل ما أمر وترك ما نهى عنه وذلك شامل لتنزيهه عن صفات الخلق وشكر نعمه وولايته عليه وبراءة عاصيه وروى «أحب ما تعبد به عبدي النصيح لي» وقال الحواريون لعيسى: من الناصح لله قال «الذي يقدم حق الله على حق الخلق» أي حق نفسه ومعنى نصيح رسوله ﷺ أتباعه كما روى المسور بن مخرمة عن عروة بن مسعود الثقفي أنه وفد على رسول الله ﷺ فرجع إلى قومه فقال: يا قوم وفدت على قيصر وكسرى والنجاشي والله ما رأيت ملكا تعظمه أصحابه من تعظيم أصحاب محمد ومحمد ما انتقم نخامة إلا وقعت في كف رجل منهم فذلك بها وجهه وجلده وإذا أمرهم ابتدروا أمره وإذا توضأ افتتلوا على وضوئه وإذا تكلم خفضوا أصواتهم ولا يحدون النظر إليه تعظيما له والنصح للإمام أن يمينه في أمر الدين بالمسلم وتجويد الرأي وفي الدنيا والإمام أعم من الخليفة كل خليفة إمام ولا عكس والإمام القائم بأمر المسلمين

والإمامة أربعة أوجه، إمامة وحي وهي النبوة، وإمامة وراثية وهي العلم، وإمامة عبادة وهي الصلاة، وإمامة مصلحة وهي الخلافة والنصح للعلماء قبول روايتهم وإحسان الظن بهم ونشر مناقبهم والإحسان إليهم قال سهل بن عبد الله: لا يزال الناس بخير ما عظموا السلطان والعلماء فإن الله يصالح دينهم ودنياهم وإذا استخفوا فسد دينهم ودنياهم ونصح العامة إرشادهم لدينهم ودنياهم إذا رأيت من لا يحسن الصلاة فعلمه وكذا الوضوء وغيره هذا هو الحق وقيل لا يجب ذلك ونسب لابن العربي والله سبحانه يرفق قال ابن العربي: من أراد أن ينصح أحدا مهده بساطا قبل النصيح ويرى نفسه دون المنصوح ويوطن نفسه على تحمل الأذى الحاصل من جهة النصيح في العداوة وأقبل الحسن والحسين على شخص يفسد وضوءه فقال أحدهما الآخر: تعال نرشد هذا الشيخ فقال أحدهما يا شيخ نريد أن نتوضأ بين يديك حتى تنظر إلينا وتعلم من يحسن منا الوضوء ومن لا يحسن ففعلا ولما فرغ من وضوءهما قال أنا والله الذي لا يحسن الوضوء وأما انتما فكل واحد منكما يحسن وضوءه فانتفع بذلك منهما من غير عنف ولا توبيخ وكان من دعائه ﷺ «أستلك كلمة الحق في الرضى والغضب» وأخرج الطبراني «ثلاث من أخلاق الأيمان، من إذا غضب لم يدخله غضبه في باطل، ومن إذا رضى لم يخرج من حق، ومن إذا قدر لم يتعاط ما ليس له» وأما الثواب في ترك الغضب إذا كان الغضب لغير الله من حق نفسه روي أحمد ومثله لابن ماجه عن ابن عمر «ما تجرع عبد جرعة أفضل عند الله من جرعة غيظ يكظمها ابتغاء وجه الله» وأخرج «ما من جرعة أحب إلى الله من جرعة غيظ يكظمها عبد ما كظم عبد جرعة غيظ لله إلا ملأ الله جوفه إيمانا» وفي رواية لابي داود «ملأ الله أمنا وإيمانا» وفي رواية «من كظم غيظا لو شاء أن يمضيه أمضاه ملأ الله قلبه يوم القيامة رضى»

وروى « امنا وإيماننا » وقال « من كف غيظا وهو يقدر على انفاذه دعاه الله تعالى على رؤوس الخلائق بخيره أى الحور شاء » رواه أبو داود والترمذي وكف الغيظ ربع الاسلام وكذا النهي عنه من النبي ﷺ لان المرء في عمره بين ألم ولذة فاللذة ثوران الشهوة والغضب ثوران الغضب وكلاهما في حلال أو حرام وقال ﷺ « من كف غضبه كفى الله عنه عذابه ومن اعتذر الى ربه قبل الله عذره ومن خزن لسانه ستر الله عورته » وشتم سلمان رحمه الله فقال : ان خفت موازيني فأنا شر مما تقول وان ثقلت لم يضرني ما تقول وشتم الربيع بن خيثم فقال : يا هذا قد سمع الله كلامك وان دون الجنة عقبة ان قطعتمها لم يضرني ما تقول وان لم أقطعها فأنا شر مما تقول وسب رجل ابا بكر رضي الله عنه فستر الله عنك اكثر وقال رجل لابي ذر رحمه الله : انت الذى نفاك معاوية من الشام ولو كان فيك خير ما نفاك فقال : يا ابن أخي ان من عصى عقبه كآداء ان نجوت منها لم يضرني ما قلت وان لم أنج منها فأنا شر مما قلت وسب رجل حكيما فاعرض عنه فقال له اياك اعنى فقال الحكيم وعنتك اعرض وقال رجل للاحنف اثنى قلت واحدة لتسمعن عشرة أفتال : لكنك لو قلت عشرة ما سمعت منى واحدة وروى هذا أيضا لضرار بن القعقاع وعنه ﷺ « أعدى عدوك نفسك التى بين جنبيك ثم أهلاك ثم عيالك » فهي اضر أعداء الانسان وبلاؤها أشد بلاء فحقيق عليه مجانبه شهواتها واساءة الظن بها في جميع حالاتها لان حسن الظن بها ذريعة الى تحكيمها وتحكيمها داع الى سلطانها وفساد الاخلاق بها وعن بعض الحكماء من ساد نفسه ساد ناسه وعنه ﷺ « الشديد من غلب نفسه » واعلم أن دواء النفس أشكل الدواء لانها عدو من داخل والعدو من داخل تصعب حيلته ولانها عدو محبوب والانسان أعمى عن عيوب محبوبه قال ﷺ « حبك الشيء يعمي ويصم » قال : وعين الرضا عن كل عيب .. البيت . ولذلك

يستحسن الانسان عيوب نفسه فيوشك ان تهلكه الا ان عصمه الله وكانت أشد الأعداء لانه لا يجد الخلوص منها البتة لانها مطيته عمره ولا توافق على الخير لانها مجبولة على الشهواني فليقمها بالصوم وبثقل العبادة لان الدابة الصعبة تتدال بقلة العلف وثقل الحمل ويقهرها بالاستمانة بالله العظيم ومعنى قوله ﷺ « لا تغضب ولك الجنة » لا تفعل ما يجلب الغضب بل ما ينفيه كالحلم والسخاء والحياء أو لا تفعل مقتضى الغضب بل جاهد نفسك على اطفائه والا فالغضب مطبوع لا مكسوب وكرر له الجواب بذلك اذ تكرر السؤال لمعظم هلاك الغضب ونفع تركه وكأنه رجل صالح ما يخاف عليه الا من جهة الغضب أو معنى ولك الجنة تنفع بأعمالك قليل والغضب يتحرك من داخل الجسد الى خارجه : الحزن يتحرك من خارجه الى داخله ولذلك يقتل الحزن ولا يقتل الغضب لبروز الغضب وكون الحزن . والحادث عن الغضب السطوة والانتقام والحادث عن الحزن المرض والاسقام . والصفح الجميل في قوله تعالى « فاصفح الصفح الجميل » الرضا بلا عتاب . وعنه ﷺ « اذا كان يوم القيامة نادى مناد من كان أجره على الله فليقم فيقوم العاقلون عن الناس يدخلون الجنة بغير حساب » وقال عمر : من اتقى الله لم يشف غيظه ومن خاف الله لم يفعل ما يريد وقال لقمان لابنه : يا بني لا تذهب ماء وجهك بالمسئلة ولا تشف غيظك بفضيحتك واعرف قدرك تنفمك معيشتك وقال أبو حاتم : حلم ساعة يذهب شرأ كثيرا وقال ابن المبارك : كنت عند المنصور فأمر بقتل رجل فقلت يا أمير المؤمنين اذا كان يوم القيامة نادى مناد بين يدي الله تعالى من كان له عند الله يد فليتقدم فلا يتقدم إلا من عفا عن ذنب فأمر بالاطلاق وقال الأصمعي : لا يوجد العجول محمودا ولا الغضوب مسرورا وضرب رجل حليما على قدمه ضربة موجعة فلم ير للغضب فيه أثر فقليل له في ذلك فقال : أقتضى ضربه مقام حجر عثرت فيه

وعن سهل بن عبد الله لا يبلغ العبد حقيقة الايمان حتى يكون لعباد الله كالارض اذ اقام عليها ومنافعهم منها وصبت جارية لى بن الحسن الماء في ابريق للصلاة فسقط الابريق من يدها فشججه فرفع رأسه اليها فقالت ان الله عز وجل يقول « والكافرين الغيظ » فقال لها كظمتم غيظي قالت « والعافين عن الناس » قال عفا الله عنك قالت « والله يحب المحسنين » قال اذهبي فانت حرة لوجه الله وكان عليه السلام « اذا انتهكت حرمة الله لا يقوم لغضبه شيء حتى ينتصر لله » وكذا موسى عليه السلام أخذ برأس أخيه يجره اليه وجر الخضر من رجله ليلقيه في البحر وقالت امرأة لملك يامرائي فقال لها ما عرفني غيرك فاما ان يكونوا نظروا الى تقصير أنفسهم فلم يغضبهم الشتم ولم يؤثر فيهم واما ان يكونوا قد صبروا وعن ابن عباس رضي الله عنهما عنه عليه السلام « ان للجنة بابا لا يدخله الا من شفى غيظه بمصية الله » وقيل لعمر بن عبيد ان فلانا نال منك فقال : ائت يعمنا والحشر يضمننا والقيامة تجمعنا والرب يقضي بيننا . ولما نزل قوله تعالى « خذ العفو وامر بالعرف » الآية قال عليه السلام لجبريل « ما هذا قال لا أدري حتى اسأل العالم ثم عاد وقال يا محمد ان ربك يأمر أن تصل من قطعك وتعطي من حرمك وتعفو عمن ظلمك » قالت هذا والله أعلم تفسير لاخذ العفو والاعراض عن الجاهلين لانهما أصعب عملا وأخفى معنى والسؤال في شأنهما ويروى انها لما نزلت قال جبريل « يا محمد اني أتيتك بكارم الاخلاق في الدنيا والآخرة » وقال الله تعالى « واذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما » أي حالما قاله الحسن وقال الله تعالى « يمشون على الارض هونا » أي حالما قاله عطاء وقال الله تعالى « واذا مروا باللغو مروا كراما » أي صفحوا قاله مجاهد وبيعت الناس على الحلم عشرة : الاول رحمة الجاهل كما سمعت آنفا . والثاني القدرة على الانتصار قال عليه السلام « اذا قدرت على عدوك فاجعل العفو عنه شكراً للقدرة عليه

وذلك من سعة الصدر . قسم معاوية قطفا فاعطى شيخا من أهل دمشق قطيفة خلف ليضربن بها رأس معاوية فاتاه فأخبره فقال : أوف بنذكرك وليرفق الشيخ بالشيخ . والثالث الترفع عن السباب وذلك من شرف النفس قال الحكماء : شرف النفس أن تحتمل المكاره كما تحتمل المكارم . والرابع الاستهانة بالسباب الا أنه يكون ذلك بالكبر والعجب فليجتنب الكبر والعجب . وعن مصعب بن الزبير انه ولي العراق وجلس يوما لعطاء الجند فأمر مناديه فنادى أين عمرو بن جرموز وهو الذي قتل أباه الزبير فتقيل له أيها الأمير قد باعد في الارض فقال : أوطن الجاهل اني أقيده بابي عبد الله فليظهر آمنا وليأخذ عطاءه موفرا فمد الناس ذلك من مستحسن الكبر قال الشاعر :

أو كلما طن الذباب طردته ان الذباب اذن علي كريم

وقال عليه السلام « ثلاث من لم تكن فيه واحدة منهن فلا يمتدن بشيء من علمه ، تقوى يحجزه من معاصي الله ، وحلم يكف به السفه ، وخلق يعيش به في الناس » . والخامس الاستحياء من جزاء الجواب صيانة ومروءة قال حكيم : احتمال السفه أيسر من التحلي بصورته والاغضاء عن الجاهل خير من مشاكسته . والسادس التفضل على الساب للكرم والتألف قيل للاسكندر ان فلانا وفلانا يتقصانك ويشابانك فلو عافيتهما قال : هما بعد العقوبة اعذر في تقيصتي وثلي قال عليه السلام « خصلتان يحبهما الله ورسوله الحلم والاناة » . السابع استكفاف الساب قال الشاعر :

وفي الحلم ردع للسفيه عن الاذى وفي الخرق اغراء فلا تك اخرقا فتندم حين لا ندامة تنفع كما ندم المغبون لما تفرقا

الثامن الخوف من العقوبة على الجواب وذلك من ضعف النفس وقد يوجب الحزم قال في منشور الحكم الحكم حجاب الآفات . التاسع مراعاة نعمة متقدمة أو حرمة ففي منشور الحكم اكرم الشيم ادعها للذمم . العاشر

ومنها الرهبة وهي الخوف وتحمده كخوف من عقاب الله مطلقا

المكر وتوقع الفرصة في منشور الحكم من ظهر غضبه قل كيده قال بعض
الادباء: غضب الجاهل في قوله وغضب العاقل في فعله والميزان ان
يستعمل الحلم في عمله والمقوبة في محلهما قال حكيم: العفو يفسد من اللئيم
بقدر اصلاحه من الكريم قال رجل شتمت فلانا من أهل البصرة فحلم
عني فاستعبدني بها زمانا وسب رجل ابن عباس رضي الله عنهما ولما فرغ
قال: يا عكرمة هل للرجل حاجة فتقضها فنكس الرجل رأسه حياء وقال
رجل لعمر بن عبد العزيز: أشهد انك من الفاسقين فقال له: لست تقبل
شهادتك وسب رجل علي بن الحسين بن علي فرمى عليه قيصا كان عليه
وأمر له بألف درهم قال معاوية لعرابة بن أوس: بهم سدت قومك يا عرابة
قال: يا أمير المؤمنين كنت أحلم عن جاهلهم وأعطى مسألتهم وأسمى في
حوالجتهم فن فعل فعلي فهو مثلي ومن جاوزني فهو أفضل مني ومن قصر
عني فأنا خير منه وقال علي: ان أول عوض الحليم ان الناس تهابهم أعوانه
على الجاهل وسئل بعض أصحاب الاحنف أكان يغضب فقد لم يغضب
مابان حلمه كان يتبين الغضب في وجهه يوما أو يومين أو ثلثا وهو يصبر
ويحلم وعن أنس خدمت المصطفى ﷺ عشر سنين فما قال لي شيء فعلته
لم فعلته ولا شيء تركته لم تركته وذكر الشيخ أحمد انه لا يجوز الغضب
على من غضب على من لا يستحق الغضب ويأتي كلام في قوله: فصل
الاشتر والبطر الخ والله أعلم. ﴿ومنها الرهبة﴾ الموصلة الى ماهو كبيرة
من الكبار ﴿وهي﴾ أي الرهبة لا بقيد كونها من أركان الكفر بدليل
تقسيمها الى محمود ومذمومة فذلك من باب الاستخدام ﴿الخوف﴾
في حرام أو حلال ﴿وتحمده﴾ في الطاعة ﴿كخوف من عقاب الله مطلقا﴾
في الدنيا أو الآخرة أو كليهما بتقصيره ومن ان لا يكون مؤديا لما لزمه
أو ان لا يقبل منه فان الرهبة من الله واجبة أو من ان يكون الاسلام

وتذم كخوف منه ان لا يفي بما وعد من رزق

مغلوبا أو ان يكون المسلمون عموما أو خصوصا أو أهل الحق كذلك
مغلوبين ﴿وتذم كخوف منه ان لا يفي﴾ الله له أو لغيره ﴿بما وعد من
رزق﴾ سواء استحضر في قلبه أعني أثبت في قلبه بعد حضوره خوف
ان الله لا يفي بما وعد له من رزق أو أثبت أنه لعله لا يفي والفرق بين
الوجهين قوة الخوف في الوجه الاول أكثر من الثاني أو لم يحضر له ذلك
أو لم يشبهه ولكنك أعرض عن ضمان الله الرزق ولم يطمئن اليه بل اقبل
الى ما بأيدي الناس واطمان اليه وخاف الحاجة واشتد عليه ذلك وانهمك
فيه والرزق مقسوم عند الله لا يزيد بقوة الخلق ولا ينقص بضعفه
قال تعالى «نحن قسمنا بينهم» الآية وقال ﷺ «ان روح القدس نفث
في روعي ان نفسا لن تموت حتى تستكمل رزقها فاتقوا الله واجملوا في
الطلب ولا يحملنكم استبطاء الرزق علي ان تطلبوا شيئا من فضل الله
بمعصيته فانه ان ينال ما عند الله الا بطاعته» وعنه ﷺ «ان الجليل جل
جلاله لما استوى على العرش قال عبادي انتم خلقي وأنا ربكم أرزاقكم بيدي
فلا تهملوني بما تكلفت لكم فاطلبوا الي أرزاقكم وارفعوا الي حوائجكم
فقد ضاؤها بيدي انصفوا من أنفسكم اصب عليكم أرزاقكم عبادي انفقوا
انفق عليكم ولا تضيقوا أضيق عليكم ولا تضروا أحدا فأضركم ان باب
الرزق مفتوح من فوق سبع سموات موصول الى العرش لا يفلق ليلا ولا
نهارا انزل الرزق على كل امرئ بنيتة وعطيته وصدقته ونفقته من أكثر
أكثره ومن أمسك أمسك عنه» وعنه ﷺ «لو فر أحدكم من رزقه
لادركه كما يدركه الموت» وعن أنس جئت يو ما الى النبي ﷺ بماء
ليتوضأ وطير على شجرة أعشى يضرب منقاره في الشجرة فقال النبي
ﷺ «يا أنس أنعرف ما يقول هذا الطائر؟» فقلت: الله ورسوله أعلم
فقال عليه السلام «يقول يارب أنت خلقتني وسويت خلقتي وأعميت

وبما أوجب على الوفاء بالدين من ثواب وكذا خوف مبلغ لمنع حق لازم من فقر

بصري وقد جعت فأطعمني قال أنس فماتم النبي ﷺ كلامه حتى جاءت جرادة الى فم الطائر فأكلها فجعل يضرب بمنقاره في الشجرة فقال النبي ﷺ يا أنس أتدري ما يقول ؟ قلت : الله ورسوله أعلم قال « يقول الطائر من توكل على الله لا ينساه » وعن الاصمعي قال : خرجت يوما من مسجد البصرة اذ طلع علي أعرابي حاف متقلدا سيفاً فقال من الرجل فقلت من بني الاصمعي قال أنت الاصمعي قلت نعم قال من أين أقبلت قلت من موضع يتلى فيه كتاب الله قال او الله كلام يتلوه الآدميون قلت نعم قال اتل علي منه فابتدأت بالذاريات حتى بلغت « وفي السماء رزقكم وما توعدون » فقال يا أصمعي هذا كلام ربي فقلت أي والله قال حسبك فقال الى نافته فنحرتها وقسم لحمها وكسر سيفه ورأسه وهو يقول « وفي السماء رزقكم وما توعدون » فقضى الله لي الحج مع هارون الرشيد فبينما أنا أطوف اذا أنا بأعرابي معفر اللون فسلم علي وعرفني وقال اتل علي ما كنت تلوته فافتتحت السورة حتى بلغت « وفي السماء رزقكم وما توعدون » فصاح فقال وجدنا ما وعدنا ربنا حقاً يا أصمعي هل غير هذا قلت نعم « فغرب السماء والارض » الآية فصاح الاعرابي وقال من ذا الذي أغضب الجليل جل جلاله حتى أقسم وخرجت نفسه ومن لم يقنع برزقه عذب نفسه « و » كخوف أن لا يفي الله له أو لغيره « بما أوجب » أي أثبت وقضى « على الوفاء بالدين من ثواب » في الآخرة أو كخوف أن لا يفي للكفار بالعقاب على كفرهم في الآخرة على حد ما ذكرته في مسألة الرزق « وكذا » من الرهبة « خوف مبلغ لمنع حق لازم » مثل أن يخاف الفقر فيضيع نفقة زوجته أو عبده أو دابته أو وليه أو يمنع الزكاة أو حق الجار أو الضيف اللازم أو يعمل الربا « من فقر »

أو طمع في خلق وهو من ضعف اليقين وسوء الظن بالله أو أخذ مال ينبغي أو قتل لا يحل أو حكم بغير منزل

متعلق بخوف « أو طمع » بالرفع عطف على خوف أو بالجر عطفاً على منع أي مبلغ لمنع النخ أو لطمع وهذا أولى لأن الكلام في الرهبة وما توصل اليه لا في الطمع « في خاف » خطر في قلبه الطمع أو ذكر به ما يحضر به الطمع فأثبتته في قلبه واقتصر على ذلك أو زاد عليه كلاماً كالطلب صراحاً أو كناية أو فعلاً كالذهاب اليهم وقت حضور مال أو أكل أو شرب كالذهاب اليهم وقت الغداء أو العشاء أو الحلب أو العصر * وعرفت الرهبة بان تصانع ذا السلطان بما يسخط الرحمن بترك العدل في الحكم أو غيره خشية على مالك أو نفسك أو قرينك أو صديقك بحيث لا يجوز لك ذلك قال الله تعالى « ولا تخشوا الناس واخشون » « و » المذكور من خوف أو طمع « هو من ضعف اليقين وسوء الظن بالله » اليقين أن يستريح قلبه الى ما عند الله ولا يزلزل عنه وسوء الظن بالله أن يخاف أن لا يفي له أو لغيره أو يعرض عن ضمان الله ولا يستحضره نفياً ولا اثباتاً ويطمئن الى غيره وإنما سمي ظناً ولو لم يخطر له لأن أصله في قلبه ولو لم يخطر له في الحال « أو أخذ مال » بجر أخذ عطفاً على منع « ينبغي » كسرقة وغضب وسلب وخشون وغيره يفعل ذلك لئلا يفتقر فذلك حرام وكذا هو حرام ان قصد القتل أو غير ذلك أو لم يقصد « أو قتل لا يحل » مثل أن يقتل أحدًا ليرث ماله أو لياخذه أو لياخذ ما وصى له به فاذا ظهر ذلك لم يرثه وأبطل الوصية له وقيل لا يبطلها وصح الاقرار أو يقتله ليرثه غيره أو تحل وصية غيره أو يأخذ ماله غيره أو يقتله لأنه قيل له انه يريد قتلك أو خاف من قتله فهذه أيضاً رهبة لا تحل وكذا ان خاف ان يشاركه في شيء فقتله أو ارضى بقتله أحداً وأما ان علم انه قد جاء لقتله فله ان يعالجه بالقتل اذا جاء اليه وتقدم ذلك في الدماء « أو حكم بغير منزل » وبغير حديث أو أثر مثل

أو شهادة بزور أو افتاء بمحرم ونحوها من تعدية حد بخوف

ان يخاف الفقر أو يريد المال فيفعل ذلك ليعطى مالا لئلا تقطع عنه حاجته أو ما كان يصل اليه ومثل ان يخاف الذل أو أن يغضب عليه أحد أو أن يضره في بدنه أو عرضه أو ماله أو مرتبته فيحكم بغير الحق ليعز أو يرضى عنه أو يسلم بدنه أو عرضه أو ماله أو مرتبته ﴿أو شهادة بزور﴾ أو كتمان الحق ﴿أو افتاء بمحرم﴾ لا يغني عنه قوله : أو حكم بغير منزل لان الحكم القضاء بين الخصمين والافتاء مجرد انقول في مسئلة يسئله عنها أحد الخصمين أو كلاهما سؤال لا تحاكم أو غيرها ﴿ونحوها﴾ أي نحو شهادة الزور ﴿من تعدية حد بخوف﴾ أي حد من حدود الله وفرائضه كلها حدود فعل أو ترك مثل أن يجب قطع أو رجم أو جلد أو حبس أو تعزير أو نكال أو ادب أو نحو ذلك فيتركه وهو قادر ليجلب مالا أو رضى الناس عنه ومثل ان يقتل نفسا لا تحل أو يضرها لينجو هو أو يرضى عنه أحد وان يفسد مالا أو يأكله أو يعطيه غير صاحبه وقد مر القتل في كلامه

واعلم ان عز المؤمن تجمله في فقره واستغناؤه بربه عن خلقه قال عبد الله بن سلام لكعب : ما يذهب العلوم من قلوب العلماء بعد ان وعوها وعقلوها قال : الطمع وشبهه النفس وطلب الحوائج الى الناس وذلك أن يطمع الرجل في شيء فيطلبه فيذهب عنه دينه بسكوته عن الحق أو قوله بالباطل ليحصل له ما طمع فيه فيكون كمن لم يعلم وان تشبه نفسه بحاجة الى هذا وبأخرى الى آخر فن قضاها له خزم انفه وقاده بها حيث شاء من حرام أو غيره وان عملت امرا دينيا لم تخلص لله تسلم عليه اذا مردت به وتعوده اذا مرض فلم تسلم عليه لله ولم تعده لله فلم تكن لك اليه حاجة لكان خيرا لك قال علي : استغن عن شئت فانت نظيره واحتج الى من شئت فانت اسيره واحسن الى من شئت فانت

وجاز لخائف من موت بجوع أو عطش تنجية نفس وان برمضان أو بمحرم

اميره ويقال ترك الطمع يتركك الفقر واحمل نفسك على مالك بحملك وانزع الطمع من قلبك تحل القيد من رجلك ومن طمع في مال غيره نزع البركة من ماله ومن ترك سؤال الناس عز عليهم وقال الشاعر : لا تضرعن لمخلوق على طمع فان ذلك وهن منك في الدين واسترزق الله مما في خزائنه فانما الرزق بين الكاف والنون واذا طمعت في شيء ولم يتبين لصاحبه بقول أو فعل حل لك ان اعطاكه ولزمتك التوبة وان بينت له حرم عليك الا بادلال عليه صادق وطيب نفسه ﴿وجاز لخائف من موت﴾ أو ذهاب عضو من أعضائه ﴿بجوع أو عطش تنجية نفس وان برمضان﴾ أي في رمضان في حضر بأكل حلال أو شرب حلال ولا سيما في صوم غير رمضان ﴿أو ب﴾ أكل أو شرب ﴿محرم﴾ وان في رمضان في حضر كلحم ميتة ولبنها ودمها ولحم خنزير قيل أو بخمر قيل ومن جاع بالفعل حتى خاف الموت أخذ من مال الناس ما ينجي به نفسه واذا وجد ضمنه لصاحبه . فلت لاضمان لان على صاحب المال ان ينجيه لو حضر وفي الضياء : من اخذه الجبار بمال فدى نفسه بوديعة ان لم يجد ماله ويضمن وليس عليه ان يقاتل اذا كان معه انه يقتل وتؤخذ وانما يجوز له القتال على ماله أو الوديعة اذا كان بين الرجاء والخوف وان لم يجد الا مالا لغيره فله أن يخلص نفسه لان على صاحب هذا المال أن يخلصه من القتل ان قدر وأيضا لا خلاف بين أهل العلم ان رجلا لو كان في سفر أو حضر وعدم الطعام وخاف الهلاك ولم يجد الا مال رجل مسلم أنه يأكله بغير رأيه ويضمن ويحجي نفسه من الموت . فلت بل فيه قول أنه يموت ولا يأكل منه قال : اذا كان بالاجماع يجوز له تنجية نفسه بالاكل من مال غيره

أو أكل دواء وإن فيه أو باستعمال ماء فيتركه أو باكره على قول الهين
اثنين فيقوله بلسانه ويعتقد خلافه

كان جائزاً تنجية نفسه به من القتل وإذا وجد الميتة ومال غيره فانه
ينجي بمال غيره نفسه بما يقوته ويضمن وهذا قول الأكثر وقال غيرهم
بأكل الميتة ويقدم الميتة فالدم فالحم الخنزير وقيل لحم الخنزير بأن يذبحه
فالدم فالميتة وقيل ينجي نفسه بما شاء ومن مات جوعاً في رمضان وقد وجد
ما يأكل أو مات وترك الميتة أو الدم أو لحم الخنزير ففي النار كما قال ابن عمر
ومن خاف الموت في رمضان أكل ما يقوته وقيل لا يعرف له حد دون الشبع
﴿أو أكل﴾ أو شرب أو بمعنى الواو والتقدير ويجوز أكل دواء لتنجية
فان هذا لا يقتيد بجوع أو عطش فهو مرفوع عطفاً على تنجية ﴿دواء﴾
كشرب زيت لسم أكله أو لسمه أو لذعة ﴿وان فيه﴾ أي في رمضان ولو
في حضر فإن لم يفعل ذلك مات أو ذهب عضوه فانه هالك ﴿أو﴾ جاز لخائف
موت أو ذهاب عضو أو منفعة عضو ﴿باستعمال ماء﴾ ان يتركه ﴿ف﴾ انه
﴿يتركه﴾ ولا بد فان استعمله فهالك أو ذهب عضوه فانه هالك وقيل عصى
وعليه اقتصر الشيخ احمد وان ترك شيئاً من ذلك كله طمعا لان ينجومع
تركه وظناً لا تعمداً للموت أو ذهاب العضو لم يهلك ولم يصب بموته أو
ذهاب عضوه واختلاف في التنجية بمال غيره فقليل يموت ولا ينجي نفسه
به إلا ان اشهد الناس عليه وقيل ينجي به ويجهد نفسه في الايصاء به
ما استطاع وقيل لا يلزمه ايصاء وان ذلك حق له على صاحب المال وهذا
مع غرابته حسن اذا اعتقد أن يتخلص منه ان استطاع ﴿أو﴾ جازت
التنجية لنفسه من موت أو ذهاب عضو أو ضربة موجعة فصاعداً لخائف
من ذلك ﴿باكره﴾ على قول الهين اثنين ﴿أو أكثر﴾ فيقوله بلسانه ﴿
أي يقول ذلك القول﴾ ويعتقد خلافه ﴿وهو انه لا إله إلا الله وقيل
لا بد أيضاً مع ذلك من المعرصة وكذا وصف الله بصفة خلقه اذا اكره

أو على براءة المسلمين وتخطئة دينهم كمكسه فان أعطاه كذلك عذر وإن
مات على دينه أجر وليس

عليه فله ان يقوله ويعتقد خلافه ﴿أو على براءة المسلمين﴾ عموماً أو
خصوصاً أو نبيء من الانبياء أو كلهم أو الاباضية أهل النحلة عموماً أو
خصوصاً ﴿وتخطئة دينهم كمكسه﴾ وهو ولاية الكفار منافقين أو
مشركين عموماً أو خصوصاً وتصويب دينهم ﴿فان أعطاه﴾ أي
أعطى المكروه بفتح الراء المكروه بكسرهما ما اكرهه عليه ﴿كذلك﴾
أي بلسانه دون قلبه ﴿عذر﴾ وكذلك لا يحكم بكفره ان قاله غير
معتقد لمعناه ولا خلافه بل قاله ذاهلاً كذا قيل واعترض بقوله تعالى
«وقلبه مطمئن بالإيمان» فهو يكفر بقوله اذ لم يحضر في قلبه حين يقول
ذلك خلافه واجيب بان الذاهل معذور والايمان مرسوم في قلبه على
أصله قبل الاكراه ولا يضره عدم احضاره في حين القول بالاكره واشترط
بعضهم ذلك المعرصة ويرده ان الله عز وجل شرط الاطمئنان فقط وأما
قوله ﴿ان في المعارض لمدوحة عن الكذب﴾ فليست شرطاً هنا
لانه انما مجرد ارشاد وان اكره على الافطار بأكل أو جماع حلال في رمضان
أو خروج من طاعة فريضة بقتل أو ضرب أو ازالة عضو فله أن يفعل
ويعيد ذلك ويقضيه وقيل يموت ولا يفطر في رمضان أو يجمع حلالاً
وكذا اختلف في افساد مال الناس اذا اكره عليه قيل يموت ولا يفسده
وقيل يفسده ويتخلص منه بعد ويتمسك بمكروهه أن يرد له ما قضى أو ان
يعطيه فيقضى مما يعطيه وكذا اختلف في غيبة أو كذبة لا يجري عليها مال
أو دم أو كره على مبدية أو لحم خنزير أو نحو ذلك من المحرمات أو الخمر
وشهر ان التنجية بالفعل لا تجوز وقد مر ذلك في محله ﴿وان مات﴾ وهو
﴿على دينه﴾ اعتقاداً وحالاً بان لم ينطق بخلافه ويجوز أن تكون على
للتعليل ﴿اجر﴾ اجرا عظيماً وكان أفضل ممن أعطى ذلك بلسانه وليس

ذلك من المحرمة

فصل كفر الراكن لباطل قيل وهلك قبل المكون اليه

ذلك المذكور من فعل الشيء أو القول به لضرورة التنجية أو الاكراه ولا الخوف مما لا يوافق الطبيعة كالسبع والعقرب والجن وألم الضرب من أدب أو تعزير أو غيره من الرهبة المحرمة فالرهبة ثلاثة أقسام محمودة ومذمومة وقد مرتا ولا محمودة ولا مذمومة وهي التي تكون مما لا يوافق الطبيعة كالخوف من سبع وحية وعقرب وجن وألم ضرب أو حد من حدود الله وعدو وسرقة وسيل مفسد للمال وذهاب المال والمرض والطاعون ونحو ذلك من الملمات مما تكره النفوس وتخافه بلا نسبة إلى الله إلى جور وبلا جزع . والله أعلم

فصل

في الركوب

وهو الميل فإن كان إلى الحق فمحمود وإن كان إلى الباطل فمذموم وإن كان إلى مباح فباح حيث لا معصية وإن كان إلى مباح فباح أو مندوب فهو مندوب ككفر الراكن لباطل ككفر نفاق لا شرك ولو كان الباطل شركا إلا أن استحل الشرك أو صوبه أو تولى أحدا لأجله أو خطأ من خطأ غيره به فانه مشرك قال الله تعالى « ولا تركنوا إلى الذين ظلموا فتمسكم النار » قيل عن الشيخ أبي عبد الله محمد بن بكر رحمهما الله وهلك قبل المكون اليه في الباطل في بعض الصور لافها كلها وهو أن لا يصدر من المكون اليه ما هو معصية أو تصدر منه معصية لم تسم كبيرة ويصدر من الراكن ما هو كبيرة مثل أن يريد المكون اليه ذنبا لا يصح بإرادته أو يعصى عصيانا لا يسمى هلاكا على ما مر في الاثم بالهم بالمعصية ويريد الراكن ذلك الذنب من المكون اليه إرادة عزم وتوجه وإصرار فيهلك أو يصدر من الراكن ما

والركون من القلب وقد تدل عليه الجوارح كإباء من حق

هو كبيرة وقد صدر من المكون اليه ما ليس كبيرة وبعد ذلك يصدر من المكون اليه ما هو كبيرة أو لا يصدر ومثل أن لا يريد المكون اليه ذنبا فتوهم الراكن أنه أرادته توهم من حاله أو كلامه أو لم يتوهم لكن أراد أن يفعل المكون اليه ذلك فيعتقد الراكن اعتقادا يسمى ركونا أو يفعل ما هو ركون فقد هلك وبعد ذلك يفعل المكون اليه ما هو معصية أو كبيرة أو لا يفعل

وإن قلت كيف يصدق لفظ قبل على ما إذا لم يفعل المكون اليه الهلاك. قلت أما أن يريد أبو عبد الله الجمع بين الحقيقة والحجاز فيريد بقبول ما إذا فعل المكون اليه ما يهلك به بعد الراكن وهو الحقيقة أو لم يفعل وهو الحجاز. قلت تشبيهها لحال المكون اليه بحال من صدر منه ذلك لمكان فعل الراكن أو لأن فعل الراكن يستلزم في الجملة متابعة الراكن وأما أن يريد بقبولية هلاك المكون اليه مجرد صدور الركون من الراكن والحال أنه لا وجود لمعصية المكون اليه أو كبيرة سواء توجد بعد أم لا وهذا من صوم الحجاز وأيضا قد يكون المكون اليه غير مكاف كطفل فلا ذنب عليه ويذنب الراكن اليه والركون من القلب وقد تدل عليه الجوارح هذا يدل على هلاك الراكن أو عصيانه بالركون بالقلب سواء صدر من جوارحه ما يدل على ركونه أو لا فقد يكون الركون صغيرة على حد ما مر في الهم بالمعصية كإباء من حق لزم غيره مثل أن يهرب بمن وجب عليه الحق في ماله أو بدنه أو يغلق على ماله أو بدنه بابا كيلا يصل اليه الإمام أو القاضي مثلا أو يعترض دونه بسلاح أو نحو ذلك وأما من لزمه حق فامتنع منه فانه هو راكم إلى المعصية من نفسه وإلى الشيطان والنفس والهوى وإلى من يزين له ذلك من الناس إن زين له أحد وعنه عليه السلام مانع الحق يقتل » وإن دعا رجل رجلا إلى الحق فقال لا أعطيه لك أو لا أسير

أو تصويب من لزمه كيلا يخرج منه أو انكار فعله أو بلا يخرج منه حتى يخرج من فلان أو بقدرتم عليه ولم تقدرُوا

مملك اليه أو منعت الحق أو لا اجيبك اليه أجبروه وإن امتنع وقاتل فلم يقتله ولا يضمنون ما أفسدوا في سلاحه وقت امتناعه به ويهدم عليه بيت امتنع فيه ولو لغيره والأمر بمنع الحق كبيرة ومن يمنع الحق بيده أو لسانه أو بمعنى ما أو أمر بمنعه حبس ونسكل وإن كابر في منع الحق فيه أو في غيره حل دمه لمن يضربه بنحو اليد أو العصا ولو أنثى أو عبداً أو مشركاً وأما الطفل والمجنون فيؤدبان ويحبس من اتهم بمنع الحق أو بالأمر بالمنع أو أعان على ذلك أو اتهم أنه غيبه ومن عرف مكان مانع الحق وجب أن يخبر به [وإلا] هو جر ولا يحبس إلا إن كان ممن يؤخذ أن يأتي به ويؤخذ أولياء اللاميين أن يأتوا بهم إذا هربوا من اخراج الحق ويؤخذ ولي الطفل أو عبده دون خليفته ويؤدب من يدعو إلى الفساد أو اللهو وتصويب إباء من لزمه أي تصويب من لزمه الحق بأن يقول لم يكن ما فعله خطأ بل صواب أو لا يوجب ضرباً أو حبساً أو غرماً أو هجراً أو أنما عني كذا أو أنما قال أو فعل فلان أو لكن إلا فلان أو كذا أو نحو ذلك مما يقوله كيلا يخرج منه الحق أو انكار فعله أو قوله أو تركه الذي يوجب عليه حقاً ويقول أنه لم يفعله أو فعله فلان وقد يشمل الفعل القول والترك أو كركون قوله لا يخرج منه الحق حتى يخرج من فلان أو لا يخرج منه أصلاً أو لا يخرج منه في هذا الوقت أو في هذا المكان أو في حضرة فلان أو بهذا السوط أو بهذا السجن أو لا يخرج منه فلان أو يخرج منه فلان أو يحضر فلان أو يخرج في مكان كذا أو وقت كذا ونحو ذلك فالباء متعلقة بمحذوف معطوف على كإباء كما رأيت تقديره ويجوز أن يقدر الكلام هكذا سواء ركن بما ذكرناه أو بقوله لا يخرج منه حتى يخرج من فلان أو قوله بقدرتم عليه ولم تقدرُوا

على فلان أو لا يستحق هذا كله ونحو ذلك وبالسكوت عن اخراجه إن ضر به وقصد المنع والتمطيل وإن وصل لا خراجهم بدون وإن في كطفل على فلان أو قدرتم عليه ولم تقدرُوا على غيره أو قدرتم على بني فلان أو قدرتم علينا لا على بني فلان أو لا على غيرنا فذلك إهانة لنا أو لبني فلان أو نحو ذلك أو بقوله لا يستحق هذا كله مشيراً إلى عدد الضرب أو مدة الحبس أو نفس السجن أو آلة الضرب أو نحو ذلك قبل وقوعه أو بعده أو معه بل يستحق بعضه أو غيره كحبس بدل الضرب ونحو ذلك كقوله إنما تضربونه بما تضربون به فلاناً وبالسكوت عن اخراجه أي عن اخراج الحق إن ضر هذا الساكت الحق ومريد اخراجه به أي بالسكوت أو بالحق وقصد المنع والتمطيل من اخراجه بسكوته بأن يكون إن سكوت ولم ينطق بالاخراج لم يخرج منه الحق للخوف منه أو يخرج منه دون ما وجب فانه قيل إذا قدرُوا على اخراج بعض الحق دون بعض اخرج ما قدرُوا عليه لقوله تعالى «لا يكلف الله نفساً إلا وسعها» وقوله «إذا أمرتكم بشيء فأتوا منه ما استطعتم» وقيل لا بل يترك حتى يتوصل إليه كله وهذا في حق واحد وأما إن لزمه حقان كضرب وقتل وكضرب وحبس وكضرب وتخريم فيفعلون ما قدرُوا عليه وكذلك يكون سكوته ركونا إذا كانوا يصلون إلى اخراج الحق كله منه لكن ضرم سكوته بإيقاع الفتنة في الناس أو بتغيير القلوب أو بأحواج المخرجين إلى اجتهاد بمال أو جاه أو بدون كما قال وإن وصل لا خراجهم بدون أو بدون الساكت وكذا إذا ضر الحق عدم حضوره ولم يحضر للمنع فانه يكون على حد ما مر في السكوت وإن كان الحق المراد اخراجه في كطفل من مجنون أو أبه أو أصم أو غيره ممن ينقص تكليفه أو يظن فيه أنه غير مكلف لانه يضرب المجنون ونحوه إذا كان الضرب برده حال

ولا يحكم بركون على من لاحظ له في الاخراج ولو حضر حتى يمنع وان احبه اثم وحب المعصية على قدرها

افساده أو توجهه الى الفساد أو بعد الافساد وكذا الحبس والهجران ومن ركن الى كطفل كفر وقيل عصي ﴿ ولا يحكم بركون على من لاحظ له في الاخراج ولو حضر ﴾ أو تكلم والمبالغة بلو عائدة على قوله : لاحظ له في الاخراج أي لاحظ له في ايقاع اخراج الحق ولا في ترك ايقاعه حضر أو غاب تكلم بالاخراج أو تركه أو سكت فمن كان هكذا فلا يقال انه راكن ﴿ حتى يمنع ﴾ الاخراج أو يتكلم بما هو ركون سواء أثر منعه أو تكلمه أو لم يؤثر واذا كان في قلبه الركون فهو مذب ذنباً يسمى ركوناً لكن لا يحكم عليه به لانه لم يعرف ما في قلبه فاذا أقربه حكموا عليه بانه راكن وقيل لا يسمى راكناً حتى يفعل الركون بلسانه أو جارحته والا فهو مذب ذنباً لا يسمى ركوناً وكلام الاصل محتمل للقولين فانه قال : والركون انما يكون في القلب ويكون من الجوارح ما يدل عليه فانه محتمل أن يكون المعنى ان الركون انما يتصور بالقلب فقط وهو ظاهر وأما ما في الجارحة فهو دليل عليه فالذي في القلب ركون دلت عليه الجارحة أو لم تدل ويحتمل أن يكون مراده أن الركون في العرف الشرعي يتصور من القلب والجارحة معاً لا من أحدهما فقط قال : وأما من ليس له نصيب في اخراج الحق سواء حضر أو غاب فلا يحكمون عليه بالركون والمنع حتى يمنع من وجب عليه الحق ولكن حبه لذلك يكون منه ذنباً أي ذنباً هو في نفس الامر ركون ولو لم يعلم به الناس أو ذنباً غير ركون ﴿ وان احبه ﴾ أي الركون من الراكن ﴿ اثم وحب المعصية ﴾ أو الميل اليها والمنع من اخراج الحق بها هل ﴿ على قدرها ﴾ فان كانت كبيرة فذلك كبيرة على حسب ما مر في الهم بالمعصية وان كانت صغيرة فذلك صغيرة أو لا يدري أصغيرة أو كبيرة فذلك عند الله صغيرة

أو كبيرة مطلقاً قولان وكذا الامر بها وتضييع النهي عنها واستحلالها والاصرار عليها والركون اليها كبيرة اتفاقاً

أو كبيرة وان كانت في حق الفاعل غير معصية لكن يؤدب عليها ويعنف كجنون وطفل فذلك ذنب صغير أو لا يدري ماهو أصغیر أو كبير ﴿ أو كبير مطلقاً ﴾ لقربه من استحلال الحرام والاصرار عليه سواء كبير أو صغير أو لا يدري أو ليس بمعصية في حق الفاعل لكن يؤدب الفاعل ويعنف ودخل في القواين حب ما يكون ركوناً والميل اليه والمنع من اخراج الحق به وسواء في ذلك كله الحق الذي يخرج به نفسه أو الذي لا يخرج به نفسه ﴿ قولان وكذا الامر بها وتضييع النهي عنها ﴾ ان امر بمعصية أو لم ينه عنها فان كانت صغيرة فذلك صغيرة وكذا ان كانت لا صغيرة ولا كبيرة في حق المأمور على حد مامر وان كانت كبيرة فذلك كبيرة وان لم يدري أصغیره أو كبيرة فهي عند الله كبيرة أو صغيرة وقيل ان كانت كبيرة فذلك كبيرة أو صغيرة فصغيرة وسواء في القولين فعلها المأمور أو لم يفعلها وما ذكره المصنف من حب المعصية المختلف فيه هو الحب الزائد على الحب الطبيعي الضروري كالمصحوب بعزم واكتساب لزوائده ﴿ واستحلالها ﴾ أي المعصية ولو صغيرة وكذا اجلالها أي تعظيمها ﴿ والاصرار عليها ﴾ وهو أن يعتقد أن لا يتوب ولا يحكم عليه بالاصرار الا بالمعاودة للفعل أو بان يقول لا أتوب أو يقر بانه اعتقد أن لا يتوب ﴿ والركون اليها ﴾ كل واحد من ذلك معصية ﴿ كبيرة اتفاقاً ﴾ لان المستحل مشرك وهلك المصرون وقد قال الله تعالى « ولا تركنوا الى الذين ظلموا » والنهي المجرد للحظر وزاد بان قال « فتمسك النار » وفسر أبو العالية الركون في قوله تعالى « ولا تركنوا الى الذين ظلموا » بالرضى باعمالهم وقال السدي وابن زيد : هو مداهنهم وقال عكرمة : طاعتهم والتحقيق ان النهي مقتول للانحطاط في هوامم والانقطاع

اليهم ومصاحبهم ومجالستهم وزيارتهم ومداهنتهم والرضى بأعمالهم
والتشبه بهم والتزيي بزيمهم ومد العين الى زهرتهم وذكرم بمافيهم
تمظيم لهم وتأمل كيف عظم أمر الركون اذ قل « ولا تركنوا » فان
أدنى ميل يسمى ركونا واذا قل « الى الذين ظلموا » فمهر بالفعل ولم
يقل الظالمين ليدل على أن أدنى ظلم ولو مرة حرام فكيف الركون الى
الراسخ في الظلم وكيف الميل اليه كل الميل فكيف الظلم الراسخ نفسه .
صلى الموفق خلف امام فقرا هذه الآية فغشي عليه ثم افاق فقيس له
فقال هذا فيمن ركن الى من ظلم فكيف بالظالم وعن الحسن : جعل
الله الدين بين لامين لا تطفوا ولا تركنوا ولا يبعد ان الآية أبلغ نهى
في الظلم اذ حرم أدنى ميل الى أدنى ظلم وأوجب عليه النار وعن الفضيل
ابن عياض : لو أزر جلا لا يخالط هؤلاء السلاطين ولا يؤيد على الفرائض
فهو أفضل من رجل يخالط السلاطين ويصوم النهار ويقوم الليل ويحج
ويجاهد وعن الحسن : لا يزال يد الله على هذه الامة مسلم عظم ابرارهم
فجارهم ومالم يرفق خيارهم بشراهم وما لم يمل قراؤهم الى امرائهم فاذا فعلوا
ذلك رفع الله عنهم البركة وساط عليهم جبارتهم وقذف في قلوبهم الرعب
وانزل عليهم الفاقة . وعن عيسى عليه السلام : يامعشر العلماء كما ان الملوك
تركوا الحكمة عندكم فاتركوا ملككم عندهم وعن الحسن أنه مر على باب
ابن هبيرة فرأى قوما من القراء فقال : ما ظنكم بهؤلاء الجرباء ليس هذا
من مجالس الاتقياء وعنه عليه السلام « اياكم وجيران الاغنياء وعلماء الامراء وقراء
الاسواق » وذكروا ان عيسى بن موسى لقي ابن شبرمة فقال له : مالك
لا تأتينا قال وما أصنع بآتيانك ان قربتي فتنتني وان أبعدتني آذيتني ولا
عندي ما أخافك عليه ولا عندك ما أرجوك له وعن ابن عباس : اجتنبوا
أبواب السلاطين فانكم لا تصيبون من دنياهم شيئا الا أصابوا من آخرتكم
ما هو أفضل وقال بعض المتقدمين : دخولك على الملوك يدعوك لثلاثة

ايشارك رضاهم ، وتمظيمك دنياهم ، وتركيتك عملهم . قال ابن مسعود رضي
الله عنه : ان الرجل ليدخل على السلطان ومعه دينه فيخرج ولا دين له
لانه يرضيه بسخط الله قال بعضهم : ما دخلت قط على السلطان الا وحاسبت
نفسي بعد الخروج فارى عليها الدرك وأنا أغلظ عليه واخالف هواه
ولوددت اني أنجو من الدخول كفافا مع اني لاأخذ منهم شيئا ولا أشرب
لهم شربة ماء . وعن الضحاك اني لا تقب الليل كله على فراشي النمس كلمة
أرضي بها السلطان ولا أسخط بها ربي فما أقدر عليها

وأول من خالط السلاطين من العلماء الزهري وكتب اليه عشرون
ومائة من الفقهاء يعيرونه منهم جابر بن زيد ووهب بن منبه وأبو حازم
فقيه المدينة في أمثالهم وهو الذي سن للفقهاء مخالطة الملوك وموانستهم
الى ارتكاب المعاصي ونسوا نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن آتيان أبواب الامراء
رغبة فيما في ايديهم وصارت عطايا الملوك رشوة بعد ان كانت حقا واجبا
فحرموا من لا يخالطهم وأخذت الفقهاء الدخول على السلاطين تسويفا
للزهر . وكتب اليه أخ له في الدين : حافانا الله وإياك أبا بكر من الفتن
فقد أصبحت بحال ينبغي لمن عرفك ان يدعوك الله ويرحمك أصبحت
شيخا كبيرا وقد أثقلتك نعم الله بما فهمك من كتابه وعلمك من سنة
نبيه صلى الله عليه وسلم وليس كذلك اذ أخذ الله الميثاق على العلماء قال الله سبحانه
« لتبيننه للناس ولا تكتمونه » واعلم ان السر ما ارتكبت واخف ما
احتملت انك آتست وحشة الظالم وسهلت سبيل الغي بدنوك بمن لم يؤد
حقا ولم يترك باطلا حين ادناك اتخذوك قطبا تدور عليه رحي باطلهم
وجسرا يعبرون عليك الى بلادهم وساما يصعدون فيك الى ضلالهم
يدخلون الشك على العلماء ويقتادون بك قلوب الجهلاء فما أيسر ما عمروا
لك من جنب ما خربوا عليك وما أكثر ما أخذوا منك فيما أفسدوا
عليك من دينك فما يؤمنك أن تسكون بمن قال الله فيهم « يخلف من

بعدم خلف أضاعوا الصلاة واتبعوا الشهوات فسوف يلقون غيا « فانك
تعامل من لا يجمل ويحفظ عليك من لا يغفل فداو دينك فقد دخله سقم
وهي زادك فقد حضر السفر البعيد وما يخفى على الله شيء في الارض
ولا في السماء والسلام اه قال رسول الله ﷺ « العلماء أمناء الرسل على
عباد الله تعالى ما لم يخالطوا السلاطين فاذا خالطوهم فقد خانوا الرسل
فاحذروهم واعتزلوهم » وعن عبيد بن عمير عنه ﷺ « ما ازداد رجل من
السلطان قربا الا ازداد من الله بعدا ولا كثرت اتباعه الا كثرت شياطينه
ولا كثرت ماله الا اشتد حسابه » وعن حذيفة : اياكم ومواقف الفتن قالوا
وما مواقف الفتن قال ابواب الامراء وقيل لابن عمر انا لندخل على
السلطان فنتكلم بكلام فاذا خرجنا تكلمنا بخلافه قال : كنا نمد هذا
من النفاق وعن أبي هريرة : ليس شيء أضر بهذه الامة من ثلاث ، حب
الدنيا ، وحب الرياسة ، واثيان باب السلطان وقد جعل الله منهن مخرجا
وعن ميمون بن مهران : صحبة الساطان خطر ان أطعته خاطرت بدينك
وان عصيته خاطرت بنفسك والسلامة أن لا يعرفك . وعن عبادة بن
الصامت : حب القاريء الناسك للامراء نفاق وحبه الاغنياء رثاء وعن
الاوزاعي : ما من شيء انقض الى الله تعالى من عالم يزور عاملا وعنه ﷺ
« شرار العلماء الذين ياتون الامراء وخيار الامراء الذين ياتون العلماء »
قيل اذا رايت قارئا يختلف الى الاغنياء فاعلم انه مرء واذا رايت عالما
يختلف الى الامراء فاعلم انه له (؟) وعن سفيان : في جهنم واد لا يسكنه الا
القراء الزائرون للموك وعن مكحول من تعلم القرآن وتفقه في الدين ثم
صحب السلطان تملقا اليه وطعما لما في يده خاض في جهنم بعدد خطاه قال
بعض ما اسمح بالعالم ان يوتي الى مجلسه فيستل عنه فيقال انه عند الامير
وعن محمد بن سلامة : الذباب على العذرة احسن من قاريء على باب
هؤلاء وقال رسول الله ﷺ « من دعا لظالم بالبقاء فقد احب ان يعصى

ولا يشرك بتضييع نهى عن شرك ولا يكون لفاعله في ان لا يخرج منه
حق ولا بترك اخراجه منه ولا يضر لعجز أو لمبيح تركه وان خلوف لا
حق وان من غيره أو لغير تاركه أو لماله ولا يتركه خلوف من شتم بلسانه
الا ان كان يتكلم بموجب اخراج حق ولا

الله في ارضه » وسئل سفيان عن ظالم اشرف على الهلاك في برية هل
يسقى شربة ماء فقال لا فقيل له يموت فقال دعه يموت ﴿ ولا يشرك
بتضييع نهى عن شرك ﴾ ولو شرك ارتداد ﴿ ولا يكون لفاعله في ان
لا يخرج منه حق ﴾ كقتل مرتد وكتابي شتم رسول ﷺ شتما يكون
شركا ولا بالامر بالشرك الا ان صوب الشرك وكان ركونه تصويبا للشرك
فانه مشرك والا فنافق ﴿ ولا بترك اخراجه منه ﴾ بل ذلك نفاق الا
ان كان تصويبا له فشرك وقيل يشرك بالامر بالشرك مطلقا ان لم يكن
مهتدا لقوله تعالى « فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر » ﴿ ولا يضر ﴾
ترك اخراج الحق من مشرك او منافق او غيرها ﴿ لعجز ﴾ عن
الاخراج بكثرة اتباع من لزمه الحق او لانه ان اخرجه منه قتله او اتلف
عضوا او ضربه ضربة موجعة او لغير ذلك من الاعذار مثل ان يكون
ان اخرج منه ادخل عليهم العدو كما قال ﴿ او لمبيح تركه ﴾ كترك
اخراج الحق من ابيه ﴿ وان خلوف لا حق وان من غيره ﴾ اي من
غير من لزمه الحق كايه وابنه وعبيده او عشيرته او صاحبه ﴿ او لغير ﴾
كان الترك لاجل غير ﴿ تاركه ﴾ كقرايته واصحابه واهل مذهبه
﴿ او لماله ﴾ او مال من معه في اقامة الحق او الضمفاء والمساكين فاذا كان
يلحق الضرر بدنه او غيره او ماله او يخاف من لحوقه باخراج الحق لم
يلزمه اخراجه او الضمير عائد للغير فيدخل مال التارك بالاولى ﴿ ولا
يتركه خلوف من شتم بلسانه ﴾ او لسان غيره ﴿ الا ان كان يتكلم ﴾ هو او
غيره ﴿ بـ ﴾ كلام ﴿ بموجب اخراج حق ﴾ كأدب او نكال أو أحد ﴿ ولا

يطيقه ويترك ان طمع في انقلاعه أو جر منافعه وان من غيره أو لغيره
أو كان منزلاً من أهل الدعوة أو دنيوياً له منزلة عندهم أو

يطيقه ﴿ اي اخراج الحق من المتكلم به وكذا ان كان ان اخرج منه
الحق فعل فملا يوجب اخراج حق لا يطيقونه وكذا اذا تحاكم اثنان
فصاعداً عند القاضي أو الامام أو من حكموه وظهر له الحق فلا يجوز له
أن يترك الحكم ولا أن يؤخره ان قدر ومن ترك الحكم أو اخراج الحق
حيث قدر هلك وقيل فيمن ترك اخراج الحق ان كان على كبير فهلك
أو على صغيرة أو غيرها فصغيرة وانما ساغ الترك اذا كان الاخراج
يؤدي الى موجب اخراج لا يطاق لأن اخراجه يتولد عنه تعطيل الحق
آخر بخلاف ما اذا كان لا يتولد بل كانا قبل مثل أن تقدر على اخراج
من هذا لا من ذلك أو على اخراج أحد حقين لازمين منه فإنه يخرج
ما قدر ﴿ ويترك ﴾ اخراج الحق ﴿ ان طمع ﴾ بتركه ﴿ انقلاعه ﴾
بحيث ان اخرج منه لم ينقطع أو ظن أنه لا ينقطع الا بالترك ﴿ أو جر
منافعه ﴾ للدين أو نفع العامة ﴿ وان ﴾ كانت المنافع ﴿ من غيره ﴾ أي
غير من لزمه الحق وانما أضاف المنافع اليه ولو كانت من غير لانها من
أجله ﴿ أو ﴾ كان النفع ولو كانت المنافع دنيوية لا للتارك وان كانت له
فترك لأجلها فلا يجوز لانه أكل بالدين ﴿ لغيره ﴾ أي لغير من تركوا
اخراج الحق ولا سيما لهم مثل أن يكونوا لو أخرجوا الحق لقتلهم أو
قتل بعضهم أو أجهف بأموالهم أو قتل أبناءهم أو أخذ أموال أبنائهم
ويجوز التنفي بالواجب ﴿ أو كان منزلاً من أهل الدعوة ﴾ عطف على
طمع ومعنى انزلاقه أنه غير مكابر ولا متهمك في المعاصي جاهر بها ﴿ أو
دنيوياً له منزلة عندهم ﴾ أي عند المسلمين لانه ينفع في الدين بجاهه أو ماله
أو بدنه اذا احتاجوا الى ذلك أو عند أهل الدنيا بأن يضرروا الدين اذا
اخرج منه الحق فلم يترك اخراج الحق منه لنية أن يقوى الاسلام ﴿ أو

يخفف عنه

يخفف عنه ﴿ أي عن أحدهما المنزلق أو الدنيوى لهذه النية باسقاط بعض
العدد أو بالاخراج بسوط يسهل الضرب به أو بحبس في موضع حسن
أو نحو ذلك ولعل الترك لكونه منزلاً أو ذا منزلة في الادب والحبس
وفيما [كان] احتمالاً ما ولو ضعيفاً جداً لا يلزم الترك به أو بأن يعلموا
به فلا يضيق عليهم ايصال امره الى مخرج الحق منه كالامام والقاضي
أو ذلك أيضاً في الكتمان لعدم الامام كما اذا كان الامام فلم يرفع اليه روى
الدارقطني من حديث الزبير مرفوعاً « اشفعوا ما لم يصل الى الوالي واذا
وصل الى الوالي فمعا فلا عفا الله عنه » قال ابن عبد البر : لا أعلم أن
الشفاعة في ذوى الذنوب حسنة جميلة ما لم تبلغ السلطان وان على السلطان
اذا بلغته أن يقيمها وعنه عليه السلام « اجتنبوا هذه القاذورات التي نهى الله عنها
فن ألم بشيء منها فليست بستر الله وليتب الى الله فانه من يبد لنا صفحته
نقم عليه كتاب الله » رواه الحاكم والبيهقي في شعبه عن ابن عمر وعنه
عليه السلام « ادروا الحدود عن المسلمين ما استطعتم فان وجدتم للمسلم مخرجاً
خلوا سبيله فان الامام لأن يخطيء في العفو خير من ان يخطيء في
العقوبة » رواه ابن أبي شيبة والترمذي والحاكم والبيهقي في سننه عن
عائشة وعنه عليه السلام « ادروا الحدود بالشبهات وأقبلوا الكرام عثراتهم
الا في حد من حدود الله » رواه ابن عدي عن ابن عباس وعنه عليه السلام
« ادفعوا الحدود عن عباد الله ما وجدتم لها مدفعاً » رواه ابن ماجه عن
أبي هريرة وعنه عليه السلام « ادروا الحدود ولا ينبغي للامام تعطيل الحدود »
رواه الدارقطني والبيهقي في سننه عن علي وتقدم مثل هذا عن ابن عباس
وعنه عليه السلام « انما اهلك الذين من قبلكم انهم اذا رفع اليهم الضعيف أقاموا
عليه الحد واذا رفع اليهم الشريف تركوه » فلعل هذا اذا تركوه لهوام
لاجراً لمنفعة في الدين وعن عروة عن عائشة ان اسامة كلم النبي عليه السلام

في امرأة فقال « انما أهلك من كان قبلكم انهم كانوا يقيمون الحد على
الوضيع ويتركون الشريف والذي نفسي بيده لو فاطمة فعلت لقطعت
يدها » يعني النبي ﷺ بفاطمة فاطمة بنته وتعني عائشة بالمرأة التي تكلم
زيد فيها فاطمة الخزومية سرقت حلما فقالوا من يكلم فيها النبي ﷺ حتى
لا تقطع فلم يجسر أحد على ذلك سوى اسامة وذكر ابن ماجه انها
سرقت قطيفة من بيت رسول الله ﷺ ورواه ابن سعد عن مرسل
حبيب بن أبي ثابت انها سرقت حلما وجمع بينها بأن الحلي كان في
القطيفة وروى مسلم انها كانت تستعير الحلي وتجده لكن القبطع بالسرقة
لا يجحد المتاع خلافا لاسم الجحد والجمهور على ان المتاع ذكر للتعريف جمعا
لروايات ورواية الجحد شاذة لا يعمل بها لخالفها الباقي ولذا لم يذكره
البخاري في روايته وهي الاولى المسندة وفي رواية له عن عروة عن عائشة
رضي الله عنها ان قريشا أتهمهم المرأة الخزومية التي سرقت فقالوا من
يكلم رسول الله ﷺ ومن يجترى عليه الا اسامة حب رسول الله ﷺ فكلم
رسول الله ﷺ فقال « اتشفع في حد من حدود الله » ثم قام فخطب فقال
« يا أيها الناس انما ضل من قبلكم انهم كانوا اذا سرق الشريف تركوه واذا
سرق الوضيع أقاموا عليه الحد وايم الله لو ان فاطمة بنت محمد سرقت لقطعت
محمد يدها » قلنا وقد اعادها الله ان تسرق وفي حديث ابن مسعود بن
الاسود جاءت العرب الى النبي ﷺ فقالوا نحن نفديها باربعين أوقية فقال
تطهر خير لها ولما سمعنا ابن النبي ﷺ اتينا اسامة وفي رواية سفيان
عند النسائي « انما هلك بنو اسرائيل » والحصر اضافي والمراد الاهلاك
بسبب المحاربة في الحدود وقد كان فيهم موجبات الهلاك غير السرقة ايضا
وعن ابن عمر من حديث النسائي « قم يا بلال نخذ بيدها فاقطعها » وفي
مرسل حبيب بن أبي ثابت انه قال لاسامة « اتشفع في حد فان

ويخرج الحق من لا يتغير قلبه على مخرج منه وان ترك لمجيز له فزال فقليل
يدام على تركه مطلقا وقيل حتى يحكم بتركه وان حكم بالاخراج وان بحبس
أو ضرب أو استخلاف بمصنف

الحدود اذا انتهكت فليس لها ترك « ويخرج الحق من لا يتغير قلبه
على مخرج منه » اي لا يريد الانتقام ممن عليه الحق لامر بينهما كستم
وكذلك لا يلي اخراجه من يلين وينقض عما وجب لرقه طبعه او لميله
اليه وروي ان عمر بن عبد العزيز رأى سكران فاراد ان يأخذه ليعززه
فشتمه السكران فرجع عمر فقليل له يا امير المؤمنين لما شتمك تركته قال
لانه اغضبني فلو عززته لكانت ضربته حمية لنفسى وضربه بعد ذلك لما
سكن غضبه وروي مثل هذا عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه وكتب
عمر بن عبد العزيز الى عامله لا تعاقب عند غضبك فاذا غضبت على رجل
فاحبسها فاذا سكن غضبك فاخرجه وعافيه على ذنبه ولا تجاوز به خمسة
عشر سوطا وقد مر في البيوع « وان ترك » اخراج الحق « ا » وجه
شرعي « مجيز له » اي للترك ككونه منزلقا ثم صار متعششا وكونه يرجى
نفعه للدين ثم كان لا يرجى او كان مخوفا منه ثم ذل « فزال » المجيز « فقليل
يدام على تركه مطلقا » حكم الحاكم بتركه أو لم يحكم لانه بتركه صار في أمان
من ذلك في الدنيا فيترك الآخرة ولا يعاد لما ترك له كما لا يعاد في الهبة
« وقيل » يعاد الى اخراجه « حتى يحكم بتركه » أي حتى يحكم القاضي أو
الامام أو الجماعة أو السلطان بتركه ومعنى حتى يحكم حتى يصح أنه وقع الحكم
بتركه لانه لا عقد على مكروه والحق تركوا اخراجه كرها منهم اذ لم
يصلوا اليه واذا حكم بتركه حين أريد اخراجه أولا أو بعد ذلك فلا يعاد
اليه لان حكم الحاكم جازم لا ينقض ما وافق الحق كما قال « وان حكم
بالاخراج » للحق هكذا تعميما بمعنى انظروا ما لزمه فافعلوه به ومن
الحق ان يعين له الهجران « وان بحبس أو ضرب أو استخلاف بمصنف

فلا يباح تغيير الحكم ولا تضيمه * باب لا يوصف مسلم بحمية وعصبية

فلا يباح تغيير الحكم ولا تضيمه * وكذا اذا حكم بزوجية او طلاق او مال او بدم ذلك او بغير ذلك لا يجوز نقضه ما وافق الحق ووجه مبالغة المصنف بالحبس وما بعده انه قد يتوهم متوهم ان ما كان مما كجس وضرب واستحلاف بمصحف يجوز تغيير حكمه لكونه عنده سهلا بخلاف ما تظمه النفوس حدا كالرجم والقطع والقتل والله اعلم ولا يرد حكم حاكم ولا حكم من ليس بحاكم وتحاكم اليه الخصمان ولو بأضعف الاقويل ولورفع الى من لا يحكم به وكذا ما لا يؤخذ به ان حكم به أحدها وقيل يرد الحاكم حكم غير الحاكم بما لا يؤخذ به ان رفع اليه واذا اختصم رجلان حكم لهما بقول يأخذ به أهل منزلها والحاكم منه وان كان أحدهما من منزل غير منزل الآخر فليحكم على من يجب عليه الحق بما بالقول الذي أخذ به أهل منزل الذي وجب عليه الحق منهما

باب

في الحمية والعصبية والمسكر والخربة والسفاهة والبغى

والظالم والاعتراف

قال عليه السلام «هلك أمتي في العصبية» وقال عليه السلام «هلك من هذه الامة ستة بست خصال، الامراء بالجور، والاغنياء بالكبر، والامراء بالتعاسد، والتجار بالخيانة، والعرب بالعصبية، وأهل الرساتيق بالجهل» وعنه عليه السلام «من تمزى بعزاء الجاهلية فأعضوه بهن أيه ولا تكنوا» وورد فيها قوارع ومناه وهي من أعظم جند الشيطان وأكبر آفة على الانسان ومعنى أعضوه بهن أيه قولوا له صراحا اعضض على ذكر أيك زجرا له وذلك من أعظم ما تزجر به العرب من ارتكب عظيما كقولهم: ثكلك امك وبفك الكتكت ولا ابالك * لا يوصف مسلم * وهو المتولي وكذا الموقف فيه * بحمية وعصبية * الا بقيد مثل أن تقول

وهما حب قوم على سوء فعلهم وان في آت أو بتمنيه لهم أو ارادة معينهم عليه وان بماله أو يحزن على بلاء نزل بهم عليه أو بفرح على نيل

تعصب على الحق أو حاي على الحق أو تعصب على كذا أو حاي على كذا مما هو مباح له * وهما * بمعنى واحد الا انه من حيث انه يقويه يسمى فعلة عصبية اذ يكون له كالعصاة الدائرة بالشيء الماسكة له ومن حيث انه بمنع مما يسوءه يسمى فعلة خمية وباعتبار ان المعنى واحد فالعطف تفسير وفسر شارح العقيدة الحمية بأنها الانفة تحمل صاحبها عند الغضب والغيرة على غير احكام الشريعة وتطلق على لازمها أو ملزومها أو سببها أو مسببها بالحب فانه اذا تعصب له لزم انه قد أحبه واذا أحبه لزم عليه أن يتعصب له لزوما بيانيا ومثله العصبية وفسرها المصنف تبعا للشيخ بقوله وهو * حب قوم * أو اثنين أو واحد * على سوء فعلهم * أو فعلهم أو فعل في المال أو في البدن كالقتل والزنى أو في العرض سواء كانوا قريبا لمن أحبه أو بعداء احبا أو بغضاء أعداء أو أصدقاء وذلك انه قد يجب أن يفتخر عدوه بسوءه لمدوه الآخر أو لغير عدوه الآخر بفرض له وسواء علم من يتعصب له أو لم يعلمه مثل أن يسمع بان قوما فعلوا كذا فيحبهم على فعلهم ويتعصب لهم وهو سوء ولا يعرفهم ومثل أن يحب من يفعل كذا من سوء * وان * كان الفعل يقع ان شاء الله * في * زمان * آت * أي مستقبل * أو بتمنيه لهم * عطف توهم كانه قال وهما يتصوران بحب قوم الخ أو بتمنيه لهم أو بتمني سوء الفعل لهم * أو ارادة * أي حب * معينهم عليه * بكلام أو فعل أو مال ثم رأيت قال * وان بماله أو يحزن * هذان الجار والمجرور الاخيران معطوفان على قوله بتمنيه أعنى قوله يحزن * على بلاء نزل بهم عليه * أي على سوء فعلهم أي نزل بهم لاجل سوء فعلهم بان ظهر له أو ظن ان البلاء نزل بهم لاجل سوء فعلهم من الله أو من مخلوق وحزن لذلك * أو بفرح على نيل

من عدوم أو بحب اضرارهم أو يكره ما يفوتهم من قصدهم وذم المكر والخديعة ولا يوصف بهما أيضا ومعناها اظهار حسن لمسيء على ان يساء اليه بلا مبيح

من عدوم ﴿ إذا كان الفرح لاجل انهم أعداء من يحب سواء كان النائل أصحاب السيء أم غيرهم ﴾ أو بحب اضرارهم ﴿ أي بحب اضرار أعدائهم سواء أحب أن يضرهم من تعصب له وحامي أو أن يضرهم غيره لكن أحب ذلك لاجل من تعصب له ﴾ أو يكره ﴿ أن ينفع من تعصب له عدوم أو ان ينفعهم غيره أو يكره ﴾ ما يفوتهم ﴿ أي ما يفوت من تعصب له ﴾ من قصدهم ﴿ أو يكره أن ينال عدوم ما قصدوا والذي عندي ان الحمية والمصيرية اعانة المبطل على باطله بلسانه أو ماله أو بدنه أو بمن تحت يده كولد أو منعة ممن يطالبه بحق أو باخراج حد فعلي مذكوره المصنف هما من أفعال القلوب وعلى ما ذكرته هما من أفعال الجوارح وما ذكرته من لوازم ما ذكره المصنف ﴿ وذم المكر والخديعة لا يوصف ﴾ المسلم وكذا الموقوف فيه ﴿ بهما أيضا ﴾ الا بقيد مثل أن يقول مكر في الحرب أو خدع فيها أو مكر بقاطع الطريق أو خدعه أو نحو ذلك مما يتبين به أنه لا بأس عليه وكذا في سائر الالفاظ التي لا تطلق على المتولي يجوز وصفه بها بقيد مسوغ ﴿ ومعناها ﴾ واحد وهو ﴿ اظهار حسن ﴾ سواء فعله أو لم يفعله ﴿ لمسيء على ان يساء اليه بلا مبيح ﴾ لذلك المذكور من اظهار حسن توصلا به الى الاساءة ان فعلها فذلك مكر وخديعة والا فالحقد مع زيادة اظهار حسن على الحقد لكن اظهاره عمل بمقتضى الحقد والذي عندي انه مكر وخديعة ولو لم يفعل تلك الاساءة يقال خدعه فلم يتخدع ومكر به ولم تتم عليه حيلته ولا دليل على انه يشترط لكون ذلك مكرًا وخديعة أن يفعل السيء نعم هو كثير وذلك مثل أن يدعو لطعام فاذا جاء قتله أو ضربه أو سلبه ومثل أن يدعو له بخير

وقد يكونان بلا مجازاة وجازا في حرب مباحة ككذب بين اخوين تشاجرا أو زوجين على صالح بينهما وبين أهل حرب مباحة

ويعظمه ليبيع له شيئا فلا يعطيه ثمنه فيبيع له فلا يعطيه ثمنه ومثل أن يمدحه أو يظهر له الدين لئلا يقوم لنفسه في الامور التي يتنازع الناس عليها في مراتبهم وأموالهم وآرائهم والاحسان في ذلك يكون بالحلل والحرام كلاحسان بالاعانة على الظلم أو بمصيبة ما أو باعطاء المال الحرام وخرج بقوله : على أن يساء اليه ما اذا أحسن بلا قصد أن يساء بعد فليس ذلك مكرًا وخديعة ولو ظهر له بعد فأساء وخرج بقوله : بلا مبيح ما اذا أباح الشرع له ذلك كما مر أن الحرب خدعة وكما أن له أن يلين لعدوه لئلا يتشمر في كيدته حتى تتمكنه الفرصة ويكون المكر والخديعة مجازاة على شر متقدم أو شر مقصود لما بعد فهما لهذا القصد وللمقصود وعطف الخديعة على المكر عطف تفسير وهما ان توم غيرك خلاف ما تخفيه من المكروه لتزلقه عما عنده أو ما هو بصددده وقد بحث في هذا التعريف في ما شرحت من دعائم ابن النظر أو المكر الاخفاء والخديعة فعل مرتب على المكر أو بالعكس ﴿ وقد يكونان بلا مجازاة ﴾ بأن يفعلهما لمن فعل له خيرا أو لم يلم لم يفعل له خيرا ولا شرا ولم يقصد له شرا ﴿ وجازا في حرب مباحة ﴾ بيننا وبين المشركين أو بيننا وبين المنافقين وكذا لا يؤاخذ بهما المنافق أو المشرك في حرب تحل له بأن ظلمه ظالم ﴿ ك ﴾ جواز ﴿ كذب بين أخوين ﴾ في الله أو النسب ﴿ تشاجرا ﴾ اختلفا في شيء فتقاطعا عليه ﴿ أو زوجين على صالح بينهما ﴾ أي بين الاخ أو الزوج والاخ الآخر أو الزوج الآخر ﴿ وبين أهل حرب مباحة ﴾ بأن يكر بما ينفع من ابيح له القتال أو تورية وبين الولد والوالد أو الوالدة وبين القرابة يقول في ذلك كله ما لم يكن مثل أن يقول للكفار ان المسامين قد رجعوا فلا يأخذ الكفار في أهبة الحرب أو لا

طاقة لكم عليهم لكثرتهم وشدتهم فيهرب الكفار ومثل أن يقول للزوجة
 أن زوجك يحبك ويقول يفعل لك سواراً من فضة أو نحو ذلك ومثل
 أن يقول إن أخاك فلاناً يسلم عليك ويقول أنه قد ندم على ما صار منه
 إليك ولم يكن شيء من ذلك وإن كان ذلك بمعرضة فأحسن بل قيل
 لا يجوز بلا معرضة لقبح الكذب شرعاً فلا يجوز فيه ولقوله ﷺ « أن
 في المعارض لمدوحة عن الكذب » وعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه:
 أن في المعارض لمدوحة أن يعف الرجل عن الكذب وعنه ﷺ « لم
 يكذب من قال خيراً أو أصلح بين اثنين » وأما تسميته كذبا في مثل
 قوله ﷺ « لا يصلح الكذب إلا في ثلاثة مواطن ، الحرب فانها خدعة ،
 والرجل يصلح بين اثنين ، والرجل يرضى امرأته » فجاز وقد قال له ﷺ
 شيخ اذ تطرف ممن أنت فقال من ماء وعنى ما يخلق منه إلا لسان وظن
 الشيخ قبيلة تسمى ماء وروي أنه يقول أمن ماء كذا أو ماء وتوكة ﷺ وكذا
 قول أبي بكر رضي عنه في الهجرة لمن سألته من هذا مكان : انه هاد
 يهديني السبيل يعني دين الله والسائل يظن طريق الارض وروى حميد
 عن أم كلثوم بنت عقبة عن النبي ﷺ « ليس الكاذب من أصلح بين
 الناس فقال خيراً أو نوى خيراً » وعن أبي هريرة عن رسول الله ﷺ
 « المكر والخديعة والخيانة في النار » وقال أبو بكر الصديق رضي الله
 عنه : ثلاث من كن فيه كن عليه ، البغي ، والنكث ، والمكر . قال الله تعالى
 « إنما ينصركم على أنفسكم » وقال تعالى « فمن نكث فإنا ينكث على نفسه »
 وقال « ولا يحيق المكر السوء إلا بهله » وقال « وما يعمكرون إلا بانفسهم -
 وما يخادعون إلا أنفسهم » وقال « ومكروا ومكر الله والله خير الماكرين »
 وقد أسلم نعيم بن مسعود بن عامر الغطفاني يوم الاحزاب - قريش
 وغطفان وقبائل العرب وبنو النضير - فقال يارسول الله أسلمت ولم
 يعلم قومي بأسلامي فامرني بما شئت فقال ﷺ « خذل عنا ان استطعت

فان الحرب خدعة » فخرج نعيم فقال لبني قريظة وكان صديقا لهم : علمتم
 ودي لكم قالوا نعم لانهمك فقال لستم كقريش ومن معهم ان وجدوا
 فرصة اغتصموها والا لحقوا ببلادهم وخلوا بينكم وبين محمد ولا طاقة لكم
 ولا تقدررون أن تحولوا من بلادكم فلا تقاتلوا محمداً حتى تأخذوا رهائن
 من اشرافهم يكونون بأيديكم ثقة قالوا أشرت بالرأي ثم قال لابي سفيان
 ومن معه : علمتم ودي لكم واني انصحكم فاكموا ان اليهود ندموا فيما
 صنعوا بينهم وبين محمد وقالوا له ندمنا على نقض العهد بيننا هل يرضيك
 ان نأخذ من قريش وغطفان رجالا من اشرافهم فنسألمهم اليك تقتلهم
 وتكون على من بقى فان بعثت اليكم اليهود يلتبسون رهائن من رجالكم
 فلا تعطوهم واحدا وقال لغطفان مثل ذلك وأرسل أبو سفيان ليلة السبت
 الى قريظة لسنا بدار مقام هلك الخلف والخافر فاعتدوا تناجز محمداً وأصحابه
 فقالوا لا نقاتل في السبت ولا نعمل فيه شيئا ولسنا مع ذلك بالذين نقاتل
 معكم حتى تعطونا منكم رهائن نخشى أن تكون عليكم الدائرة فتلحقوا
 ببلاذكم وتتركونا والرجل في بلاده ولا طاقة لنا به فقال قريش والله ان
 الذي حدثكم به نعيم بن مسعود حق فأرسلوا الى قريظة لا نعطيكم رجلا
 واحدا فان اردتم فقاتلوا فقالت قريظة الذي قال نعيم حق فأرسلوا الى
 قريش ومن معهم لا نقاتل الا ان تعطونا منكم رهائن . ولما فتح رسول
 الله ﷺ خيبراً وتمرس بصفية وفرح المسلمون قال الحجاج السلمي : ان
 لي بمكة يارسول الله مالا عند صاحبتى أم شيبه ومالا في تجار مكة ان
 علموا بأسلامي ذهب مالي فاذن لي اخلصه فاذن له فقال يارسول الله أحتاج
 ان أقول قال فأنت في حل ولما انتهيت الى الثنية البيضاء وجدت رجلا
 من قريش يستمعون الاخبار ولما أبصروني قالوا هذا عمر الله عنده الخبر
 اخبرنا يا حجاج لقد بلغنا من القاطع انه سار الى خيبر يعنون محمداً رسول
 الله ﷺ فقال عندي ما يسركم فاحتفوا بجاني ناقتهم يقولون ايه يا حجاج

والسفه يكون من قلب ومن جراحة كشم وجراحة لا من

مستحق وهو

فقلت هزم هزيمة لم تسمعوا بها قط واسر محمد وقالوا لا تقتله حتى نبعثه الى مكة يقتلونه بما اصاب من رجالهم فصاحوا بمكة قد جاءكم الخبر وهذا محمد انما تنتظرون ان يقدم به عليكم فيقتل بين أظهركم قال فقلت أعينوني على جمع مالي من غرمائي فاني عزمتم ان اشترى من نفل محمد وأصحابه قبل ان يسبقني التجار اليه فجمعوا مالي كاحسن ما يكون فلما سمع العباس رضي الله عنه الخبر أقبل الى جاني وأنا في خيمة من خيم التجار فقال يا حجاج ما هذا الخبر قال فقلت هل عندك كتم لما اودعه عندك قال اي والله قلت تاخر عني حتى التاك على خلاء ذنبي اجمع مالي كما ترى فانصرف فلما جمعت مالي وعزمتم على الخروج لقيت العباس فقلت احفظ على حديثي يا ابا الفضل فاني اخشى ان يقتلوني فاكتب على ثلاثا ثم قل قال ذلك لك قال فقلت والله ما تركت ابن اخيك الا عروسا على بنت ملكهم يعني صفية وقد افتتح خيبراً وغنم ما فيها وصارت له ولاصحابه قال ما تقول يا حجاج قلت والله ما جئت الا مسالماً لا آخذ مالي خوفاً من ان اغلب عليه فاذا مضت ثلاث فأظهر امرك فهو والله كما تحب فلما كان اليوم الثالث لبس العباس الحلة وتعطر واخذ عصاه وأتى السكبية فطاف بها ولما راوه قالوا يا ابا الفضل هذا والله التجلد بالمصيبة قال والذي حلفتم به قد افتتح محمد خيبراً وترك عروسا على بنت ملكهم واحرز اموالهم وما فيها فاصبحت له ولاصحابه قالوا ومن جاء بهذا الذي جاءكم بما جاءكم به ولقد دخل عليكم مسالماً واخذ ماله وانطلق يلحق محمد واصحابه ليكون معهم قالوا افلات عدو الله اما والله لو علمنا به لكان بيننا وبينه شأن فلم يلبثوا ان جاءهم الخبر بذلك **﴿ والسفه يكون من قلب ومن جراحة ﴾** تشمل اللسان **﴿ كشم وجراحة ﴾** من متولى وموقوف فيه **﴿ لا من مستحق ﴾** للبراءة **﴿ وهو**

كالغى خلاف الرشاد من موجب تنقيص فاعله ويكون أيضاً ليس بذنب وهو عدم القيام بالنفس في مبايعة

كالغى خلاف الرشاد **﴿ والرشاد وضع الشيء في موضعه كالحكمة فالسفه والغنى وضع الشيء في غير موضعه والغنى الضلال عن الحق عمدا او جهلا والجهل ايضا عمد في الدين فلسفه والغنى الاسراف في المال وافساده وهما ايضا المعصية فكل معصية سفه وغنى وان شئت فقل السفه خفة وسفاهة راي يقتضيها نقصان العقل ﴾** من موجب تنقيص فاعله **﴿ هذا بيان لقوله خلاف الرشاد فكل ما ينقص فاعله في دينه او ماله او عرضه سفه والهاء ﴾** ويكون **﴿ السفه ﴾** ايضا ليس بذنب وهو عدم القيام بالنفس في مبايعة **﴿ اورهن او ارتهان او مؤاجرة او مكاراة او مصادقة ونكاح ونحو ذلك من المكاسب والعقود وكذا قال في الايضاح : ينبغي للرجل ان يقوم على نفسه في البيع والشراء لتلايين فان ظاهر قوله ينبغي ان عدم القيام على النفس في ذلك غير ذنب ولو كان لفظ ينبغي قد يستعمل في الواجب والنهي عن اضاعة المال في حديث النهي عن تضميمه اذا فسر بعدم القيام على النفس للتأديب لقريظة رواية اخرى لفظها عنه **﴿ ان الله حرم عليكم عقوق الامهات ووأد البنات ومنع وهات وكره لكم قيل وقال وكثرة السؤال واضاعة المال ﴾** فذكره بلفظ الكراهة وقابل به لفظ التحريم والمراد بمنع وهات منع الواجب وأخذ ما لا يحل وذلك من رواية عمر رضي الله عنه وكتب معاوية الى المغيرة بن شعبه : أن اكتب الي بشيء سمعته من رسول الله **﴿ فكتب اليه سمعت النبي **﴿ يقول ﴾** ان الله كره لكم ثلاثا قيل وقال واضاعة المال وكثرة السؤال ﴾** وتقدم الكلام على الحديث في كتاب البيوع وانما لم يكن عدم القيام بالنفس في ذلك ذنباً لأنه ان كان ذلك بحسب معرفته فلا ضير لانه فعل مباحا وهو مطلق البيع مثلاً**

ويكفر مفسد ماله تارة كتمزيق ثيابه وكأحراقها وقتل حيوانه بلا ذبح

والرخص والغلاء ليس مما يدرك بالعلم وإن تعمد فقد نفع المشتري مثلا ولا ذنب عليه في النفع ولو لم يكن له ثواب أن لم ينو وجه الله تعالى وإنما يذنب لو قصده بالرخص مثلا لمصيانته بل إذا كان الأمر كذلك فلا بأس ولو كان الرخص والغلاء مما يدرك بالعلم فكيف وهما لا يدركان به ﴿ويكفر﴾ كفر نفاق ﴿مفسد ماله تارة﴾ ولا يكفر تارة أخرى فالإفساد الذي لا يكفر به مثل إفساده خطأ وإفساده لمصلحة كالقاء ماله من السفينة لئلا تفرق وهدم الحائط لئلا يقع على غيره أو النخلة كذلك ودفن بئر خيف الضر بها ولا نفع فيها وهدم حائط ليصالح أو يحدد بلا قصد مباهاة وإفساد ماله لئلا يموت مثل أن يقال إفساده أو اقتلاك وهدم حائطه ليأخذ نقضه إذا احتاج إلى ذلك وتمزيق ثوب لا يطيق الخروج منه إلا بتمزيقه فيمزق قدر ما يخرج منه وقطع حزام إذا لم يطق أن يحله والإفساد الذي يكفر به ﴿كتمزيق ثيابه﴾ عمداً إلا لعذر مثل تمزيقها عبثاً أو غضباً أو ليربط بما يقطع منها شيئاً وقد وجد غنى عن ذلك أو ما يربط به أقل مما يفسد بالقطع قيمة وكالقطع القص والدق بنحو حجر قال ابن مسعود رضي الله عنه قال النبي ﷺ «ليس منّا من لطم الحدود وشق الجيوب ودعا بدعوى الجاهلية» أي ليس من أهل ولايتنا وسنتنا المهتدين بهدينا وجمع الحدود والجيوب باعتبار أن لكل أحد حداً وباعتبار كل من له جيب وهو مدخل الرأس من الثوب من جاب بمعنى قطع قال الله تعالى «وثمود الذين جابوا الصخر» قيل أشد الثلاثة شق الجيب وفيه خسارة المال في غير وجه وعدم الرضى بالمصيبة من موت أو غيره ﴿وكأحراقها وقتل حيوانه بلا ذبح﴾ أراد بلا تذكية فيشمل النحر والرمي حيث يحل كشراذم في قول مجيز رمية وتحليله إن مات بالرمي ونوى به الذكاة وكذا يكفر من ذبحها أو نحرها غضباً وتحرم وقيل

وأهراق ماء أو زيت أو لبن أو نحوها من الاطعمة بلا مبيع لذلك وينكل عليه ويحال دونه

لا تحرم ﴿وأهراق ماء﴾ (١) في غير بئر أو عين أما فيهما فليس كذلك لكن إن وجد من يأخذه عنه فلا يحسن له رده في البئر أو العين وكذا إن وجد له حوضاً لمن ينتفع به ﴿أو زيت أو لبن أو نحوها﴾ أي نحو الزيت واللبن كالعسل وأفردهما وأنت بتأويل الجملة أو الجماعة أو رد الضمير إليهما مع الماء ولو قال بعد ذلك ﴿من الاطعمة﴾ لأن الماء قد يطلق فيه مادة طعم كقوله تعالى «ومن لم يطعمه» فأفاد بقوله ونحوها من الاطعمة مثلها من الطعام وباقي الاشربة والمائعات كالعسل ومن ذلك القاء الملح وحده أو مع رماد فانه قيل طعام وقيل لا لكنه مال ﴿بلا مبيع لذلك﴾ وإن كان ذلك لعذر فلا كفر وهذا عائد إلى التمزيق وما بعده إلى هنا وذلك كالقاء حيوانه في الماء لينجو عليه فيهلك الحيوان وكجواز الحريق به وكأهراق ما يشرب أو يؤكل لنجسه أو استقذاره بحيث لا ينتفع به وينكل عليه وكقهر جائر له على أهراق الماء أو القاء الطعام أو تمزيق الثياب أو قتل الحيوان بلا ذكاة وتنجيس الطعام ﴿وينكل﴾ أي يضرب النكل ﴿عليه﴾ أي على إفساد ماله ولو باعطاء فيما لا يحل كشراء خمر واعطائه للمغني وشراء ما ظهر فيه أنه يخسر به وقيل لا يضرب النكل بل الأدب ﴿ويحال دونه﴾ أي

(١) هذه المسئلة لا تنصور مطاقاً وإنما يصح تصويرها في البلاد القليلة المياه ولا سيما إذا كانت المياه فيها بالثمن كبلاد الجهات الفاحلة العديمة البيوت ويمكن تصويرها في البلاد الخصبة أحياناً فيما إذا أصابها القحط فقد يبلغ الأمر إلى اقتناء المياه بالثمن أيضاً وعلى هذا يعتبر الماء إذا ذك عزراً ولا غرر وبه حياة كل ذي حياة من الخلق فتضييعه على هذا ضرب من اتلاف مال في غير جائز وبعد كبيرة من الكبائر بدخوله تحت حكم نهى الشارع عن تضييع المال الوارد فيه الوعيد وربما استعظم الذين لم يروا البلاد الناحلة هذا الحكم بل يكون غيبهم من أعجب العجب ولكنهم لو خبروا البلاد والاقطار الواقعة في المناطق الفارقة للمياه لأدركوا من الماء والطباق الحكم المذكور ولا سيما في الأسفار : من هنا يفهم حكمة التيمم لفاقة الماء إلا بالثمن إن لم يقدر عليه . فتفهم حكمة التشريع ولا تكون من الغافلين

باجبار واكراه وكذا تنجيس ما يؤكل أو يشرب

دون ماله أو دون افساده ﴿باجبار﴾ بأن يدفع عنه حال الافساد ولو بضرب وعند التوجه الى الافساد وبأن ينزع منه ﴿واكراه﴾ أي قهر وعطفه عطف مرادف وفي الديوان : ينبغي للحاكم أو جماعة المسلمين إذا رأوا رجلاً يفسد ماله ويتلفه أن ينزعوه من يده ويجبروه بالحبس أن يعطى ماله لأمين يحفظه ويحرزه ولا يصل اليه شيء من ماله إلا ما يحتاج اليه فلهم ذلك وإن رأوا أن يحرزوا ماله ولا يعطوه أحداً فليفعلوا ويجبروا عليه أن لا يفسد فيه شيئاً وإن أفسد فيه شيئاً أخرجوا منه الأدب الخ وقد مر في كتاب الأحكام ﴿وكذا تنجيس ما يؤكل أو يشرب﴾ أي ما يأكله بنو آدم أو الجن ^(١) أو يشربونه فإن ذلك كبيرة ينكح أو يؤدب عليها ولو كان ينهب الناس على أنه نجس أو يغسله بعد أو يتركه حتى يطهر مما يطهره الزمان أو الوطء والذي علمنا أنه يأكل منه الجن عظام ما يحل أكله إن ذكر اسم الله عليه حين ذبحه أو نحره أو رميه أو اصطياده بجارحة أو نحو رمح وأما تنجيس ما تأكل الدواب كحشيش لدوابنا وبعير لدواب الجن فلا يجوز أيضاً بل تنجيس البعير كبيرة لورود النهي عنه فيؤدب أو ينكح عليه فكل ما ورد فيه النهي فكبيرة إلا أن دل دليل على أنه للكرامة وإن نجس ما يؤكل أو يشرب خطأ أو اضطراراً أو للحاجة

(١) والاصل في هذا ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه نهى عن تنجيس الروث والعظام لأنها طعام الجن وطعام دوابهم . روى الربيع بن حبيب في صحيحه أنه صلى الله عليه وسلم أمر أن يستنجى بثلاثة أحجار ونهى عن الروثة والرمة وهي العظام البالية . وروى عن الإمام أبي الشعثاء من طريق ابن مسعود رضي الله عنهم أنه قال كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى إذا أراد القيام إلى حاجة الإنسان قال آتني بالأحجار قال فأتيت به بحجرين وروثة هو النجس وضعفه النور السالمى رحمه الله وقيل هو الرجيع . وفيه قال أبو الشعثاء جابر بن زيد : سمعت ناساً من الصحابة يقولون إنما نهى النبي صلى الله

عليه وسلم عن الاستنجاء بالمظم والروث لأن المظم زاد أخوانكم من الجن والروث زاد دوابهم قال نور الدين السالمى : دلت هذه الأحاديث على ترك الاستنجاء بالروث والعظام قولاً وفعلًا وملة انتهى عند أصحابنا تنجيس طعام الجن وطعام دوابهم .

ولا بأس بذكر الفحش والنجاسات بأقبح اسمائها لحاجتها أو عند خاص وليس بسفه ولا ينهى عنه

إلى ذلك فلا بأس ﴿ولا بأس بذكر الفحش﴾ أي المفحوش به كذكر الفرج والجماع ﴿والنجاسات بأقبح اسمائها﴾ أو اسم ملابستها ومعنى أقبح قبيح كالخرقة في النجاسات والز . . في العورة ﴿لحاجتها﴾ أي للحاجة لذكرها بتلك الأسماء القبيحة والاضافة للملابسة والحاجة ويقبح عند قوم ما لا يقبح عند آخرين فليجتنب عند من يقبح عنده مثل أن يحتاج لذكر ما ذكره الإنسان ليعلم هل ينقض الوضوء أو هل سفه أو هل حنت أو رقت وذكر ذلك ليسئل عنه ما حكمه أو هل هو فحش وليفسر ولحفظ لغة العرب لأن حفظها مأمور به ﴿أو عند﴾ أمر أو الإنسان أو قوم ﴿خاص﴾ أي يحسب عنده كزوج لزوجته وبالعكس وسيد لسريته وبالعكس وكأعضاء المنادي يا آل فلان بهن أبيه ومثل أن يشتم إنسان آخر بالنجاسة بأقبح اسم فيرد إليه مثل ذلك ولا ينقض الوضوء بذكر العورة بأقبح اسم عند زوجته أو عند زوجها وكذا بين السيد والسرية ﴿وليس﴾ ذكر ذلك ﴿بسفه ولا ينهى عنه﴾ وقد سأل جابر بن زيد رحمه الله عائشة رضي الله عنها عن مسائل لم يسألها عنها أحد حتى سألتها عن جماع رسول الله ﷺ ^(١) وعن بعض الصحابة علمنا رسول الله ﷺ كل ما يحتاج

(٢) اعلم أن هذه الرواية قد ردّها الشارح رضي الله عنه في غير هذا الكتاب ولا يعد أن يكون ذلك في تفسيره (التيسير) واحتمل لصحتها أن الإمام أبا الشعثاء كان يسألها عن مقدمات الجماع لأن الجماع نفسه لا يجوز السؤال عنه ولا الإخبار به فكيف يسئل عنه الإمام أم المؤمنين ورجع بطلانها . فأت لا يصح أن يكون هذا السؤال من الإمام جابر بن زيد مع جلالة علمه ومكانته في الدين نعم هو على أشد ما يكون من الحرص على جمع السنة النبوية قولاً وفعلًا وتقريراً حفظاً للشريعة وأصول التشريع لأن أعماله صلى الله عليه وسلم وأفعاله تشريع لأمته . لكنه لا يصح أن يسئل عائشة رضي الله عنها وجبينها يتصب عرقاً حياً على كيفية جماعه صلى الله عليه وسلم ولا شك أن ذكر البدر الشامي رحمه الله لها للاحتمال المذكور والرواية عن أبي سفيان محبوب بن الرحيل رحمه الله من أئمة الطبقة الثالثة من التابعين وهو ثقة محدث مشهور ذكرها شمس الدين أبو يعقوب في ترتيب المسند الصحيح وإذا تأملت وانت على ذكر من ورد أصحابنا وتشبههم رأيت أن الرواية ذكرها هؤلاء الثقات الكبار على التاويل الذي جرى عليه القبط ولا يصح

اليه حتى المرأة يخرجها الرجل وعن أم سلامة رضي الله عنها أنها قالت
جاءت أم سليم الى رسول الله ﷺ فقالت : يا رسول الله لا يستحي
من الحق فهل على المرأة غسل اذا احتلمت قال « نعم اذا رأت الماء »
قال ثابت البناني سمعت أنسا يقول جاءت امرأة الى النبي ﷺ تعرض
عليه نفسها فقالت هل لك حاجة في فقالت ابنة أنس ما أقل حياءها
فقال هي خير منك عرضت على رسول الله ﷺ نفسها أي ليتزوجها
وتصير من امهات المؤمنين وليس ذلك خشا فلم تنه عائشة جارا ولم ينه
رسول الله ﷺ المرأة وقد قدم معاوية الى الكوفة فذكر رسول الله ﷺ
فقال : لم يكن فاحشا ولا متفحشا بالذات ولا بالاكتساب وعن أنس لم
يكن النبي ﷺ سبابا ولا فاحشا ولا لمانا كان يقول لاحدنا عند المعتبة
« لم ماله ترب جبينه » أي ليس بذى سب ولا فحش ولا لعن أو انتفى
عنه ذلك انتفاء بليغا وترب جبين الانسان كلمة جرت في لسان العرب
لا يريدون حقيقة أو دعاه بالصلاة وسألت امرأة أباه عن مسائل
الحيض فقال : اما تستحيين فقالت أخاف من الله ان استحييت والفحش
في ذلك يشمل سلاطة اللسان كالسب واللعن ويشمل ذكر ما يستحي
منه وحكي ان عبد الملك بن مروان جلس يوما وعنده جماعة من خواصه
وأهل مسامرتة فقال : أيكم يأتيني بحروف من المعجم في بدنه وله علي
ما يمتناه فقام اليه سويد بن غفلة فقال انا له يا أمير المؤمنين قال هات
فقال : نعم يا أمير المؤمنين أنف بطن ترقوة ثغر جمجمة خلق خد دماغ

خلاته فاحذر التيل الخطأ في حق الائمة النقات الذين لا يحوم حولهم ادنى شائبة الرية . والله
ولي التوفيق .

ولنا في هذه المسئلة كلام بسيط في ذكرى أبي الشعثاء وذكر القطب لها هكذا اجمالا اما اتكالا
على ظهور الاحتمال واما سورا وجل من لا يسهو . ولقد تمسك بها بعض المتداولين وظاهرا مما
صاحبها وجهه نحو الامام أبي الشعثاء امام أهل الاستقامة وما درى انه منه طائف من الشيطان
فاستزله عن منهاج الرحمن ولو اصطحب معه تقدير السلف وحرصهم على الدين وأصول التشريع
لكنه نفسه الائمة مؤنة التمدح في امام اجعت الامة على توثيقه . والله يهدي من يشاء الى
صراط مستقيم .

والسرف

ذكر رقية زند ساق شفة صدر ضلع طحال ظهر عين غيب قم قفا كف
لسان منخر تغنوخ هامة وجه يد وهذا آخر حروف المعجم والسلام
على أمير المؤمنين فقام بعض أصحاب عبد الملك وقال يا أمير المؤمنين أنا
أقولها من جسد الانسان مرتين فضحك عبد الملك وقال لسويد اسمعت
ما قال قال أصاح الله الامير انا أقولها ثلاثا فقال هات ولك ما تتمناه فابتدأ
يقول : أنف انسان اذن ، بطن بنصر بزة (١) ، ترقوة تمر تينة ، ثغري
ثدي ، جمجمة جنب جبهة ، حلق حنك حاجب ، خد خنصر خاصرة ، دبر
دماغ درادير ، ذقن ذكر ذراع ، رقية رأس ركة ، زند زردمة ز . . فهناك
ضحك عبد الملك حتى استلقى على قفاه ، ساق سرية سبابة ، شفاة شفر
شارب ، صور صدغ صلعة ، ضلع ضفيرة ضرس ، طحال طرة طرف ، ظهر ظلم
ظفر ، عين عنق عاتق ، غيب غلصمة غنة ، قم فك فؤاد ، قلب قفا قدم ، كف
كتف كعب ، لسان لحية لوح ، منخر مرفق منكب ، تغنوخ ناب نبت ،
هامة هيثة هيث ، وجه وجنة ورك ، يمين يسار يافوخ . ثم نهض مسرعا
فقبل الارض بين يدي أمير المؤمنين فضحك عبد الملك فقال : والله
ما تريدنا عليها شيئا أعطوه ما يتمناه ثم أجازه وأنعم عليه وبالع في الاحسان
اليه وعن محمد بن علي في قوله تعالى « واذا مروا باللغو مروا كراما » اذا
ذكروا الفروج كنوا عنها **والسرف** مبتدأ خبره محذوف تقديره
سفيه يقدر بعد قوله : وان على غيره وسفيه المذكور بعد ذلك خبر
للمضيف أو بالعكس ويقدر مثله للمطم أو يقدر سفيهان بعد قوله :

(١) البزة بالكسرة الهيثة والتمرة بالكسر النفس الطيبة والنبهة بالكسر الدبر والدرادير مغارز
استان العبي والزردمة الغلصمة أو موضع الابتلاع والصلعة انحسار شعر مقدم الرأس والصفيرة
الشعر المنقول فيلعة بمعنى مفعولة والطرحة بالفتح الحاصرة والشارب والظلم بأسكان اللام بريق
الاستان والشخص والغبب والغبب اللحم المتدلى تحت الحنك . في القاموس النغمة الفرج ذو
الربلات وموضع بين اللهاة وشوارب الخنجور واللحمة في الحلق عند اللهازم والنبه تهود الشديين
وبقية الاسماء ظاهرة المعنى

والمضيء أي والمصرف والمضيء من لا يستحق سفيهان فيكون سفيه
 خيرا لمطعم ويجوز أن يكون سفيه خيرا للثلاثة وافرد لأنه كالمصدر لفظا
 كصهيل والاسراف والتبذير ملكة بذل المال حيث يجب امساكه بحكم
 الشرع أو المروءة وفسرها بعض بأنها رغبة صادقة للنفس في الافادة بقدر
 ما يمكن والفتوة أخص منها وهي كف الاذى وبذل الندى والصفح
 عن العثرات وستر العورات وهما في مخالفة الشرع محرمان وفي مخالفة المروءة
 مكروهان تنزيها وضدهما وهو الوسط بين ذينك الطرفين التفريط
 والافراط مع الميل الى البذل السخاء والجود وهو ملكة بذل المال
 زائدا على الواجب لنيل الثواب أو فضيلة الجود وتطهير النفس من رذالة
 البخل لا لغرض آخر مع الاحتراز عن الاسراف قال الله تعالى «ولا تجعل
 يدك - والذين اذا أنفقوا» الآية واعلى السخاء الايثار وهو بذل المال
 مع الحاجة قال الله تعالى «ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة»
 كذا قيل وليس ظاهر الآية ذلك بل ظاهرها أن الايثار يكون أيضا بلا
 خصاصة وقيل التبذير أشد من الاسراف وضدهما التقتير وقد قيل السخاء
 واسطة بين التقتير والتبذير وقيل السرف الجهل بمقادير الحقوق والتبذير
 الجهل بمواقع الحقوق وكلاهما مذموم وذم التبذير أعظم لان المسرف
 مخطيء في الزيادة والمبذر مخطيء في الجميع قال معاوية: كل سرف فبازائه
 حق مضيع لانه اذا أسرف فالزائد قد ضيع حقه . واعلم أن الحلال لا يحتمل
 السرف وقيل الاسراف اهلاك المال واضاعته وانفاقه من غير فائدة
 معتد بها دينية أو دنيوية مباحة فنه ظاهر مشهور كالتقاء المال في البحر
 والبئر والنار ونحوها مما لا يوصل اليه فيه ولا ينتفع به فيه وخرقه وكسره
 وقطعه وكعدم اجتناء الثمار والزروع حتى تهلك وتفسد وعدم ايواء المواشي
 والعميد داراً أو نحوها في موضع يخاف فيه وعدم الاطعام واللباس حتى
 يهلك من الحر أو البرد أو الجوع ومنه ما فيه نوع خفاء يحتاج الى تنبيه

وتذكير كعدم تعهده بعد جمعه أو حفظه حتى يتعفن بنفسه أو بوصول
 رطوبة وبلل ونحوها أو يأكله السوس أو الفار أو النمل أو نحوها وفي
 الفواكه الرطوبة كالبطيخ أو اليابسة كالتين والزبيب وفي الثياب والكتب
 وكصب ما فعل من الطعام وكغسل القصعة والملعة واليد قبل اللعق
 وعدم التقاط ماسقط من أيدي الصبيان وغيرهم من الطعام وان أطعم ذلك
 حيوانا أو نملا أو طائرا فلا اسراف ومنه عدم تحفظه مما يبلى اللباس
 أو يخرقه أو يوسخه واكثر الصابون في الغسل والزيت في السراج
 وعدم القيام في البيع والاجارة ونحوها والتعمد الا ان قصد الصدقة
 أو نحوها أو اضطر وان غبن فقد ورد المغبون لا محمود ولا مأجور
 والزيادة في الكفن عظما أو كيفا وفي الوضوء روى أحمد بن حنبل عن
 ابن عمر أنه مر رسول الله ﷺ بسعد وهو يتوضأ فقال «ما هذا
 السرف يا سعد» قال أي الوضوء سرف قال «نعم ولو كنت على
 نهر جار» ومنه الا كل فوق الشبع الا لاجل الضيف حتى لا ينجل أو
 لصوم غد قال بعض المخالفين: ومنه الأكل في اليوم مرتين روى البيهقي
 منهم عن عائشة رضي الله عنها انها قالت: رأي رسول الله ﷺ وقد
 أكلت في اليوم مرتين فقال «يا عائشة أما تحبين ان لا يكون لك شغل
 الا جوفك الا كل في اليوم مرتين من الاسراف والله لا يحب المسرفين»
 أراد مرتين غير العشاء ثم ان المراد والله أعلم التشبيه بالسرف أو الاكل
 فوق الشبع أو قبل الهضم لاسيما في الايام القصيرة بلا عمل شاق ومنه
 أكل ما تشتهي قال رسول الله ﷺ «من الاسراف أن تأكل كل ما
 اشتهيت» رواه ابن ماجه والبيهقي وابن أبي الدنيا وحمله بعض على أكل كل
 ما يشتهي في مجلس واحد لانه يفضي الى الزيادة على الشبع أو أراد التشبيه
 بالاسراف ومنه اكثر أنواع الطعام الا عند الحاجة مثل ان يمل الطعام
 فيأكل كل من كل واحد فيجتمع ما يتقوى به على الطاعة أو يدعو الاضياف

اليها ولا بأس بالتعفف والتلذذ بأنواع الاطعمة والفواكه بلا تضييع ولا نية
فساد قال الله تعالى « قل من حرم - ولا تحرموا طيبات » الايتين
وعن ابن عباس : كل ما شئت والبس ما شئت ما أخطأك سرف ومغيلة
وقد قيل في نفائس الاطعمة واللباس الفاخر والبناء الرفيع انه ليس اسرافا
على الصحيح وكذا ما أشبه ذلك الا ان قصد الكبر والفخر أو كان من
حرام ولو سكنه شبيهه بالاسراف ويعمد منه مجازا أو مكروها تنزيها لان
اللائق ان يقنع ويتصدق والاخرة خير وأبقى وقد روي « من بنى فوق
ما يكفيه كلف حمله يوم القيامة » ومن الاسراف كل ما صرف الى المعاصي
واللاهي ولا اسراف في الصدقة قال مجاهد : لو كان أبو قبيس ذهابا لرجل
فانفق في طاعة الله تعالى لم يكن مسرفا ولو انفق درهما أو مدا في معصية
الله تعالى كان مسرفا كما قيل لحاتم لا خير في السرف فقال : لا سرف في
الخير وقيل من التبعية في قوله تعالى « ومما رزقناهم ينفقون » للكف
عن الاسراف في الصدقة وقال الله تعالى « وآتوا حقه يوم حصاده ولا
تسرفوا » أي لا تسرفوا باعطائه كله نزالت في ثابت بن قيس صرم خمسمائة
نخلة وقسمها في يوم واحد ولم يترك لاهله شيئا وقال ابن جريج : نزل في
معاذ بن جبل جذ نخلة فلم يزل يتصدق حتى لم يبق منه شيء وعن جابر
وابن مسعود جاء غلام الى النبي ﷺ فقال ان امي تسئلك كذا وكذا
فقال « ما عندنا اليوم شيء » قال فتقول لك اكسني قميصك فخلع ﷺ
قميصه فدفعه اليه وجلس في البيت عريانا وعن جابر فاذن بلال وانتظروا
رسول الله ﷺ ولم يخرج واشتغلت القلوب ودخل بعضهم ووجده
عريانا أحاط على نفسه بالحصير فنزل « ولا تبسطها كل البسط » واذا
تصدق بماله وترك قضاء الدين فهو مسرف قال ابن آدم : لا ينبغي ان
يصطبيع بالزيت وأخل ما لم يقض دينه قل الطبري وغيره الجمهور على انه
يجوز ان يتصدق بماله كله من لا دين عليه ولا عيال ان كان يصبر أو كان

في أكل

له عيال يصبرون مثله ومن الاسراف قيل أكل ما انتفخ من الخبز أو وسطه
الا ان كان من يأكل الباقي وكذا اكنار الخبز على المائدة أي ان أراد الرثاء
أو نحوه أو يضيع ما يفضل من الكسرات ولا يأكله أحد ويعالج الاسراف
بتذكر ما ذكرنا وتكاف الامساك ونصب من يعاتبه ويذكره وبازالة
أسبابه وهي السفه والجهل بمعنى الاسراف أو ببعض أنواعه أو بحرمة
الرثاء والكسل وضعف النفس المسمى عند العامة حياء وضعف الدين
« في أكل » بأن يأكل حتى يشبع ويزيد فوق الشبع في حينه أو يأكل
قبل الجوع أو يتخير الطعام جهده مثل ان يعتاد لباب البر أو المخ من
القصب يتغدى به أو يتعشى أو لا يأكل الا لحم كذا أو تمر كذا العالى
الاجود وقد امكنه أن يأكل غيره أيضا ووجد غيره وقيل لا يهلك بتخير
الطعام لقوله تعالى « قل من حرم زينة الله التي اخرج لعباده والطيبات من
الرزق » وقيل أيضا الاكل فوق الشبع أو قبل الجوع ليس معصية ويرده
قوله تعالى « كلوا وشربوا ولا تسرفوا » وأجاب الشيخ ناصر بن أبي
نهبان بان الاسراف في الاكل هو الاكل الى حد يعرف انه يضره ضررا
لا يجوز له ان يضر به نفسه وان كان يضره ضررا قليلا فمكروه وكذلك
الاكل لشيء على الجوع اذا كان يعرف انه يضره ضررا كثيرا لم يجوز له وان
كان يضره ضررا قليلا فمكروه الا ان علم فيه نفعا من جهة أخرى فلا
يكره وكذا الاكل بعد الشبع أو عليه والشرب كالاكل في أحكامه
والخلاف فيه وحكم الشيخ ناصر بن أبي نهبان بخطأ من حكم بالهلاك على
الاكل قبل أن يجوع ومثله بعد الشبع والشرب كالاكل واستدل بان
النبي ﷺ أمر بتعجيل الافطار وتأخير السجود وأطلق في ذلك ولم يخص
جانما وكذا أمر ﷺ بمباكرة الغذاء وأكثر أهل الجنة البله وهم يأكلون
متى شاءوا ويشربون متى شاءوا ولهم عقول يتعبدون بها وهم مكلفون ولم

يحكم عليهم ﷺ بالكفر ويجاب بان المعتاد ان يجوع الصائم للمغرب وأن يضعف ان لم يتسحر فله أن يأكل تقوية ولو شبع لضرورة التقوية لا مطلقا وأما أثر : من شبع عصي شاء أو ابى . فعنايه ان الشبع يؤدي الجوارح الى المعصية ان لم تحفظ وفي الاكل عشر آفات : الاولى ان في كثرة الاكل قسوة القلب وذهاب نوره وعنه ﷺ « لا تميموا القلوب بكثرة الطعام والشراب فان القلب كالزرع يموت بكثرة الماء » قال بعض الصالحين : المعدة كالقدر تحت القلب تغلي والبخار يرتفع اليه فيكدره . والثانية ان الجوارح تنبغت الى المعاصي بكثرة الاكل قال أبو جعفر استاذ الغزالي : البطن عضو ان جاع شبع سائر الاعضاء ثم انه ان ادخل الفضول اخرج الفضول وان ادخل الحرام اخرج الحرام فالطعام بذر الافعال . الثالثة كثرة الاكل تورث قلة الفهم والعلم وتغير العقل فمن أراد حاجة من حوائج الدنيا أو الآخرة فلا يأكل حتى يقضيها . الرابعة في كثرة الاكل قلة العبادة لانها تفتقر الاعضاء وتنم كما قيل اذا كنت بطنا فقدت نفسك زمانا قال يحيى عليه السلام لا بليس « ما هذه الملاعيق » فقال شهوات اصيدها نبي آدم . قال « هل تجدي شيئا » فقال لا الا انك شبعمت ليلة فشغلناك عن الصلاة فقال يحيى عليه السلام « لا جرم اني لا أشبع بعدها أبدا » فقال ابليس لا أنصح بعدها أبدا وقال سفيان : العبادة حرفة وحانوتها الخلوة وآلتها المجاعة . الخامسة ان في كثرة الاكل فقد جلاوة العبادة قال أبو بكر رضي الله عنه : ما شبعمت منذ أسلمت لاجد حلاوة عبادة ربي وما رويت منذ أسلمت اشتياقا الى لقاء ربي قال الداراني : أحلى ما تكون العبادة اذا التصق ظهري بيطني . السادسة ان فيها خطر الوقوع في الشبهات والحرام لقوله ﷺ « الحلال لا يأتيك الا قوتا والحرام يأتيك جزافا » والسابعة ان فيه الاشتغال بتحصيله أولا وبتهيئته ثانيا وأكله ثالثا واغراغه والتخلص منه رابعا والسلامة

ولباس أو ركوب وفي نفقة وان على غيره

منه خامسا فعنه ﷺ « أصل كل داء التهمة وأصل كل دواء الامساك عن الطعام » والثامنة شدة الموت روى ان شدة سكرات الموت على قدر لذة الحياة . التاسعة نقصان الثواب بقدر لذات الدنيا أضاف خالد بن الوليد عمر بن الخطاب رضي الله عنه فقال له عمر : هذا لنا إذا للفقراء المهاجرين الذين ماتوا ولم يشبعوا خبز الشعير فقال خالد : لهم الجنة يا أمير المؤمنين فقال عمر لئن فازوا بالجنة وكان هذا حظنا فقد بانوا منا بونا مبينا وعطش عمر فاعطاه رجل ماء نبذ فيه تمرات ولما ذاقه قال اواه فقال الرجل والله ماء لذته حلاوة يا أمير المؤمنين فقال عمر حلاوته وبرده هما اللذان منعاني ويحك لولا الآخرة لشاركناكم في عيشكم . العاشرة الحبس والحساب فان الدنيا حلالها حساب وحرامها عقاب وزينتها الى تباب . واعلم ان أكل ما حرم الله أو شربه أو لبسه اسراف ولو قل كالميتة والحجر والمغصوب والريبة المحققة وبهالك بذلك وقيل لا يهلك بالريبة ﴿ ولباس ﴾ كتنخير اللباس الغالي جدا واعتياده مع وجود غيره وامكان استعمال غيره وقيل لا بأس به لعموم ظاهر قوله تعالى « قل من حرم زينة الله التي اخرج لعباده » وأما لبس ذلك لعيد أو لضرر أو لجمع بمعظم فلا بأس وكذا لبس الحرير في الحرب وقد مر الكلام في الحرير في محله فلبسه اسراف على ما مر في منعة وكذا الذهب وحلي للنساء الا ما يدخلن به في اسراف ﴿ أو ركوب ﴾ كتنخير المركب الغالي جدا واعتياده مع وجود غيره وامكان استعمال غيره وقيل لا بأس وكشراء فرس يركبه الى قريب وقد أمكنه حمار وأما ركوب ذلك لعارض كجمع معظم [فلا بأس] واستعمال الحرام اسراف كثياب المنصب والمعمولة من شعر الخنزير وركوب المنصوب والخنزير ولو قل الشيء أو قل زمان استعماله وسواء في ذلك كله ركوب الدابة والمحل والسفينة وغير ذلك ﴿ وفي نفقة وان على غيره ﴾

والمضيف والمطعم من لا يستحق كذي خمر أو منكر ومن لا يرجي فيه خير ولا نفع مباح سفيه ويؤدب ان كسره وهذا على قدر المعتاد ولو بعرف خاص

كانت طيب مع مغالة وتجويد الطعام جدا لعبد أو ولده أو زوجه أو غيرهم من أقرب أو أبعد وتكثير الطعام بحيث يضيع وتجويد الدهن كذلك أو كثاره كذلك ﴿والمضيف والمطعم من لا يستحق﴾ الضيافة والاطعام لمعصيته بلامدارة ولا صلة رحم ولا تنجية من موت ان كان ممن ينجى منه ولا ممن يطعم فيه نفع للدنيا أو للدين فان كان ذلك لمدارة أو ما ذكر جاز ومن تنازعه مضيف ومطعم ﴿كذي خمر﴾ أي مصاحب خمر يشربها أو أكلها أو عصرها أو بيعها أو حملها أو معاملتها بوجه ما غير انفسادها واهراقها ﴿أو منكر﴾ صغير أو كبير عطف عام على خاص اذا أعطاه لمعصيته ككونه يشربها ولكونه يعمل بالزمار أو يغني أو يغتاب أو ينم ﴿ومن لا يرجي فيه خير﴾ ديني أو دنيوي واما ان أضاف أو اطعم من قصد في ضيافته أو اطعمه وجه الله أو أن يعينه على دين الله أو يعين المسلمين في كلمة الحق أو القتال أو ليجازيه فجاز ﴿ولا نفع مباح﴾ وليس المراد خصوص ان الذي يعطي له شرير بل يشمل المتولى وانما المراد انه لا يجوز له أن يعطي ماله بلا قصد نفع دين ولا قصد نفع دنيا ولو لمتولى فلو رجا أن يعينه في عمل مباح ككسب وبيع وشراء أو لبيع له بالرخص أو يشتري منه بالغلاء أو غير ذلك ولا يجوز قصد نفع لا يباح ومباح نعت نفع وقوله ﴿سفيه﴾ خبر المبتدأ كما مر وحاصل ذلك أنه لا يجوز ان يضع ماله فيما لا يرجي فيه امر ديني ولا دنيوي مباح ﴿ويحجر عليه﴾ أي على المسرف بأنواعه في ذلك ﴿ويؤدب ان كسره﴾ أي الحجر ﴿وهذا﴾ أي هذا المذكور من الاسراف انما يتصور بالمجاوزة ﴿على قدر المعتاد ولو بعرف خاص﴾ ولا اسراف في المعتاد العام ولا في المتعارف عرفا خاصا

وينهى تارك الصلاة والزكاة والحج والولاية والبراءة أو التصويب والتخطية وغيرها من الفرائض ويؤمر فقط والامام ان يدعوه الى ذلك ويقاتله ان لم يطاوعه اذ هو باغ

لا امر معتبر مثل اهل بلد لا ياكلون الشمير أو لا ياكلون الا اللحم أو لا يلبسون الا القطن أو لا تلبس نساؤهم الا الحرير أو من به حكمة لا يليق بها الا الحرير ومن الاسراف ان ياكل الفقير اكل الغني أو يشرب شرابه أو يلبس لباسه أو يركب مركبه وماله لا يفي بذلك وكذا المتوسط ﴿وينهى تارك الصلاة﴾ الواجبة ﴿والزكاة﴾ زكاة المال أو زكاة الفطر على القول بوجوبها وعدم نسخه ﴿والحج﴾ مع القدرة والعمرة على قول وجوبها ﴿والولاية والبراءة﴾ الجلبيتين أو الشخصيتين ﴿أو التصويب﴾ لما هو صواب كتصويب ديانة اصحابنا التي خالفت غيرهم ﴿والتخطية﴾ لما هو خطأ بابدال الهزة ياء وادغام ياء التفعيل فيها والتاء للوحدة أو الياء صورة همزة مخففة كالتذكيرة فالتاء عوض عن ياء التفعيل وغيرها ﴿وغیرها﴾ أي غير التخطية أو غير الجملة المذكورة ﴿من الفرائض﴾ كمن لا تستنجي ولا تتوضأ من النساء أو لا تغتسل ولا عذر لها وكذا الرجال ﴿ويؤمر﴾ أي يأمر بها أي بالفرائض غير الامام امرا ﴿فقط﴾ لا يتجاوز الى ضرب أو قتل أو حبس وقيل لا يجب النهي والامر لمن فعل أو ترك بديانة ﴿والامام﴾ أو من اذن له الامام ﴿ان يدعوه﴾ أي التارك للفرض من صلاة أو زكاة أو غيرها ﴿إلى﴾ فعل ﴿ذلك﴾ الفرض ﴿ويقاتله ان لم يطاوعه اذ هو باغ﴾ بتركه ان لم يكن تركه بديانة بل بتشه أو بارتداد ولا قتل بما فيه خلاف بين الامة الا انه قال بعض كل ما قدر عليه في الكتمان من احكام الظهور فعلوه وروى ان ابان بن وسيم قال لابي عبيدة عبد الحميد علينا ولاية الاشخاص فابى له ابو عبيدة فلما رآه ابان كذلك دخل بيته واخذ سلاحه وخرج وقال له لتعقدن هذا وتدين به ولما راى ابو عبيدة

والبغي والظلم والاعتداء حرام

صريحته وعزيمته قال ممن اخذتها يا اخي قال اخذتها من الذي اوجب علينا طاعتك يعني الامام عبد الوهاب فقيل ابو عبيدة الحق وتبين له وظاهر خروجه بالسيف انه اراد القتل على ولاية الاشخاص وهو مشكل ولعله اراد الخروج والاعتزال عنه لا القتل والقتال كما يقول القائل لامامه او واليه في مغضبة خذ خاتمتك او اراد ولاية الاشخاص المنصوص عليها او رأى باجتهاده ان المنظور اليه يهدر دمه اذا خالف ما اجتمع عليه اهل الدعوة رحيمهم الله وجمعاني منهم وجزم ابو بكر بقتال مانع الزكاة وثبت أن تارك الصلاة يقتل بعد أن يطلب الى التوبة مرة واحدة في كل يوم من ثلاثة أيام ولا بأس بزيادة على المرة وقيل يقتل بلا استتابة وان تاب نجا من القتل وقيل يضرب تارك الصلاة نكالا وقيل يضرب تعزيرا وقيل يؤدب ويسجن وان كان تاركها امرأة فقتل وقيل لا تقتل والصحيح الاول كما اختلف في قتل المرتدة وتلك الافواه في المرأة كما في الرجل وذلك في ترك الصلاة المفروضة غير الوتر ممن بلغ وصح عقله والكلام على ذلك في محله وفي سبوغ الذم : من اراد اباحة حرمة انسان وبقربه من يقدر على تنجيته وجب أن ينجيته بالنفس والمال والسلاح وكذا اثنان فصاعدا اذا اراد ظالما أو أريد ظاهما وان استغاث وجب على من استغاث به وفي الديوان : يجب على من قدر أن ينجي من أخذه الظلمة وان قالوا أعطنا المال والا قتلناك أو غيرك فلا يلزمه الاعطاء وان قالوا احلف بكذا والا قتلناك حلف ولا يحنث وان قالوا احلف عليه حلف وحنث وان قالوا تزوج هذه المرأة والا قتلناك أو قتلنا فلانا أو قالوا مثل ذلك لها فلا ضمان ان لم يفعلوا وكذا كل من يجوز فعله وأما ما يجب فعله فقالوا افعله والا قتلناك أو غيرك وكان له وقت وتركه حتى خرج الوقت فقد اثم ولا ضمان عليه والبغي والظلم والاعتداء حرام أخبر بالمفرد عن

الثلاثة لان أصله مصدر وعلى الوصفية فالتأويل بالمذكور أو يقدر كل منهن حرام أو يقدر البغي حرام والظلم حرام والاعتداء حرام أو لاعتبارها بما صدق واحد وهو فعل ما حرم الله تعالى ولو اختلف مفهوماتها وكل واحد منها كبيرة فالبغي الاسراف في الظلم باعظام المظلمة والظلم نقص حق الانسان أو نفسه فانك اذا ضربت انسانا أو أكلت ماله أو اغتبتته أو فعلت نحو ذلك فقد نقصت حقه فان حقه ابقاء حرمة وصونه عن ذلك وكذا قد تعرضت لنقص حقك بذلك وكذا ان فعلت حراما لم تضر فيه غيرك لانك قد خسرت حسناتك وذهب ثوابك وتعرضت للذم والهلاك الا أن تتوب وذكر الشيخ أحمد : أن الظلم زيادة على حد الله في القول والعمل وأصله وضع الشيء في غير موضعه وقيل الظلم وضع الشيء في غير موضعه هذا في اللغة وأما في الشرع فالتصرف في ملك الغير بغير الحق أو مجاوزة الحد وذلك محال عن الله لانه لا حق عليه لاحد وهو الذي حد الحدود وأما قوله تعالى « اني حرمت الظلم على نفسي وجعلته محرما بينكم » فمعناه منعت الظلم والاعتداء مجاوزة ما حد الله سواء كان فيها ظلم أحد او لا فالمعصية الواحدة ظلم من حيث انها نقص حق واعتداء من حيث انها تعد اليها قال الله تعالى « ان الله يأمر بالعدل والاحسان - الى قوله - والبغي » ومن نسب البغي للمتولى كفر ولا يوصف بهن المؤمن وأما قوله تعالى « وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا الآية » فوصف الباغية بأنها مؤمنة باعتبار ما كانت عليه قبل البغي لان احدهما معناه احدى الطائفتين اللتين من المؤمنين. ويكون بالقول والفعل وبالاعتقاد اذا اعتقد ما يكون شركا ويكون البغي في المال والنفس والعرض ويحل دم الباغي في النفس أو المال لا الباغي باللسان الا ان كان بغيه شركا أو طعنا في الدين ويدفع عن المال أو البدن وان أدى دفعه الى موته هدر وان تركه فلا يقتل وسواء مالك ومال غيرك وبدنك وبدن

غيرك ويجوز تركه في المال الا ما بيدك من الامانة فيجب الدفع كالبدن
وانما يكلف في الدفع الطاقة وان لم يطق ترك الدفع ان شاء ولو في البدن
ولا يحل له المعاونة على نفسه أو غيره أو على مال غيره وان لم يدفع عن
امانة غرمها ان اطاق الدفع وان لم يدفع عمن وجب ان يدفع عنه كالمصاحب
والزوجة ومن تعلق به اثم ان اطاق وله الخيار في القتال عن المال الذي
بيده من الامانات كالرهن والوديعة ان لم يجد الدفع الا بالقتال وقيل لا
يجب أيضا الدفع بالقتال عن النفس الا من يلزمه كزوجة وصاحب
ومن البغى ما لا يقابل عليه كأكل ميتة غير بني آدم وشرب الخمر وأكل
رمضان ولا يلزم دفعه ولكن ينكل أو يؤدب ومنه ما ينهي عنه ولا
يقابل ولا يضرب عليه كترك الحج وترك الولاية ومن نسب
الظلم والاعتداء المتولى كفر ومن قال ليس الظلم أو الاعتداء أو
البغى كبيرة كفر قال الله تعالى « ولا تعمدوا ان الله لا يحب المعتدين »
وقال « ومن لم يحكم بما انزل الله فاولئك هم الظالمون » وقال « ولا تحسبن الله
غافلا عما يعمل الظالمون » وقال كعب لابي هريرة في التوراة : من يظلم
يخرب بيته فقال أبو هريرة : فذاك في كتاب الله « وتلك بيوتهم خاوية
بما ظلموا » وقال الله تعالى « اني حرمت الظلم على نفسي وجعلته محرما
بينكم فلا تظالموا » وهو حديث رباني عنه عليه السلام وعن أبي هريرة عنه عليه السلام
« السكر والخديعة والخيانة في النار » وعن ابن عمر عنه عليه السلام « الظلم ظلمات
يوم القيامة » وعن ابن عباس عنه عليه السلام « اتقوا دعوة المظلوم فانها ليست
بينها وبين الله حجاب » وعن سميد بن زيد سمعت رسول الله عليه السلام
يقول من ظلم في الارض شبرا طوقه من سبع أرضين « وهو على ظاهره
وقل أبو بكر الطرطوشي عن أبي جعفر الطحاوي معناه انه ينقلب
شجاعا أقرع فيطوقه عنه عليه السلام « أتدرون من المفلس من أمتي - قالوا من
لادينار له ولادرهم ولا متاع - قال المفلس من أتى يوم القيامة بصلاة وزكاة

وصيام وقد شتم هذا وضرب هذا وأخذ مال هذا فبأخذون حسناته فان
فقدت قبل أن يقضى ما عليه اخذ من سيئاتهم فتطرح عليه ثم يطرح في
النار » وهذا مذهب اصحاب الحديث وان تاب ولم يجد الخلاص ادى عنه
الله بارضاء خصمه

ولما ظلم أحمد بن طولون استغاث الناس من ظلمه وشكوا الي
نفيسة فقالت متى يركب قالوا غدا فكتبت رقعة ووقفت في طريقه وقالت :
يا أحمد بن طولون ولما عرفها نزل واخذ الرقعة واذا فيها ملككم فأسرتم
وقدرتم فقهرتم وخولتم فمسفتم وردت اليكم الارزاق وقطعتم هذا وقد
علمتم ان سهام الاسحار نافذة غير مخطئة ولا سيما من قلوب او جمتموها
واكباد جرحتموها واجساد اعريتتموها اعملوا ما شئتم فانا صابرون وجوروا
فانا بالله مستجيرون واطلموا فانا مستقلون فسيملم الذين ظلموا اي منقلب
ينقلبون فمدل لوقته وفي الحديث « ينادى مناد يوم القيامة ابن الظلمة
واشيع الظلمة حتى من لاق لهم دواة أو برا لهم فلما فيجمعون في تابوت
من حديد فيرمى بهم في جهنم وعنه عليه السلام « من مشى مع ظالم ليعينه على
ظلمه أزل الله قدميه على الصراط يوم تزل الافدام » قال يعقوب لا كبر
بنيه « يا بني لا تتبع هواك فتفارق ايمانك والايمان يدعو الى الجنة
والهوى يدعو الى النار ولا تكثر منطقك فيما لا يعينك فتنبوء بغضب
ربك ولا تسيء بربك الظن فلا يستجيب لك ولا تكن ظالما فان الجنة
لم تخلق للظالمين » وقيل لو أن الجنة دار البقاء اسست على حجر من الظلم
لا وشك أن تخرب قال عمرو بن دينار : كان رجل في بني اسرائيل ذهب
ذراعه من عضده ينادي من رأي فلا يظلمن أحدا فستل عن حاله فقال
بينما أنا أسير على شاطئ البحر في بعض سواحل الشام اذ مررت بنبطي
اصطاد خمسة أنوان فأخذت منه نونا وهو كاره بعد أن ضربت رأسه
فعض النون ابهامي عضه يسيرة فوقعت الاكلة في ابهامي فانفقت

الاطباء على قطعه فقطعته فوقعت في كفي ثم ساعدى ثم عضدي فخرجت
 أسير في البلاد أريد قطع عضدي فاويت الى ظل شجرة فاخذني سنة
 من النوم فقيل لي في النوم لأي شيء تقطع عضدك رد الحق الى اهله
 فجيئت الى الصياد فقلت اني مملوكك يا عبد الله فاعتقني فقال : ما اعرفك
 فأخبرته الخبر فبكى وانصرع وقال أنت في حل فتناثر الدود من عضدي
 وسكن الوجع لحينه فقلت له بم دعوت علي قال لما ضربت رأسي وأخذت
 السمكة نظرت الى السماء وبكيت فقلت يارب انك حق تحب الحق وانك
 عدل تحب العدل وقد خلقتني وخلقتهم وجعلتهم قويا وجعلتني ضعيفا فأستلك
 أن تجعله عبرة خلقتك ومر عيسى عليه السلام في سياحته اذا بفارس نزل على
 شاطئ البحر فاكل وشرب وركب وانصرف ونسي كيسا كان معه فاقبل
 صبي وأخذ الكيس ومضي ثم أقبل شيخ فتوضا وصلى ونام فذكر الفارس
 الكيس فرجع وأيقظ الشيخ وساله عن الكيس فانكر فقتله بالسيف
 فقال عيسى « يا أكرم الاكرمين الصبي أخذ الكيس والشيخ قتل »
 فاجى اليه « ان أبا الفارس ظلم الصبي على الكيس والشيخ قتل أبا الفارس
 ولست بظلام للعبيد » وعن أبي موسى الاشعري قال رسول الله ﷺ
 « ان الله تعالى ليلى للظالم حتى اذا أخذه لم يفلته وقرأ وكذلك أخذ ربك
 اذا أخذ القرى الآية ورقم بعض الملوك على بساطه :

لا تظلمن اذا ما كنت مقتدرا فالظلم مصدره يفضى الى الندم
 تنام عينك والظلم منته يدعو عليك وعين الله لم تنم
 لا شك دعوة مظلوم يحل بها دار الهوان ودار الذل والنقم
 قال الطرطوشي انشدنا أبو عبد الله الداهماني ببغداد :

اذا ماهمت بظلم الفساد فكأن ذا كرا هول يوم المعاد
 فان المظالم يوم القصاص لمن قد تزودها شر زاد
 وقال يزيد بن حكيم والله ما هبت شيئا هيبتي رجلا ظلمته وأنا أعلم

انه لا ناصر له الا الله فيقول لي حسبك الله الله بيني وبينك قيل لما عزم
 الامين ولد هارون الرشيد نزع الخلافة عن أخيه المأمون ونقلها لابنه
 كتب اليه ان ينبغي عنه أحدا في خراسان ويحىء الى بغداد فشاور وزرائه
 فقالوا اقم واعتذر لآخيك في عدم الحضور ولما رأى اصراره دعا الناس
 الى البيعة لابنه وهو طفل فأجابوه فجهز رجلا من بغداد لقتل أخيه في
 خراسان بعساكر وسلاح وخيل وأموال واضطرب المأمون وعلم مجزه
 عن مقاومته فركب الى متنزه له ليتشاور مع وزرائه فمارضه شيخ مجوسي
 فناداه بالفارسية مستغيثا من ظلم ولما رأى هرمه رق له فأمر بحمله على
 دابة ويتبعه ويدخل عليه بلا استئذان وقعد في حاشية المجلس بأمره ثم
 أقبل على أصحابه وأخبرهم بما صنع الامين وتجهيز من يقتله وهو يظن ان
 الفارسي لا يحسن العربية وانهم شاغل له عن الاصغاء وأطالوا واختلف
 رأيهم وانصرفوا فسأل الشيخ عن حاجته بعد ان قر به بترجمان فقال الشيخ
 بالعربية : أيها الامير جئت في أمر فرأيت ما أنتم فيه أم فقال له قل ما
 احببت فقال له يا ذن لي الامير ان اتكلم فيما فاض فيه أصحابه فاذن له فقال
 سمعت كلام اصحابك وكلام مجتهد ولا ارضى ما ذهبوا اليه فقال له المأمون
 اطلعنا على رأيك فقال : وجدت في الحكم التي روتها آبائي عن آبائهم انه
 ينبغي للعامل اذا دهمه مالا قبل له به ان يلزم نفسه التسليم لحكم قاسم
 الحظوظ ولا يضيع مع ذلك نصيبه من الدفاع بحسب طاقته فان لم يتحصل
 على الظفر حصل على العذر فقال المأمون نخبرك ان الذي توجه اليه املك
 بالبلد منا ولا يمكن مقاومته ولو أردناها فقال له الشيخ أيها الامير ينبغي
 ان تمحو هذا الامر من قلبك بالجملة ولا تصغي لمن ينطق به فانه يقال ما كثر
 من كثره البغي ولا قوي من قواه الظلم ولا ملك من ملكه الغضب وأنا
 احذرك ممن ان حدوث مثاله نلت مثاله فقال له المأمون هات ما عندك
 فقال له الشيخ ان الخشواد ملك الهياطة لما اسر فيروز ملك فارس واراد

اطلاقه اخذ عليه ان لا يغزوه ولا يقصده بمكرهه وحد في أقصى ارض
الهياطلة صخرة واخذ على فيروز عهدا لا يجاوزها وتوثق عليه واطلقه
ووصل مملكته فدخلته الحمية والانفة ان يغزو الخشواد فاطلع وزراره
فخذروه النكت وعاقبة البغي فمأرده ذلك عما هو فيه فذكروه اليهود فقال
خلفت لا اتجاوز الصخرة فانا آمر ان تحمل على فيل بين يدي الجنود ولما
رأوه انقاد لشهوته عزموا ان لا يعاودوه في ذلك فجمع مرازبته وهم أربعة
كل مرزبان يتبعه خمسون الفا فساروا وهو يظن ان لا غالب له حتى انتهى
الى الصخرة فحملها على فيل قدام جنوده فما بعد عن موضعها حتى جاءه
رجل من أصحابه فأخبره ان اسوارا عظيما من اساورته قتل مسكينا
ظما فجاء أخوه فيروز متظما فأرضاه بمال فأبى الا القتل فطرده فانطلق
من حينه الى القاتل بخنجر في يده ولما رآه هرب بين يديه على فرسه
فأخبر فيروز فتمعجب ونزل وزير له عن دابته فسجد له فسأله ما يريد فقال
اريد الخلوة لهم عرض فأمر بقبة فدخلها ودخل عليه الوزير فقال له أيها
الملك السعيد ملكت الاقاليم السبعة وقد ضرب لك أمر الاسوار مثلا
اذ هرب في نجدة من مسكين في يده خنجر فقال له لم يفر منه عجزا بل
خوفا منا ان يفعل فعلا شنيعا ويتبعه بأخر فقال أرايت ان امنته وأمرت
بمبارزتهما فظهر عليه المسكين اتعلم ان ذلك مثل ضربه الله لك فقال لا فعلن
فاحضر الاسوار لذلك فاجاب وجمع عليه سلاحه وركب فرسه واحضر
المسكين فاجاب وخوف [فقل له] ألم تفر وسنيته ونجدة وسلاحه واظهر
الرغبة فقال المسكين: دعوني واياه فانه على فرس الغرود وأنا على فرس النصرة
وهو لا بس درع الشك وانا لا بس درع الثقة وهو يقاتل بسيف البغي
وانا اقاتل بسيف الحق فقال الوزير ان كلام هذا المسكين ابلغ في المثل
والوعظ من ظفرك بالاسوار فارض المسكين واحسن اليه واستبق الاسوار
وان لم يرض فانظر بالعدل المألوف فقال فيروز لا بد ان يبارزه فعرض ذلك

على المسكين فرغب فيه فقبل للاسوار الله ولا تجبن فحمل كل على
الآخر فقبض المسكين شكيمة فرس الاسوار فضربه الاسوار فطأ طأ
بها فأصاب اليتية وأثر فيه قليلا وثار اليه المسكين بضربة في عنقه وجذبه
للارض وزاد اخرى وادخل حلقة من الدرع في جوفه ومات فبات
فيروز مفكرا في امر نفسه ولم يثنه ذلك عن هواه ومضى فيه ووكل
الخشواد الامر للاول الآخر وسأله عقاب خلف العهد وأخذ مع ذلك
بحظه من الحزم وأمهله حتى توسط مملكته وافسد ففاجاه الخشواد وصدق
الجلاد فانكشف فيروز منهزما واسلم مامعه واحتوى عليه الخشواد كله
وامعن في طلبه حتى ظفر به فقتله وأسر أهل بيته وحماه وكانت العاقبة له
ولما سمع المأمون ذلك أقبل اليه مستبشرا وقال لقد سمعنا مقالك وقبلناه
وسرنا وشكرناك عليه فما ترى فيما دعوناك اليه من توحيد الله تعالى الذي
أجزل من العلم حظك وفتق بالمعرفة فكرك وانطق بالحكمة لسانك
وقطع بمحمد ﷺ حججتك وعذرك فقال الشيخ: أشهد ان لا اله الا الله
وأن محمدا عبده ورسوله فسر المأمون باسلامه واجزل صلته وقرب منزلته
وألقه بخاصة أصحابه وأمره بملازمة بابه فالبث الشيخ الا قليلا حتى لحق
بالله تعالى وعمل المأمون برأيه فنجح عمله وورقه الله من الخلافة ما أمله
وعنه ﷺ « يقول الله اشتد غضبي على من ظلم من لم يجد ناصرا غيري »
وقيل لابن السماك أيام معاوية كيف تركت الناس قال بين مظلوم
لا ينتصف وظالم لا ينتهي وكان عمر بن عبد العزيز يذكر الظلمة، الوليد
بالشام، والحجاج بالعراق، وابن شريك بمصر، وعثمان بن حيان بالحجاز،
ومحمد بن يوسف باليمن [ويقول] امتلأت والله الارض جورا. ومن أقر
بظلم أو تعد أو بغي فيما يمكن أنه فعله بريء منه وحكم بكفره مثل أن
يقول قتلت نفسا بالتعمدية أو بالظلم أو بالبغي أو اكلت مالا كذلك أو
اغتبت أو وطئت من لا يحل لي أو اكلت مالا لم يحل لي وقيل لا يبرأ

وهلك قاتل صليت أو صمت أو نحوها من فرض أو نفل بتعمدية

منه حتى يقول اغتبت مسلما لان الغيبة في اللغة تطلق ولو في غير المتولى
وحق يقول وطئت من لا يحل لي مع العلم بأنه لا يحل لي او مع الجهل حيث
أدرك بالعلم وكذا في المال وكذا ما أشبه ذلك مما يحتمل اذ قالوا لبراءة
ما امكن وجه يصرف عنها وان نسب لنفسه كبيرة قد تبين أنه لم يفعلها
فقليل يحكم بهلاكه وقيل لا وذلك مثل ان يقول قتلنا هذا الرجل وهو حي
أو قطعت يده وهي موجودة أو أفسدت هذا المال لفلان وهو صالح
وجه الاول أنه كذب والكذب كبيرة وانه راعى بالمعصية والزنا يكون
بما لم يفعله كما يكون بما فعل وانه لعله قد عزم على ذلك وشرع في فعل ما
يعدده الله عليه ان لم يتب قتلا أو طعنا أو افسادا مثلا ولم يفعله كأن يرميه
فتخطئه وانه يمكن أنه فعل ذلك واخي الله الميت ورد اليد وأصلح المال
ووجه الثاني ان الشيء الذي ادعى فعله قد كذبه العيان فاعلمه قال ذلك
غلطا أو نسيانا أو زال عقله أو تعمد الكذب والكذب عند هذا القاتل
غير كبيرة ان لم يتضمن شركا ولم تهرق به الدماء ولم تفسد به الاموال
ولم يكن بهتانا ﴿وهلك قاتل صليت﴾ بتعمدية ﴿أو صمت﴾ بتعمدية
﴿أو نحوها﴾ بالنصب عطفًا على لفظ صليت أو لفظ صمت ﴿من
فرض أو نفل﴾ مسنون أو غير مسنون اذا قال فعلته ﴿بتعمدية﴾ أو بغير
أو ظلم أو نحو ذلك مما هو كفر أو معصية كفعلته بمعصيان أو كفر وسواء
في ذلك ما فرض فعمله أو فرض تركه وسواء ما سن أو استحب فعمله أو
تركه وسواء حق الله أو حق المخلوق وسواء عين الفرض أو النفل أو لم يمين
مثل ان يقول حججت بتعمدية أو بظلم أو زكيت مالي بتعمدية أو زكيت بها
أو صليت الظهر بتعمدية أو صليت سنة المغرب بتعمدية أو صليت الضحى بها
أو صليت أو تصدقت أو أنفقت على عيالي بتعمدية أو تركت بالتعمدية الزنى أو
اجتنبت الخمر بها أو صليت بمعصية أو بصغيرة أو تركت بمعصية أو بصغيرة

وفي قاتل أكلت مالي أو نحوها مما أبيع له قولان

الزنى أو الربا ففي كل ذلك يكفر يحكم عليه بكفر النفاق ولانه أدنى ما
يتيقن من كلامه اذ نسب الى نفسه الكفر وعلى هذا فاذا قال بمعصية أو
صغيرة فلا يحكم عليه بالكفر بل بطلاق المعصية وانما لم يحكموا بشركه
مع ان لفظه يفيد ان العبادة كفر أو معصية لاحتمال انه اراد أنه فعل ذلك
ملتبسًا بتعمد في عبادته التي ذكر أو قبلها مثل أن يصلي بماء مغصوب أو
ثوب مغصوب أو يزكي ماله وفيه كبيرة حال التزكية أو ينفق على عياله بحرام
وحفظت ان شيخنا من أصحابنا رحمهم الله أفتى فيمن قال لموحد يامشرك
انه منافق وحكم غيره منهم رحمهم الله بخطاه في هذه الفتيا وقالوا ان
قاتل ذلك مشرك (١) وأقول هذا الخلاف لفظي فانهم ارادوا أنه مشرك
اذ حكم على الموحد بالشرك لتوحيده و اراد هو انه منافق اذ لم يحكم عليه
به لتوحيده بل حكم به عليه كذبا وزورا والا فلا وجه لحكمهم عليه بالشرك
أصلا وبعد فان الحق مع الشيخ لان القاتل للموحد يامشرك ليس في
كلامه ما يؤذن بان وصفه اياه بالشرك لتوحيده وكانهم حكموا بان
وصفه اياه بالشرك مع انه موحد تخطئة للتوحيد فحكموا بالشرك ﴿وفي
قاتل أكلت مالي﴾ بتعمدية أو بظلم أو نحو ذلك على حد ما مر ﴿أو نحوها﴾
أو نحو قوله أكلت مالي ﴿مما أبيع له﴾ كشربت مائي أو لبست ثوبي
أو وطأت زوجتي أو سرتي بتعمدية أو نحوها أو قتل قاتل ولي ظلما أو
استخدمت عبدي ظلما ﴿قولان﴾ الاول وهو اصحهما الكفر كفر
النفاق الا ان قال بمعصية أو صغيرة فيما قال ووجه الكفر أنه نسب لنفسه
الكفر فادنى ما يتيقن به من اقراره كفر النفاق والا فظاهر تعليقه

(١) اعلم ان أصحابنا رحمهم الله اذا اطلقوا في مثل هذا المقام لفظ الشرك فاعلموا وجود
خصلة من خصال الشرك في الشخص لا الشرك المبيع لاسم فلا تهم وبذلك على هذا ان كثيرا من
المؤلفين لا يطلقون لفظ الشرك بل يقيّدونه فيقولون : شرك لا يحل به دمه أو لا نحرم به زوجه
ولا يعزب عن ذمك ايها الفاري ان التوحيد عندنا حاصم للدم . فتثبت فان هذا المقام ذل فيه
كثير من الاقدام

ولا يحكم بهلاك من قال دخلت بلا اذن أو رطئت في كحيض

التمدية بالمباح تحريم المباح فيشرك ولكن لا شرك مع احتمال فكاكه
نسب لنفسه كفر غير ذلك المباح كاتصافه بكبيرة حال أكل ماله أو قبله
مثل أن يطبخه بحطب مغصوب أو قدر حرام أو مثله مما له تعلق بذلك
المال أو لم يكن له تعلق به أو اشترى بماله مالا حراما أو ميتة أو نحوها
فاكل أو أكل ماله في نهار رمضان بلا عذر أو يطأ زوجته في عكوف
أو احرام أو استخدم عبده في الليل وقد استوفى خدمته بالنهار أو قتل
قاتل وليه بالظلم مثل أن قتله بما لا يقتله به كمنار ومثله وتقدم ما اختلف فيه
من ذلك، الثاني أنه لا يهلك كانه كذب بناء على أن الكذب غير كبيرة
ان لم يكن شركا ولم يرق به دم ولم يفسد به مال ولم يكن بهتاناً ويحتمل
أن يريد قائل ذلك مطلق المعصية لان من عصى الله فقد تعدى الحد
فيحكم عليه بالمعصية فقط ومن المباح من أموال الناس ماء المطر في الماجل
والسكلا والخطب في غير الحصون وظل الحائط والشجر والنار بالانتفاع
دون الملك الا ان حاجر ان يدخل وأما ما في الزق أو القلة أو الاناء من الماء
فلا الا باذن صاحبه وتقدم الكلام في ذلك ولا يحكم بهلاك من قال دخلت
بلا اذن في دار غيري مما ليس لي دخولها الا باذن عمداً بلا ضرورة أو
وطئت زوجتي أو سريتي عمداً في كحيض من صفة أو غيرها أو
نفاس بناء على ان الاستئذان بتركه غير كبيرة بل معصية والذي عندي
ان تركه كفر نفاق واعتقاد عدم فرضه شرك وكذا السلام عند الدخول
ولا يشرك متاول وعلي ان الجماع في الحيض غير كبيرة وليس كذلك بل
كبيرة كما كنت أقول حتى رأيت نصاً في حديث مذكور في الوضع وقد
مر والله الحمد وكذا ذكره ابو داود واحمد عن ابى هريرة ولفظه « ملعون
من اتى امراته في دبرها ^(١) » وإذا اصر على الدخول أو الوطء كفر على

(١) انظر وجه الاستدلال بهذا الحديث مع ان المناسب الاستدلال بمثل قوله صلى الله عليه

أو أكل فلان مالي بتمدية أو ظلم والحال هو متولى

القول الاول ايضا وكذا ان اصر على ترك السلام كفر باجماع واما ان
اطاق انه دخل بلا اذن او بلا سلام او وطئ في الحيض فلا يحكم
بمعصيته لاحتمال أنه اكره على ذلك أو التجأ أو نسي أو دلس وفي السؤالات:
ان قال طلعت نخلة هذا بالتمدية أو اتيت نسائي في الحيض بالتمدية أو
طلقت نسائي ثلاثا بالتمدية فلا يبرأ منه وان حاجر عليه ان لا يدخل
فدخل فقال الشيخ مصالة بن يحيى يبرأ منه وقال ابو الربيع لا يبرأ منه
واتفقا ان دخل البيت بلا اذن فحاجر عليه ان لا يقعد برى منه قال في
السؤالات: وان قال لمتولى اكلت مالي بالتمدية فان كان في الدماوى فلا
يبرأ منه وان قال للحاكم اعطني حقى من هذا قتل ولي بالتمدية فافر المدعى
عليه اى بمطلق القتل فقبل يبرأ منه ويحكم عليه وقيل لا يحكم عليه
ولا يبرأ منه الا ان أقر انه قتله بتمدية وان قال أقتلت ولي بالتمدية أو
هل أكلت مالي بالتمدية فقال نعم برى منه وان شهد امينان ان فلانا أكل
مالهما بالتمدية فلا يبرأ منه ولا يحكم عليه فيما قال ابو زكرياء يحيى بن أبي
بكر لان ذلك دعوى وبه قال ابو الربيع سليمان بن يخلف رضى الله عنه
وقال الشيخ عيسى بن الشيخ يوسف لا يحكم عليه ولا يبرأ منه لان الحق
لها فهما مدعيان قلت هو الصحيح (أو) يحكم بهلاك من قال (أكل
فلان مالي بتمدية أو ظلم) أو بغير (و) الحال ان فلانا هو متولى
لان ذلك دعوى فيما فيه الخصام فلا يبرأ من قائله عند الخصام بحضور
القاضي ولا قبل أو بعد ليقوى على حجته ولا يذل عنها وظاهر حديث
« ان لصاحب الحق مقالا وان كذب فأمره الى الله » وبالأولى ان لا يبرأ

وسلم « من جامع امراته وهي حائض فقد ارتكب ذنباً عظيماً »
ولا بد ان بالنسخة سقطا من النسخ . ولعل الاصل: بل كبيرة كالجماع في الدبر كما كنت أقول . الخ
ولا يخفى ان الكاف في قول المصنف تدخل الجماع في الدبر اذ هو كالجماع في الحيض حرمة
ووعيدا واختلافا في حرمة الزوجة . والله اعلم . قائل

أو ان قال فلان تعديت فقد تعديت أو عليّ يمين ان فعلت هذا أو ان فعلته فانا ظالم

منه ان قال لغير متولى ذلك وقيل ان قال لمتولى ذلك في غير حال المحاكاة بريء منه وان قال للقاضي حكمت علي بالجور بريء منه ان كان القاضي متولى الا ان أخطأ وان نسب خصمه الى الشرك بريء منه مطلقا أو الى كبيرة من غير أمر الخصام بريء منه ان كان متولى والا فلا الا ان تبين كذبه ﴿أو﴾ لا يحكم بهلاكه أيضاً ﴿ان﴾ قال ذلك الرجل ان ﴿قال فلان تعديت فقد تعديت﴾ أو ان قالت فلانة أو ان قال عبيد أو طفل أو مشرك وعينهم أو لم يعينهم تعديت فقد تعديت وكذا ان قال ظلمت أو بغيت أو ان قال فعلت كذا مما هو كبيرة لان شهادة الواحد لا تجزى وكذا العبد والمرأة والنساء والطفل والمشرک وتصويره اياها جائزة لا يجزها لانه ليس شارعا وكذا لو علق ذلك الى نساء أو عبيد أو اطفال أو مشركين لان من يجزئه الشارع لا يجوز في غير الاموال لان أمر التمدي غير أمر نفس المال لان مرجع التمدي البراءة ولو كان يلتحق بظاهره الضمان لو جاز قولهم لكن لا يجوز ولو قال ذلك في شأن المال فتقيل بحكم عليه به لانه اثم نفسه شيئا فلزمه كما قال جابر فيلتحق قول القائل من هؤلاء باقراره وقيل لا يحكم عليه به فان شاء اقر أو يبين المدعي ومر ذلك في الاحكام وان نسبت المرأة الى من تجوز فيه شهادة المرأة وحدها أو اثنتين أو ثلاث أو اربع على مامر بريء منها بما قالت المرأة أو الاثنتان مثلا وكلفظ التمدي غيره من الفاظ الكبيرة ﴿أو﴾ لا يحكم عليه بهلاكه ان قال ﴿عليّ يمين﴾ أو نحو هذا من الفاظ اليمين المرسلة ﴿ان فعلت هذا﴾ أو ان لم افعله فانا ظالم ﴿أو﴾ قال ان لم افعله أو ﴿ان فعلته فانا ظالم﴾ وحنث في كلامه أو كان ما اثم على نفسه به الظلم لان حكمه على نفسه بالظلم فيما ليس ظلما لا يصير ظالما الا ان كان الفعل ظلما فظهر انه

وهلك ان قال ان فعلت هذا حل لكم قتلي أو ضربني أو سجنني أو نحو ذلك
باب حمد الزهد في الدنيا

فعله أو تركه ظلما فخرج انه تركه فانه يهلك بالفعل أو الترك ويحتمل ان يريد المصنف انه لا يهلك بقوله فانا ظالم ولو كان مما ليس كفرا أي لا يحكم عليه بانه جعل كفرا ما ليس كفرا لان ذلك كاليمين وقد علمت ان قوله فانا ظالم عائد الى قوله علي يمين ان فعلت هذا كما عاد الى قوله ان فعلته فانا ظالم ﴿وهلك ان قال ان فعلت هذا﴾ أو ان لم افعله ﴿لكن قتلني أو ضربني أو سجنني أو نحو ذلك﴾ مما لا يحل لهم فعله فيه أو قال فافعلوا ذلك بي وسواء في هلاكه وقع ما اثم عليه حل القتل أو ما بعده أو لم يقع لان ذلك تشريع منه لما لم يشرع وان قال ان فعلت أو ان لم افعل كذا فعلتم بي ما أستحق بذلك أو فافعلوا بي ما أستحق أو فافعلوا بي كذا مثل ان زنيتم فارجموني ان كان محصنا أو ان سرقتم فافطموا يدي فلا شيء عليه والله أعلم وفي السؤالات : وان قال ان فعلت هذا فقد استحققت عليه كذا من ضرب أو قتل أو براءة أو نحو ذلك مما لا يستحقه عليه أو قال ان فعلت هذا فقد استحققت عليه تنف اللحية أو فقأ العين أو صلم الاذن أو هتم السن أو جددع الاتف فانه يبرأ منه وكذلك ان جعل التمدية في موضع لم تكن فيه في جميع الوجوه وان قال ان قال فلان اني سرقتم أو زنيتم فقد فعلت ذلك فانه يبرأ منه اذا قال المنسوب اليه ذلك انه فعله وقيل لا يبرأ منه والله اعلم

باب

في الزهد والرغبة والرهبة

﴿حمد الزهد في الدنيا﴾ أي حمد الله الزهد فيها أي مدحه واثني عليه وأوجب عليه الثواب قال الله تعالى ﴿لا تمدن عينيك الى ما متعنا به ازواجا﴾ الآية قال أبو رافع نزل عند رسول الله ﷺ ضيف فلم يلق

عنده ما يصلحه فأرسلني الى يهودي من بني خيبر وقال لي « قل له يقول لك محمد اسلف لي أوبع لي دقيقا الى رجب » فأتيته فقال لا والله الا برهن قال فأتيته عليه السلام فأخبرته فقال « أما والله اني لأمين في أهل السماء وأمين في أهل الارض ولو باعني أو أسلفني لاديتني أذهب اليه بدرعي هذه » قال ولما خرجت نزلت هذه الآية « ولا تمدن عيذك » الآية فأمر مناديا ينادي « من لم يتأدب بأدب الله تقطعت نفسه حسرات ومن لم ير الله نعمة الا في مطعم أو في مشرب أو ملبس فقد قصر عمله وحضر عذابه ومن نظر الى ما في يد غيره طال حزنه ولم يشف غيظه » وكل آية أو حديث أو أثر ورد في مدح ترك المعصية فهو من باب الزهد وقال الله تعالى « يأياها النبي قل لازواجك » الآية فأمره بفراقهن ان اخترن الدنيا وقال عليه السلام « أوحى الي كلمات فدخلن في اذني ووقرن في قلبي ، من اعطى فضل ماله فهو خير له ، ومن أمسك فهو شر له ، ولا يلوم الله على الكفاف » وعن معاوية بن حيدرة قلت يا رسول الله ما يكفي من الدنيا قال « ماسد جوعتك وستر عورتك فان كان دار فذاك وان كان حمار فبيع بخ فلق من خبز وجرع من ماء وأنت مسئول عما فوق الازار » وعن مجاهد في قوله تعالى « وجعلكم ملوكا » كل من ملك بيتا وزوجة وخادما فهو ملك وروى ذلك عنه عليه السلام وهو في المعنى صحيح لانه بالزوجة والخادم مطاع وبالبيت محبوب الا باذنه وعنه عليه السلام « والذي نفسي بيده ليدخلن فقراء المسلمين الجنة قبل اغنيائهم بخمس مائة سنة يأكلون فيها ويشربون ويتنعمون والآخرون جائون على ركبهم وليقولن لهم الجبار جل جلاله انتم كنتم ملوك الناس وحكامهم وأهل الغنا فاروني ماذا صنعتكم فيما أعطيتمكم » وعنه عليه السلام « التقى مؤمنان على باب الجنة فقير وغني كانا في الدنيا فادخل الفقير الجنة واحتبس الغني ما شاء الله ثم دخلها فلقية الفقير فقال له يا أخي احتبست بفسادك محتبسا فظيما كريها وما وصلت اليك حتى سال مني من العرق

مالو ورده الف بعير كلها أكلت خطا لصدرت منه رواة » وقال موسى عليه السلام « يارب أي عبادك أغنى » فأوحى الله اليه « اقمهم بما أعطيتهم » وقال علي :

أفادني القناعة كل عز وهل عز أجل من القناعة

فصيرها لنفسك رأس مال وصير بعدها التقوى بضاعة

تحرز حين تغنى عن لثيم وتنعم في الجنان بصبر ساعة

وعنه عليه السلام « طوبى لمن هدى الاسلام وكان عيشه كفافا وقنع به » وقال عليه السلام « ليس الغنى عن كثرة العرض انما الغنى غنى النفس » وقيل لحكيم ما الغنى قال : قلة تمنيك ورضاك بما يكفيك وقيل لحكيم ما مالك قال : الغنى في الظاهر والقصد في الباطن والاياس مما في ايدي الناس ويروى ان الله عز وجل قال « يا ابن آدم لو كانت الدنيا كلها لك لم يكن لك منها الا الموت فاذا انا اعطيتك منها القوت وجعلت حسابها على غيرك فأنا محسن » وعن وهب انه أوحى الله تعالى الى نبي من نبي اسرائيل ان اردت ان تسكن حظيرة الفردوس فكن في الدنيا فريدا وحيدا هنيوا وحيشا بمنزلة الطائر الوحيد الذي يظل النهار في الفلوات ويأكل من رءوس الاشجار ويشرب من ماء العيون فاذا كان الليل آوى وحده ولم يأو مع الطير استيناسا بر به قال الشاعر :

كم للحوادث من صروف عجائب ونوائب موصولة بنوائب

ولقد تقطع من شبائك وانقضى ما ليس اعلمه اليك بأئب

تبغى من الدنيا الكثير وانما يكفيك منها مثل زاد الراكب

ودخل عمر رضي الله عنه على رسول الله عليه السلام وهو نائم على سرير مرمول بشريط فجلس فرأى أثره في جنبه فدمعت عيناه فقال له عليه السلام « ما الذي أبكاك يا ابن الخطاب » قال : ذكرت كسرى وقيصروماهما فيه من الملك وذاكرتك وانت رسول الله وحبيبه وصفيه نائم على سرير

مرمول بشرط فقال له « اما ترضى يا عمر ان تكون لهم الدنيا ولا تكون لهم الآخرة » فقال بلى يا رسول الله قال « فذاك كذلك » ثم قال ﷺ « انما مثلى ومثل الدنيا كمثل راكب سافر في يوم صائف فرفعت له شجرة فاستظل تحتها ثم راح وتركها » قال العكبري : ومن زهد في الدنيا وأبصر عيوبها من أبناء الملوك أبو عقاب علوان بن الحسن بن الاغلب من ملوك المغرب وكان ذا نعمة وملك وفتوة فتأبى الى ربه ورجع عن ذلك وفارق نظرائه ورفض المال والاهل وهجر النساء والناس والوطن وبلغ في العبادة مبلغا وفاق المجتهدين وعرف بأجابه الدعاء وكان عالما أديبا وصحبا رجلا يكنى أبا هارون الاندلسي وكان منقطعا متبتلا الى الله تعالى فلم ير له كبير اجتهاد في العلم فبينما أبو عقاب يجتهد في بعض الليل وأبو هارون نائم اذ غلبه النوم فقال لنفسه يا نفس ما هذا عابد جليل القدر ينام الليل وأنا اسهر الليل كله فلو ارحمت نفسي فوضع جنبه الى الارض فرأى في منامه شخصا قتل عليه قوله تعالى « أم حسب الذين اجترحوا » الآية فاستيقظ فازعا وعلم أنه المراد فآية ظأبا هارون فقال له سألتك بالله هل اتيت كبيرة قط قال لا يا ابن اخي ولا صغيرة عن حمد والحمد لله فقال أبو عقاب لهذا تنام أنت ولا يصالح لثلى الا الكد والاجتهاد قال أبو بكر الطرطوشي : مر بعض الملوك بيقراط الحكيم نائما فركضه برجله قال قم فقام غير مرتاع منه ولا ملتفت اليه فقال له الا تعرفنى قال لا ولاكنى أرى فيك طبع الدواب لانها تركض بأرجلها فغضب فقال اتقول لى هذا وانت عبدي فقال له بقراط بل انت عبدي عبدي قال وكيف ذلك قال لان شهواتك قد ملكتك وانا ملكك الشهوات فقال انا الملك ابن سادات الاملاك أملك كذا وكذا من البلاد وكذا وكذا من الرجال وكذا وكذا من الاموال قال أراك تفتخر بما ليس من جنسك وانما سيدك ان تفتخر على بنفسك ولكن تعال نخلع ثيابنا ونترامى في هذا النهر ونسلكم

خيمئذ يتبين الفاضل والمفضول . وعن الجاحظ انه وجد مكتوبا على حجر : يا ابن آدم لو رأيت يسير ما بقى من أجلك لزهدت في طول ما ترجو من املك ولرغبت في الزيادة من عملك ولقصرت من حرصك وحيملك وانما يلقاك غدا ندمك وقد زلت بك قدمك وصرمك اهلك وحشمك وتبرأ من صحبتك القريب وانصرف عنك الحبيب فلا أنت في عملك زائد ولا الى أهلك عائد وقال بعض الحكماء : الزاهد في الدنيا نظره عبرة وكلامه فيها حكمة وسكوته فيها فسكرة يصبر عند البلاء ويشكر عند الرخاء ويرضى بجميع القضاء وقال يحيى بن معاذ : الزاهد الصادق قوته ما وجد ولباسه ما ستر ومسكنه حيث أدرك الدنيا سجنه والقبر مضجعه والخلوة مجلسه والاعتبار فكره والقرآن حديثه والزهد قرينه والحزن شأنه والتقوى ارادته والصمت غنيمة والصبر معتمده والتوكل حسبه والعقل دليله والعبادة حرفته والجنة مبلغة وقيل لبعض الزهاد ما بالك تمشى على عصا ولست بكبير ولا مريض قال : انى مسافر وانها دار بلغة والعصا من آلات السفر وهذا كما قيل لابي مقرع : لم تمسك العصا دائما فقال : وما مسكت يدي العصا عن اهانة ولا اضطرني ضعف اليها ولا ضرر ولا كننى في حق نفسي حبستها لا علمها أن المقيم على سفر وعنه ﷺ « اذا اراد الله بعبده خيرا زهده في الدنيا ورغبته في الآخرة وبصره عيوب نفسه » وقال أيضا « ازهد في الدنيا يحبك الله وفيما في أيدي الناس يحبك الناس » وقال أيضا ﷺ « من أراد ان يؤتبه الله علما بغير تعليم وهدى بغير هداية فليزهد في الدنيا » وقال ﷺ « من اشتاق الى الجنة سارع الى الخيرات ومن خاف من النار لها عن الشهوات ومن ترقب الموت ترك اللذات ومن زهد في الدنيا هانت عليه المصائب » وقيل ما زهد الرجل في الدنيا الا نطق الحكمة على لسانه وعن وهب ان للجنة ثمانية أبواب فاذا صار أهل الجنة اليها جعل البوابون يقولون

وهو ترك الحرام وقيل حبها ولذاتها وإيثارها وفرح بنيلها وحزن عن فائتها و

وعزة ربنا لا يدخلها أحد قبل الزاهد في الدنيا والعاشقين للجنة وعن يحيى بن اكنم: إذا رأيت الزاهد يستريح إلى طلب الرخص فاعلم أنه قد بدله في الزهد (و) اعلم أن الزهد في اللغة ترك الشيء خيرا أو شرًا طاعة أو معصية أو غير ذلك والزهد بضم الزاي واسكان الهاء والزهادة بمعنى واحد وقال الخليل: الزهادة في الدنيا والزهد في الدين والمعنى في ذلك ضد الرغبة في الشيء إلا أنه يقال زهد فيه بمعنى أعرض عنه كما يقال زهد عنه وأما في الشرع فلزهد كالزهادة (هو ترك الحرام) من المال والأفعال كالزنى وسائر المعاصي والأقوال المحرمة والاعتقادات المحرمة فمن فعل كبيرة فليس زاهدا ولو ترك المال رأسا وابتغى بالحرام الشبه وحب الجاه فمن أحب الجاه أو يتبع الشبه فليس زاهدا وقال إبراهيم بن أدهم: الزهد ثلاثة زهد فرض وهو الزهد في الحرام وزهد فضل وهو الزهد في الحلال وزهد سلامة وهو الزهد في الشبهات (وقيل) الزهد شرعا هو ترك (حبها) أي حب الدنيا بذاتها كان يحب الحياة لا لطاعة بالجر بمضاف محذوف للعلم به وتقدم ذكره أو بالرفع نيابة عنه (ولذاتها) بجر لذات عطفًا على ما بلا إعادة الجار أو بالنصب عطفًا على محلها لأنها مفعول به مضاف إليه أو بالرفع نيابة عن المضاف أي وحب لذاتها أو يعطف على حب أي وترك لذاتها وإن قدرنا وحب لذاتها فالتقدير أيضا وترك حب لذاتها (وإيثارها) أي اختيار أمورها على أمور الآخرة (وفرح بنيلها) أي بنيل أمرها (وحزن عن فائتها) أي عن فائت من أمورها وإيثار معطوف على حب وكذا فرح وحزن فيجررن أن جر ويرفعن أن رفع وكذا لفظ كل بعد هذا فكأنه قال ترك حبها وترك حب لذاتها أو وترك لذاتها وترك إيثارها وترك فرح بنيلها وترك حزن عن فائتها (و) ترك

كل شاغل عن الآخرة

(كل) أمر (شاغل عن) أمر (الآخرة) وإذا لم يترك بعضا من ذلك فلايس بزاهد ولو ترك الباقي مثل أن يترك اللذات كلها وما ذكر كله إلا لذة واحدة من الحلال فلايس بزاهد ولقد حكى عن إبراهيم الخواص [قال] كنت اعتقدت أن لا آكل شيئا من الشهوات إلا الرمان فاجتزت برجل به علة شديدة وإذا الزناير تقع عليه وتأخذ من لحمه فسامت عليه فقال وعليك السلام يا إبراهيم وعرفني من غير تقدم معرفة فقلت له أرى لك حالا مع الله فلو دعوت الله حتى يخلصك من هذه الزناير فقال لي وأرى لك حالا مع الله يا إبراهيم فلو دعوت الله حتى يخلصك من شهوة الرمان فإن لسع الزناير على النفوس أيسر من لدغ الشهوات على القلوب وعن ابن عيينة الزهد ثلاثة أحرف زاي وهاء ودال فالزاي ترك زينة الدنيا والهواء ترك هواها والدال ترك الدنيا بأسرها حلالها وحرامها إلا ما لا بد منه من حلالها وإذا كان هكذا سمي زاهدا وقيل لبعض العلماء ما الزهد قال التقوى وعن بعض الحكماء الزهد زهدان زهد في الدنيا وزهد في الرياسة فمن زهد في الدنيا ولم يزهد في الرياسة لم ينفعه زهده في الدنيا ومن زهد في الرياسة فهو زاهد في الدنيا وفيه نظر لبعده تسميته زاهدا إذا ترك الرياسة وانهمك في جمع المال الحرام واتباع الشهوات أو يفعل من ذلك قليلا وعن عمر رضي الله عنه الزهد في الدنيا راحة القلب والبدن وهذا تعريف للزهد أو إخبار بحال الزاهد قال الداراني: ليس الزاهد من نفى هموم الدنيا واستراح منها إنما الزاهد من زهد فيها وتعب فيها للآخرة وقيل لبعضهم ما رأس الزهادة قال: أخذ الأشياء من حلها ووضعها في حقها وعن بعض الحكماء الزهد في الرياسة أشد من الزهد في الذهب والفضة لأنهما قد يبذلها المرء في طلب الرياسة وقال الداراني: ما شغلك عن الله من أهل ومال فهو عليك مشغوم فالزهد عندنا

يعني عند العارفين بالله تعالى ترك كل شيء يشغلك عن الله عز وجل :
وقيل ليحيى بن اكرم متى يكون الرجل زاهدا قال : اذا بلغ حرصه
في ترك الدنيا كحرص الحريص على طلبها . وسئل رسول الله ﷺ
عن الزهد فقال « أما انه ليس باضاعة المال ولا بتحريم الحلال ولكن أن
تكون بما في يد الله أوثق منك بما في يدك وأن يكون ثواب المصيبة أرجح
عندك » وقيل الزهد لغة الاعراض عن الشيء احتقارا له وشرعا أخذ قدر
الضرورة من المال المتيقن الحل فهو أخص من الورع اذ هو ترك المشتبه
وقيل ترك الدنيا عن قدرة ولقد قال الطيبي : لا يتصور الزهد ممن ليس له مال
ولاجاه وقيل لابن المبارك يا زاهد قال : الزاهد عمر بن عبد العزيز اذ جاءته
الدنيا راغمة فتركها أما أنا فقيم زهدت وقيل الزهد تفريق المجموع وترك
طلب المفقود والايثار عند القوة وقال أبو يزيد ما غلبني أحد ما غلبني شاب
من أهل بلخ مر علينا حاجا فقال يا أبا يزيد ما حد الزهد عنكم فقلت
اذا وجدنا أكلنا واذا فقدنا صبرنا فقال هكذا كلاب بلخ عندها قلت فما
حد الزهد عنكم فقال اذا فقدنا شكرنا واذا وجدنا آثرنا . وقيل الزهد
النظر الى الدنيا بعين احتقار فتصغر في عينيك ويسهل عليك الاعراض
عنها وقيل الزهد قصر الامل والاياس مما في أيدي الناس ومن ثم قال
الضحاك : قيل يا رسول الله من ازهد الناس قل « من لم ينس القبر والبلاء
 وترك فضول زينة الدنيا وآثر ما يبقى على ما يفنى ومن لم يعد من أيامه غدا
 وعد نفسه من الموت » وقيل الزهد أن لا تحزن على ما فات من الدنيا ولا
 تفرح بما أتاك منها . وأحسن حدوده كما قال ابن القيم أنه فراغ القلب من
الدنيا لافراغ اليد وهذا زهد العارفين وعلامة زهد المقربين وهو الزهد
 فيما سوى الله من دنيا وجنة وغيرها اذ ليس لصاحب هذا الزهد الا
 الوصول الى الله تعالى والقرب منه والامل على الزهد اشياء منها استحضار
 الآخرة والحساب لقي رسول الله ﷺ حارثة فقال له رسول الله ﷺ

ولا يزول اسم زاهد عن مشغله بما يحتاجه أو بما أجبر عليه ان لم
يكن حبيها

« كيف أصبحت يا حارثة » قال أصبحت والله مؤمنا حقا قال رسول الله
ﷺ « انظر ما تقول فان لكل حق حقيقة فما حقيقة ايمانك قال عرضت
نفسي على الدنيا فاستوى عندي حجرها وذهبها وسهرت ليلى وظلمات نهارى
وكأنى انظر الى عرش ربي بارزا وكأنى انظر الى اهل الجنة في الجنة يتمتعون
والى أهل النار في النار يعذبون قال « يا حارثة عرفت فالزم » ثم قال رسول
الله ﷺ « من سره أن ينظر الى رجل نور الله قلبه بالايمان فليتنظر الى هذا »
ومنها استحضار ان لذاتها شاغلة للقلوب عن الله تعالى وموجبة اطول
الحبس والوقوف للحساب والسؤال عن شكر النعم ومنها كثرة الذل
والتعب في تحصيلها وسرعة تقلبها ومزاحمة الارذال عليها ومنها حقارتها
عند الله وعن بعض العلماء من أوصى بثلاث ماله لأقل الناس فانه يصرف
في الزهاد لانهم انقادوا للعقل ولم يغتروا بالامل ولا يزول اسم زاهد عن
مشتغله بما يحتاجه دون اسراف ودون تسكُّر مثل أن يشتغل في كسب
مثنوته ومثونة من تلزمه مثنوته او في جمع ما يقضي به حقوق الله تبارك
وتعالى او حقوق العباد كزكاة لزمته أو حج لزمه أو صدق لزمه أو دين
ولو لم يعرف ربه فيعطيه للفقراء وكفارة فيشتغل بكسب ذلك ان لم يجد
ما يقضى به أو وجد ولكن ضاقت عليه المعيشة بل يزول عنه اسم زاهد
بتضييع ماله وترك حوطته بان يتركه حيث تفسده الامطار أو الريح أو
الشمس او الدابة أو غيرها او حيث يسرق أو نحو ذلك يزول عنه بترك
حفظ نفسه أو من يلزمه حفظه والرد عنه يزول عنه بترك عياله أو من
لزمه الانفاق عليه بلا انفاق فكيف يكون بترك ذلك زاهدا مع أنه
يكون بتركه غير زاهد (أو) لا يزول اسم زاهد عن مشغله بما
أجبر عليه مما يحل له فعله في السعة او في الضرورة (أو) ان لم يكن حبيها

في قلبه أو بخدمة والد أو سيد أو لموصل لنفع أخروي أو دفع ضره
وان عن الغير

في قلبه ﴿ مثل ان يجبره جبار أو ابوه ولو بضرب على جمع مال من حلال
او على قول الهين اثنين او على افطار في رمضان او يجبره على جمع المال
صاحبه او صديقه او ابوه او امه او من تشق عليه مخالفته حيث لا
ضرب ولا قتل وان اجبره جبار او غيره على ما لا يجوز فعله ولو
في الاضطرار فترك فعله زهد وفعله رغبة كالزني والربا والظلم وكذا
الاجبار على ترك ما لا يترك ولو في الاضطرار فان تركه فليس بزاهد
كثر ترك الصلاة الواجبة وان أجبر على فعل مكروه فتركه زهد ولكن
فعله لا يكون رغبة وان اجبره على ترك سنة لا تجب ففعلها زهد وتركها
لا يكون رغبة مهلكة ﴿ أو ﴾ لا يزول اسم زاهد عن مشغول ﴿ بخدمة
والد ﴾ أو ام او جد أو جدة ﴿ أو سيد ﴾ أو زوج أو من له عليه حق
بلا حب للدنيا ﴿ أو لموصل ﴾ اللام بمعنى الباء أي أو بامر موصل أو
للتعميل أي لا يزول عنه اسم زاهد لامر موصل ﴿ لنفع ﴾ أي الى نفع
﴿ أخروي ﴾ كخدمة مال ليتصدق به أو ليحج به نفلاً أو ينفق في غزو
العدو او ينفع به محتاجا ﴿ أو دفع ضره ﴾ عطف على موصل ﴿ وان عن
الغير ﴾ والهاء في ضره عائدة للأخروي أي لا يزول عنه اسم زاهد
باشتغاله بدفع ضر الامر الأخروي أي الامر الذي يضر في الآخرة فعله
في دفع وقوعه أو يضر في الآخرة تركه في دفع تركه قيل لفظ غير في قوله
تعالى « غير المغضوب عليهم » نعمت للذين انعمت عليهم وانها اشبهت
المعرفة باضافتها الى المعرفة فعولت معاملتها ووصف بها المعرفة ومن هنا
اجترأ بعضهم فأدخل عليها الالف واللام لانها لما اشبهت المعرفة باضافتها
الى المعرفة جاز أن يدخلها ما يعاقب الاضافة وهو الالف واللام ولك
ان تمنع الاستدلال وتقول الاضافة هنا ليست للتعريف بل للتخصيص

وذمت الرغبة فيها كالشح بها وحمد شحيح في دينه وليس من الرغبة
فيها حب البقاء فيها لنفع أخروي ولا من الزهد في الآخرة ولا بارادة
مباح احتيج اليه

والالف واللام لا تفيد تخصيصاً فلا تعاقب اضافة التخصيص مثل سوى
وحسب فانه يضاف للتخصيص ولا تدخله الالف واللام وكل ما يفعله
الانسان ولا يخرج به عن الزهد فانه يأمر به ﴿ وذمت الرغبة فيها ﴾ أي
في الدنيا ﴿ كالشح بها ﴾ أي كما ذم الشح بالدنيا والرغبة ترك الزهد في حد
ما مر في الزهد ﴿ وحمد شحيح في دينه ﴾ يقال زيد شحيح في دينه او
بدينه او على دينه كل حمد لزيد ووصف له بأنه محافظ على دينه لا يتركه
للضيعة ﴿ وليس من الرغبة فيها حب البقاء فيها لنفع أخروي ﴾ كحب
البقاء فيها ليزيد من الاعمال الصالحة كالصلاة والصوم والحج والصدقة
والتعلم والتعاطي مخلصاً في ذلك وليطول عمره في اداء الفرض كالصلوات
الحس وصوم رمضان والزكاة والامر والنهي والغزو والدعاء بنصر
المسلمين على المشركين وغير ذلك او ليؤدي التبعات ويتخلص منها ﴿ ولا
من الزهد في الآخرة ﴾ عطف على قوله : من الرغبة فيها أي ليس من
الرغبة فيها ولا من الزهد في الآخرة حب البقاء فيها أي في الدنيا وانما
آخره رحمه الله لئلا يتوهم متوهم ما ان الضمير في فيها الآخرة واما حب
البقاء في الدنيا للمباح او المكروه او المعصية فرغبة فيها وزهد في الآخرة
وكذا كراهة لقاء الله لظن السوء بالله او لسوء عمله مع اصراره عليه واما
مع الندم والرجاء فلا بأس ﴿ ولا ﴾ يكون الانسان راغباً في الدنيا ﴿ بارادة
مباح ﴾ او اراد ولا باشتغال بارادة أي بمقتضى ارادة مباح ﴿ احتيج اليه ﴾
أي احتاج اليه ذلك الانسان ولا بالاشتغال به كاكل وشرب ولبس وركوب
وتزوج وتسمر من حلال بلا اسراف ولا مباحاة فهذا في استعمال
المال في الانتفاع وقوله سابقاً : عن مشغول بما يحتاجه في جمع المال فلا

يتكرر معه قال أبو بكر الطرطوشي في الباب الحادي والثلاثين :
 الشح في كلام العرب البخل ومنع الفضل وكان النبي ﷺ يدعو « اللهم
 اني اعوذ بك من شح نفسي واسرافها ووسواسها » وروى جابر ان النبي
 ﷺ قال « اتقوا الشح فإنه اهلك من كان قبلكم حملهم على ان يسفكوا
 الدماء ويستحلوا محارمهم » وقد فرق بينهما مفرقون فقالوا الشح اشد
 من البخل فان البخل اكثر ما يقال في النفقة وامساكها قال الله تعالى
 « سيطوون ما يخلوا به يوم القيامة » وقال « ومن يبخل فانما يبخل عن
 نفسه » وقال في الشح « اشحة على الخير اوائك لم يؤمنوا » وقال « ومن
 يوق شح نفسه فاولئك هم المفلحون » فالشح ينبيء عن الكرازة
 والامتناع فهو يكون في المال وفي جميع منافع البدن وقال ابن عمر :
 ليس الشح ان يمنع الرجل ماله انما الشح ان يطمع الى ما ليس له .
 ولهذا قال ابن المبارك : سخاء النفس عما في أيدي الناس أفضل من
 سخاء النفس بالبدن وقال رجل لابن مسعود اني أخاف ان أكون قد
 هلكت سمعت الله تعالى يقول « ومن يوق شح نفسه فاولئك هم المفلحون »
 وأنا رجل شحيح لا يكاد يخرج من يدي شيء فقال ليس ذلك بالشح الذي
 ذكره الله ولكن الشح ان تأكل مال أخيك ظالما ولكن ذلك البخل
 وليس الشح البخل ففرق بينهما كما ترى وقال طاووس : الشح أن يبخل
 المرء بما في أيدي الناس والبخل أن يبخل المرء بما في يديه وروى أنس عن
 النبي ﷺ « بريء من الشح من أدى الزكاة وقرأ الضيف وأعطى في
 النائة » وقال ابن زيد : من لم يأخذ شيئا نهاه الله عنه ولم يدعه الشح أن
 يمنع شيئا مما أمره الله به فقد وقاه شح نفسه وقال أبو التياح الاسدي :
 رأيت رجلا في الطواف يقول : اللهم فني شح نفسي لا يزيد علي ذلك
 فسألت عن ذلك فقال : اذا وقيت شح نفسي لم أسرق ولم أزن ولم أقتل
 فاذا الرجل عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه واعلم أن البخل يكون من

سوء الظن بالله ان لا يخلف ولا يثيب وهذا يوهن التصديق بما تكفل الله به
 ويترك الخلال والامتناع من جميع أوامر الله التي بين العبد والخالق وبين
 الخلق في ترك معونتهم والنصح لهم وقال كسرى لاصحابه : أي شيء أضر
 بابن آدم قالوا الفقر فقال كسرى الشح أضر من الفقر لان الفقير اذا وجد
 شبع ابدا والشحيح لا يشبع ابدا اه كلام الطرطوشي وكذلك حكاه الشيخ
 اسماعيل في اتقناطر وقيل في البخل والتقتير [هو] ملكة لمساك المال حيث
 يجب بذله بحكم الشرع أو المروءة والمروءة ترك المضايقة والاستقصاء في
 المحقرات ويختلف ذلك باختلاف الاشخاص والاحوال من الاقارب
 والاجانب والغنى والفقر ونحو ذلك وأشد البخل الامساك عن نفسه بان
 لا تسمح ان يأكل او يلبس أو يتداوى قيل يسمى شحا ويقال المروءة
 ست خصال : ثلاث في السفر وثلاث في الحضر ففي الحضر ، تلاوة
 القرآن ، وعمارة مساجد الله ، واتخاذ الاخوان في الله ، وفي السفر بذل
 الزاد ، وحسن الخلق ، والمزاح في غير معصية الله سبحانه وتعالى . وقال
 قوم البخل منع الواجب فن أدى الواجب فليس بخيلا وقال آخرون :
 البخل استصعاب العطية واعتراض القولان بان من يرد اللحم الى
 القصاب والخبز الى الخباز بنقصان حبة أو نصفها فلا يعد بخيلا بالاتفاق
 وكذا لا يكون بخيلا باستصعاب العطية دون الامساك قال طلحة وهو
 جواد : نجد باموالنا ما يجد البخيل ولكن نتصبر وقال الله عز وجل
 « ولا تحببن الذين يبخلون » الآية وقال « الذين يبخلون ويأمرون »
 الآية وقال ﷺ « طمام الجواد دواء وطمام البخيل داء » رواه الدارقطني
 عن ابن عمر وروى أنه ﷺ سمع رجلا يقول الشحيح أعذر من الظالم
 فقل « لمن الله الشحيح ولعن الظالم » وقال ﷺ « لا يدخل الجنة بخيل
 ولا خب ولا خائن ولا سيء المملكة ولا جبار ولا منان » وروى الترمذي
 عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ « لا يدخل الجنة

خب ولا بخيل ولا منان» وقال عليه السلام «ثلاث مهلكات شح مطاع وهوى متبع واعجاب المرء بنفسه» وانما قيده بالمطاع لان الشح ملازم للنفس فاخرج المعصي واخرج بالمتبع الهوى المعصي وقال عليه السلام «ان الله تعالى يبعث ثلاثة اشيوخ الزاني والبخيل المنان والمعيل المختال» أي الفقير المختال وقال عليه السلام «مثل المنفق والبخيل كمثل رجلين عليهما جبتان من حديد من لدن نديهما الى تراقيهما فاما المنفق فلا ينفق شيئا الا اتسمت على جلده حتى تخفى بنانه واما البخيل فلا يريد ان ينفق شيئا الا قلعت ولزمت كل حلقة مكانها حتى اخذت بتراقيه فهو يوسعها فلا تتسع» وقال عليه السلام «خصلتان لا يجتمعان في مؤمن البخيل وسوء الخلق» رواه اترمذي عن أبي الدرداء وقال عليه السلام في دعائه «اللهم اني أعوذ بك من البخل والجبن وان أرد الى أرذل العمر» وقال عليه السلام «إياكم والظلم فان الظلم ظلمات يوم القيامة وإياكم والفحش فان الله لا يحب الفاحش ولا المتفحش وإياكم والشح فانه أهلك من كان قبلكم الشح أمرهم بالكذب فكذبوا وأمرهم بالظلم فظلموا وأمرهم بالبطيعة ففطعوا» وقال عليه السلام للانصار «من سيدكم» قالوا الجند بن قيس على بخل به فقال «واي داء ادوى من البخل» قالوا وكيف ذلك يا رسول الله قال «ان قوما نزلوا بساحل البحر ليعذبهم عن نزول الاضياف بهم فقالوا ليمعد الرجال منا عن النساء حتى يعتذر الرجال الى الاضياف يبعد النساء وتعتذر النساء يبعد الرجال ففعلوا وطال ذلك بهم فاشتغل الرجال بالرجال والنساء بالنساء» وفي رواية «يا بني سامة من سيدكم» قالوا سيدنا الجند بن قيس الا انه رجل فيه بخل فقال «اي داء ادوى من البخل» ولسكن سيدكم عمر بن الجوح» وفي رواية قالوا سيدنا الجند بن قيس قال «بم سودتموه» قالوا لانه اكثرنا مالا وإنا على ذلك لنصفه بالبخل قال «واي داء ادوى من البخل ليس ذلك بسيدكم» قالوا فن سيدنا يا رسول الله قال «سيدكم بشر بن البراء» وقال

«شرما في الرجل شح هالع وجبن خالع» رواه ابو داود عن ابي هريرة وقتل شهيد على عهده عليه السلام فبكته باكية وقالت واشهيداه فقال «وما يدريك انه شهيد فامله قد كان يتكلم فيما لا يعنيه او يبخل بما لا ينقصه» وقال جبير: بينما نسير مع رسول الله عليه السلام معه الناس مقبلة من حنين اذ علقته عليه السلام الاعراب يسئلونه حتى اضطروه الى سمرة فخطفت رداءه فوقف فقال «اعطوني ردائي لو كان لي عدد هذه العضة نعماء لقسمته بينكم ثم لا تجدونني بخيلا ولا كذوبا ولا جبانا» وقال عمر رضي الله عنه قسم رسول الله عليه السلام قسما فقلت غير هؤلاء كانوا احق به منهم فقال «يخيرونني بين ان يسألوني بفحش أو يبخلوني ولست ببخيل» وقال أبو سعيد الخدري: دخل على رسول الله عليه السلام رجلان فسألاه ثمن بعير فأعطاهما دينارين فخرجا من عنده فلقبهما عمر فائتيا وقالوا معروفا وشكرا ما صنع بهما فدخل عمر على رسول الله عليه السلام فأخبره بما قالوا فقال عليه السلام «لكن فلانا أعطيته ما بين عشرة الى مائة ولم يقل ذلك ان احدم يسألني فينطلق بمثلته متأبطها وهي نار» فقال عمر فلم تعطيهما ما هو نار فقال «يا بن الا أن يسألوني ويأبني الله لي البخل» وقال عليه السلام من حديث «وخلق الله البخل ومقته وجعل له رأسا راسخا في اصل شجرة الزقوم ودلي بعض أغصانها الى الدنيا فمن تعلق بفص من منها ادخله النار الا ان البخل من الكفر والكفر في النار» وقال من حديث «والبخل شجرة تنبت في النار ولا يابح النار الا بخيل» وقال عليه السلام «ان الله يبعث البخيل في حياته السخى عند موته» وقال عليه السلام «السخى الجهول احب الى الله من العابد البخيل اي سخاؤه خير من عبادة العابد البخيل وعن ابي هريرة عن رسول الله عليه السلام «لا يجتمع الشح مع الايمان في قلب عبد» وقال عليه السلام «لا ينبغي للمؤمن ان يكون بخيلا ولا جبانا» وقال عليه السلام «يقول قائلكم الشحيح اعذر من الظالم وأي ظالم اظلم عند الله من الشحيح حلف الله تعالى بعزته وعظمته وجلاله لا يدخل الجنة

شحيح ولا بخيل» وروى انه كان عليه السلام يطوف بالبیت فاذا رجل متعلق باستار الكعبة وهو يقول بحرمة البيت الا غفرت لي ذنبي فقال له «وما ذنبك صفه لي» قال هو أعظم من أن اصفه لك قال «ويحك ذنبك اعظم أم الارض» قال بل ذنبي اعظم يا رسول الله قال «ذنبك اعظم أم البحار» فقال بل ذنبي اعظم يا رسول الله قال «ذنبك اعظم أم السموات» قال بل ذنبي اعظم يا رسول الله قال «ذنبك اعظم أم الله» قال بل الله اعظم وأعلى فقال «ويحك فصف لي ذنبك» فقال يا رسول الله انا رجل ذو ثروة من المال وإن السائل ليأتيني يستلني وكأنه استقبلي بشعلة نار فقال له رسول الله عليه السلام «إليك عني لا تحرقني بنارك فوالذي بعثني بالهداية والكرامة لوقت بين الركن والمقام وصليت الف عام وبكيت حتى تجرى من دموعك الانهار وتسقي بها الاشجار ثم مت وانت لئيم لكبك الله في النار ويحك اما علمت ان البخل كفر والكفر في النار ويحك اما علمت ان الله تعالى يقول ومن يوق شح نفسه فاولئك هم المفلحون» وعن ابن عباس رضي الله عنهما لما خاف الله الجنة عدن قال «تزيني فتزينت» ثم قال لها «اظهرى انهارك» فظهرت عين الساسيل وعين الكافور وعين التسنيم ففجر منها في الجنان واظهرت انهار الخمر وانهار اللبن وانهار العسل فقال لها «اظهرى سرورك» وحبالك وكراسيك وحليك وحملك وحورك» فظهرت فنظر اليها فقال «تكلمي» فقالت طوبى لمن دخلني فقال الله عز وجل «وعزتي لا اسكنتك بخيلا» وقالت اخت عمر بن عبد العزيز [بخيل^(١)]: لو كان البخل قبيضا ما لبسته ولو كان طريقا ما سلكته وعن حكيم: البخل جليباب المسكنة وعن بعض البلغاء: البخيل حارس نعمته وخازن ورثته قال شاعر:

إذا كنت جماعا لملك ممسكا فأنت عليه خازن وأمين
تؤديه مذموما الى غير حامد فيأكله عفوا وأنت دفين

(١) في الاصل «أنسجيل» وليس بصحيح

وعن بعض الادباء البخيل ليس له خليل قال ابن المنذر: يقال اذا أراد الله بقوم شرا أمر أشرارهم وجعل ارزاقهم بأيدي بخلائهم قال الشعبي لا أدري أيهما أبعد غورا في جهنم البخيل أم الكذوب وقال علي في بعض خطبه: سيأتي على الناس زمان عضوض بعض المؤمن على ما في يده ولم يؤثر بذلك قال الله تعالى «ولا تنسوا الفضل بينكم» قيل ورد على أنوشروان حكيم الهند وفيلسوف الروم فقال للهندي تكلم فقال: خير الناس من ألقى عند السؤال سخيا وعند الغضب وقورا وفي القول متأنيا وفي الرفعة متواضعا وعلى كل ذي رحم مشفقا وقام الرومي فقال: من كان بخيلا ورت عدوه ماله ومن قل شكره لم ينل النجح وأهل الكذب مذمومون وأهل النعمة يموتون فقراء ومن لم يرحم سلط عليه من لا يرحمه وقال شاعر يخاطب بخيلا يحب الثناء:

أراك تؤمل حسن الثناء ولم يرزق الله ذاك البخيلا
وكيف يسود أخو بطنة عين كثيرا ويعطى قليلا

وعن الضحاك في قوله تعالى «وجعلنا في أعناقهم أغلالا» أي بخيلا أمسك الله أيديهم عن الانفاق في سبيل الله فهم لا يبصرون الهدى وقال كعب: ما من صباح الا وقد وكل به ملكان يقولان اللهم عجل للممسك تلتفا والمنفق خلفا وعن أبي الدرداء ما من يوم غربت شمس الا وملكان يناديان اللهم عجل للممسك تلتفا والمنفق خلفا وقال عليه السلام «البخيل بعيد من الله بعيد من الجنة بعيد من الناس قريب من النار» وبلغ رسول الله عليه السلام عن الزبير أمساك فحذب عمامته اليه فقال «يا زبير أنا رسول الله اليك والى غيرك يقول انفق انفق عليك ولا توك فاوكي عليك» أي لا تربط على مالك أمساكا له قال الاصمعي: سمعت اعرابيا يصف رجلا ويقول لقد صغر في عيني لعظم الدنيا في عينه فكأنما يرى السائل اذا رآه ملك الموت اذا اتاه قيل كان عبد الله بن الزبير من البخلاء وتكفيه أكلة

في أيام ويقول انما بطني شبر في شبر فما عسى أن يكفيه فقال فيه ابو
وجرة مولى الزبير :

لو كان بطنك شبرا قد شبعتم وقد أبقيت خيرا كثيرا للمساكين
فان تصيبك من الايام جائحة لم نبك منك على دنيا ولا دين
مازالت في سورة الاعراف تدرسها حتى فؤادي كمثل الخز في اللين
اني امرؤ كنت مولاه فضيعني يرجو الفلاح لعبد حق مغبون
قال أبو حنيفة لأعذل بخيلا لانه يحمله البخل على الاستقصاء
فياخذ أكثر من حقه خيفة أن يغبن فمن كان هكذا لا يكون مأمون
الامانة وقال عليه السلام « ما استقصى كريم قط » وعن الجاحظ ما بقى من
الذات الا ثلاث ذم البخلاء وأكل القديد وحك الجرب وقال بشير بن
الحريث : ان البخل لا غيبة له ومدحوا امرأة عند رسول الله ﷺ فقالوا
صوامه قوامه الا أن فيها بخلا قال « فما خيرها اذا » وقال بشير : النظر
الى البخل يقسي القلب ولقاء البخل كرب على قلب المؤمن وقال يحيى
ابن معاذ يابى القلب للاسغياء الاحبا ولو كانوا جارا ويابى للبخلاء الا
بغضا ولو كانوا ابرارا وقال ابن المعتز : أبخل الناس بماله أجودهم بعرضه
وحكي عن يحيى بن زكريا عليهما السلام انه لقي ابليس في صورته فقال
« يا ابليس اخبرني باحب الناس اليك وأبغضهم عندك » فقال احب
الناس الي المؤمن البخل وأبغضهم الفاسق السخي قال ولم قال لان البخل
قد كفاني بخله والفاسق السخي اخاف ان يطلع الله عليه في سخائه أي يرحمه
بسخائه ويتوب عليه فيقبل ثم ولى وهو يقول لولا انك يحيى ما أخبرتك
ويقال ضيف البخل آمن من التخمه وقيل لامرأة ما الجرح الذي لا يندمل
قالت حاجة الكريم الى اللثيم ثم برده قيل لها فما الذل قالت وقوف الشريف
الى باب الدنيء ثم لا يؤذن له قيل لها فما الشرف قالت اتخاذ المن في رقاب
الرجال واعلم ان البخل ذريعة الى كل مذمة وقد يحدث للمرء بسببه أربعة

اخلاق ناهيك بها ذما الخرص والشره وسوء الظن ومنع الحقوق فالحرص
شدة الكدح والاسراف في الطلب والشره استغلال الكفاية والاستمكثار
لغير حاجة وعنه عليه السلام « من لا يجديه من العيش ما يكفيه لم يجد ما عاش
ما ينهيه » قال حكيم : الشره من عزائم اللوم وأما سوء الظن فهو عدم
الثقة بمن هو لها اهل فان كان بالخلق كان شكا يؤل الى الضلال وان كان
بالخلق كان استخانة يصير بها خوانا مختانا لان ظن الانسان بغيره
بحسب ما يراه في نفسه فان وجد فيها خيرا ظنه بغيره وان رأى سوءا
اعتقده في الناس وفي المثل : كل إناء ينضح بما فيه ومعنى قرلهم من الحزم
ظن السوء بالناس ترك الطمانينة والاسترسال اليهم وأما منع الحقوق
فان نفس البخل لا تسمح بفراق محبوبها ومحبوب البخل المال فان سبب
البخل حب المال ولحبه سببان : الاول حب الشهوات التي لا توصل الا
بالمال مع طول الامل فان قصر أمله وكان له أولاد قاموا في قابه مقام طول
الامل وجاء في الحديث « الولد مبخله مجبنة مجهولة » فان انضاف الى ذلك
خوف الفقر وقلة الثقة بضمان الرب عز وجل قوي البخل لاحالة . الثاني
أن يحب عين المال ويمشقه ويتلذذ بكنزه وقد لا تدعه نفسه لذلك أن
يداوى مرضه فضلا عن أن يزكي ولو كان يترك بعهده الوفا ولو كان شيخا
كبير لا أولاد له ويعلم أن ماله بعهده يضيع وتأخذه أعداؤه فملاج حب
الشهوات بالقناعة باليسير والصبر وعلاج الامل ذكر الموت وعلاج
الالتفات الى الولد ان يعلم ان المتكفل بهم الله وكم ولد غني وأبوه فقير وانه
يعذب به في الآخرة وينتفع به ولده أو يستعين به على معصية وان يتفكر
في شؤم البخل كقصصة ثعلبية وقد ذكرت في ههنا الزاد الى دار المعاد
عند قوله تعالى « ومنهم من عاهد الله » وان يتفكر في المقصود بالمال فانه
التمفف به وادخاره للآخرة وفي نفرة الطبع عن البخل ويتكاف العطاء
ولو يسيرا بتدريج ويتكاف مفارقة المال مع الجهد حتى يميت من نفسه

صفة البخل كما ان العاشق يتكلف زوال العشق بالسفر عن المعشوق قال
وهب : من تخلق بخناق أربعين صباحا جعل الله ذلك طبيعته ومن عرف
آفة المال لم يأخذ الا قدر حاجته ولا يتمب نفسه بكسب الزائد أو امساكه
فيكون كمن على نهر لا يبخل بالماء لقناعته بقدر الحاجة وحمل الى ملك
من الملوك قدح من فيروزج مرصع بالجواهر لم ير له نظير ففرح به فرحا
شديدا فقال لبعض الحكماء عنده : كيف ترى هذا قال اراه مصيبة
وفقرا قال كيف قال ان انكسر كان مصيبة لاجبر لها وان سرق صرت
فقيرا اليه ولم تجد مثله وقد كنت قبل ان يحمل اليك في امن من المصيبة
والفقر ثم اتفق ان انكسر يوما فمظمت مصيبة الملك فيه قال صدق الحكيم
ليته لم يحمل الينا وروى الطبراني عن عبد الله بن عمر عن رسول الله ﷺ
« صلاح أول هذه الامة بالزهادة واليقين وعملك آخرها بالبخل والامل »
وروى الطبراني عن عبد الرحمن بن عوف عن رسول الله ﷺ قال « ان
الشیطان يقول ان يسلم مني صاحب المال من احدى ثلاث اغدو عليه بهن
واروح اخذه من غير حله ، وانفاقه في غير حقه ، واحبيه اليه فيمنعه من حقه »
وعن ابن عمر عن رسول الله ﷺ « كن في الدنيا كأنك غريب أو عابر سبيل »
أي لا الغريب يقاسي الذل والمسكنة ويعلق قلبه بالرجوع الى وطنه أي فلا
يتعلق قلبك بالدنيا الا مثل ما يتعلق قلب الغريب بما ليس له في غربته ولا تركن
الى الدنيا بالبقاء واتخاذها موطننا واعرض عنها ولا تأخذ منها الا مقدار
الضرورة المعينة على الآخرة كما ان عابر السبيل لا يتخذ في مسيره في
الفلاة دارا ولا جاما ولا جنانا ولا ينازع احدا على موضع من الفلاة
لعلمه بقلة اقامته في السفر ولوحط رحله وما يوجد في الدنيا انما هو امتحان
قال الله تعالى « انا جعلنا ما على الارض زينة لها لنبلوهم ايهم احسن عملا »
فهو كعبد أرسله سيده الى جماعة في غير بلده شانه ان يبادرها ويجمع
ودخل رجل على ابي ذر رضى الله عنه فقال له : يا أبا ذر اين متاعكم فقال :

ان لنا بيتا نوجه اليه متاعنا قال لا بد من متاع ما دمت ها هنا قال نعم
ان صاحب المنزل لا يدعنا فيه ومما يعين على ترك الدنيا قصر الامل فيها
ولذلك قيل قصر الامل في الدنيا اصل كل خير كما ان تطويله اصل كل شر
من لا يقدر أن يعيش الى غد لا يسمى لمثونة غد ولا يهتم بها فيصير حرا
من رق الحرص والطمع والذل وخدمة ابناء الدنيا ويكفيه اقل شيء ومن
قدر انه يعيش عشرين سنة مثلا فانه يصير عبدا لهذه الاوصاف الذميمة
ولا يكفيه شيء من الدنيا ولا يملأ بطنه أو عينه الا التراب قال الشاعر :

تقنع بما يكفيك واستعمل الرضى فانك لا تدري أن تصبح أم تسمى
فليس الغنى من كثرة المال انما يكون الغنى والفقر من قبل النفس

وذكر ابو بكر الطرطوشي والمكبري انه كان في بلاد الروم مما
يلي الاندلس رجل نصراني وقد بلغ من التخلي عن الدنيا واعتزال الخلق
ولزوم الجبال والسياسة في الارض الغاية القصوى فورد على المستعين
ابن هود فأكرمه ثم أخذ بيده وجعل يعرض عليه ذخائر ملكه وخزائن
أمواله وما حوته من الجماء والبيضاء وأحجار اليواقيت وأمثالها والجواري
والحشم والسلاح فاقام في ذلك أياما ولما انقضى قال له : كيف رأيت
ملكى قال رأيت ملكا عظيما ولكن يعوزك فيه خصلة ان انت قدرت
عليها فقد انتظم ملكك وان لم تقدر عليها فهذا شبه لا شيء قال وما تلك
الخصلة قال تعتمد فتصنع غطاء عظيما حصينا قويا يكون مساحته قدر
البلاد ثم ركب عليها حتى لا يجد ملك الموت اليك مدخلا فقال المستعين :

سبحان الله او يقدر البشر على هذا فقال العاج اتفخر بما تتركه غدا ومثل
من يفخر بما يفنى كمن يفخر بما يرى في المنام والله اعلم قال ابن عمر : أخذ
رسول الله ﷺ بمنكبي فقال « كن في الدنيا كأنك غريب أو عابر سبيل »
رواه البخاري وزاد الترمذي « وعد نفسك من اهل القبور » ويروى
بافراد منكبي وتشنيته بأن تشدد الياء والمنكب بجمع العضد والكتف وفيه

مس العالم او الواعظ بعض أعضاء المتعلم او الموعوظ عند التعليم او الوعظ كما قال ابن مسعود: علمني رسول الله ﷺ التشهد كفى بين كفيه وحكمة ذلك ما فيه من التأنيس والتنبية والتذكير اذ محال عادة أن ينسى من فعل معه ذلك ما يقال له وهذا لا يفعل غالبا الا مع من يميل اليه الفاعل ففيه دليل على محبته ﷺ وكان ابن عمر يقول: اذا أمسيت فلا تنتظر الصباح واذا أصبحت فلا تنتظر المساء أي لا تنتظر احدهما باعمال الآخر لان لكل منهما عملا يخصه اذا فات لم يدرك كماله ولو شرع قضاءه أو المعنى اجعل الموت نصب عينيك لا تطعم [في] الحياة الى المساء أو الصباح وذلك يحض على مبادرة العمل قبل الفوت فانه من طال عمله ساء أمله فقصر الامل بسبب الزهد وقولهم انه هو تشبيه بليغ اي بينهما تلازم صيرها كواحد ومن طال امله كسل عن العمل وقسا قلبه قال الله تعالى « فطال عليهم الامل فقس قلوبهم » وقال « ذرهم يأكلوا ويتمتعوا ويلههم الامل فسوف يعلمون » وعن ابن مسعود خط رسول الله ﷺ خطا مربعا وخط خطا في الوسط وخط خطا خارجا وخط خطوطا صغارا هكذا ^(١)

(١) الشكل على هذه الصورة في المصحف التي بيدنا ويظهر ان فيها سقطا من النسخ لان المصنف ذكر ان خارج الشكل خطوطا صغارا وهي مثل الاعراض التي تمتد الى الانسان ومجذبه الى الدنيا وتبده من العمل الآخرة . وقد اقتصرنا على ما في النسخة التي بيدنا لظهور المعنى

ونسيان الآخرة وهو ترك ما يوصل لخيرها كفر

خص لنا نصلحه فقال « ما اري الامر الا اقرب من ذلك » وعن ابن عمر موقوفا ومرفوعا متصلا بقوله « فلا تنتظر المساء وخذ من صحتك لمرضك ومن حياتك لموتك » أي اغتني بالعمل الصالح قبل أن ينعمك عنه المرض وينفعك بمد موتك فانه لا عمل بعد الموت وذلك مناسب لما بعده فان الغريب اذا أمسى في بلدة لا ينتظر الصباح واذا أصبح لا ينتظر المساء وعنه ﷺ « اغتني خمسا قبل خمس ، شبابك قبل هرمك ، وصحتك قبل سقمك ، وغناك قبل فقرك ، وفراغك قبل شغلك ، وحياتك قبل موتك » وعنه ﷺ « بادروا بالاعمال فتنا كقطع الليل المظلم » وصح في الحديث « ثلاث اذا خرجن لم ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في ايمانها خيرا ، طلوع الشمس من مغربها ، والدجال ، ودابة الارض » وظاهر الحديث انه لم يجزم باحداهن انها تخرج [أولا] وانه مهما خرج أولا منهن لم تقبل التوبة طلوع الشمس أو الدابة أو الدجال وعنه ﷺ « مامن ميت بموت الا ندم » قالوا وما ندامته قال « ان كان حسنا أن لا يكون زاد وان كان مسيئا أن لا يكون استعقب » أي تاب وأصلح شأنه ﴿ ونسيان الآخرة ﴾ مبتدأ ومضاف اليه والخبر قوله كفر ﴿ وهو ترك ما يوصل ﴾ فاعله ﴿ لخيرها ﴾ أي الى خيرها ﴿ كفر ﴾ أي نفاق أو شرك بحسبه فنسيان التوحيد أي تركه شرك ونسيان ما دونه من الفروض نفاق اذا تركه عمدا حتى خرج وقته وقيل حتى لا يدركه والمراد بالنسيان هنا الترك عمدا ولكن الجهل فيما يدرك بالعلم عمدا لا مذكروا من فروض لا يكفر بتركها أو محرم لا يكفر بفعله وقد مر ذلك في محاله فتركه أو فعله غير كفر عندهم وليس من النسيان الذي يكفر به عندهم فترك الوتر على القول بفرضه وترك الاستيذان ورد السلام والجماع في الحيض مما ص لا يحكم عندهم بالكفر على فاعلها فلا

يطلق على قولهم انها نسيان الآخرة لان نسيان الآخرة عندهم يطلق
حيث الكفر والسبب في نسيان الآخرة في الغالب طول الامل في الدنيا
ولما كان الامل من أقوى الاسباب في عمارة الدنيا كان في الآخرة من
أعظم أسباب غفلتها وخرابها وقلة الاعتداد بها لان طول الامل هو
المائق عن كل خير والجالب لكل شر وانه الداء العضال الذي يوقع الخلق
في أنواع الفتن والبلايا ويورث أربعة أشياء اول ترك الطاعة والكسل
فيها لانه يقول سوف أفعل والايم بين يدي ولا يفوتني ذلك ولذا قال
داود الطائي : من خاف الوعيد قرب اليه البعيد ومن طال عمره ساء
عمله . الثاني ترك التوبة وتسويقها يقول سوف أتوب والايم في سمة
وانا شاب وهذا ونحوه مما يحرك الى الرغبة في الدنيا والحرص عليها
وأقل ما في الباب أن يشغل نفسه ويضيع وقته باهتمامه بأشياء لعله
لا يذكرها . والثالث قسوة في القلب قال الله تعالى « فطال عليكم الامل
فقس قلوبكم » لان القلب انما يصفو ويرق بذكر الموت والقبر والجنة
والنار فاذا طال أمله كان ذكره وفكره الدنيا وأسبابها . الرابع نسيان
الآخرة كما ورد في الحديث « ان طول الامل يضي الآخرة » والعلاج
أن يحضر في قلبه ذكر الموت والقبر وخسة الدنيا في جنب شرف الآخر
وجلالها ويتفكر في اخوانه واقارانه الذين غافصهم الموت في وقت لم
يحتسبوه ويقول هل حالي مثل حالهم ويتذكر في مثل قول عيسى عليه
السلام : الدنيا ثلاثة أيام ، أمس ماض ما بيدك منه شيء ، وغدا لا تدري
أتدركه ، ويوم أنت فيه فاغتتمه . وليوئج نفسه وليقل لها احذري يا نفس
الغرور ولا تهتمى بالرزق المقدور فلهلك لا تبقين حتى تحتاجي اليه فيضيع
وقتك والهم فضل فاذا واظب على تذكر ذلك قصر أمله باذن الله تعالى
فتبادر نفسه الطاعة وتسجل الى التوبة وتزهد في الدنيا وتذكر الآخرة
وتصفو وتخشى الله وتخافه ويقوى الرجاء وتستعد وحسبك في ذم الكسل

كعمل موجب لشرها وهو

والتسويق قوله تعالى « وان ليس للانسان الا ما سعى » واستعاذة
النبي ﷺ من الكسالة والبطالة روتها عائشة وانس وكون مقتضاه
هلاك النفس والبدن وكونه تشبيها بالجناد وابطالا للحكمة والمعالجة مجالسة
أرباب الجد والسعي ومجانبة الكسالى والبطالين والضعف يعالج بالتأمل
في ان الحياء من الله تعالى أحق وعذابه أشد ومجالسة الاقوياء وذوى
الصلابة في الدين ويعالج المساوغة بقوله تعالى « سارعوا الى مغفرة من
ربكم » وقوله تعالى « يسارعون في الخيرات » وعن جابر بن عبد الله
خطبنا رسول الله ﷺ فقال « يا أيها الناس توبوا الى الله قبل ان تموتوا
وبادروا بالاعمال الصالحة قبل ان تستغلوا وصلوا الذى بينكم وبين ربكم
بكثرة ذكركم له وكثروا الصدقات في السر والعلانية تزرقوا وتنصروا
وتجبروا » وعن أبي هريرة عن رسول الله ﷺ « هل ينظرون الاغنى
مطغيا أو فقرا منسيا أو مرضا مفسدا أو هرما مفندا أو موتا مجهزا أو
الدجال والدجال شر غائب ينتظر أو الساعة والساعة أدهى وأمر » كعمل
موجب لشرها أي لشر الآخرة باضافة عمل لموجب أي كعمل أمر
موجب أو بالتنوين أي كالعمل الموجب لشرها والاول انسب بقوله :
ترك ما يوصل يمينى ان نسيان الآخرة كفر وانه هو ترك ما يوصل لخير
الآخرة كما ان عمل موجب لشرها نسيان لها وانه كفر فالتشبيه عائدا على
الكفر والى كون ذلك من نسيان الآخرة فلو قدم قوله : كعمل موجب
لشرها على قوله كفر بالكاف أو قدمه وجعل أو فى مكان الكاف لكان أولى
على ان أو التنوينية جائزة في التعريف واذا عرفت ان نسيان الآخرة
هو ترك ما يوصل لخيرها أو عمل ما يوجب شرها عرفت ان نسيانها
يكون بالقلب ويكون بالجراحة والعمل الموجب لشرها وهو عمل
الكبيرة (وهو) أي مطلق النسيان بمعنى الاعراض عن الشيء فالضمير

اما نسيان جهل فلا يخطر على بال ولا عذر فيه وهذا في كل مالا يسع جهله أو قامت به الحجة من الديانات

عائد الى النسيان في قوله ونسيان الآخرة لا بقيد الآخرة فهو من أنواع الاستخدام وذلك لان القسم الثالث من أقسام النسيان لا اثم فيه فضلا عن الكفر ونسيان الآخرة كفر ﴿اما نسيان جهل فلا يخطر على بال﴾ الضمير في يخطر عائد الى المجهول المعلوم من لفظ الجهل أو المنسى المعلوم من لفظ نسيان أو عائد على نسيان لا مع بقائه على معنى المصدر بل على معنى مفعول فيكون الاستخدام أيضاً اذ رد الضمير الى لفظ هو بمعناه المصدرى وأراد به في الضمير معنى مفعول ﴿ولا عذر فيه﴾ بل يحكم فيه بالكفر في الكبيرة وبالمعصية في الصغيرة وفيما لا يدري صغيرة أو كبيرة اذا قلنا ان الصغيرة قد تدري وذلك ان الجهل عندنا معشر المغاربة عمد وكذا عند بعض المشاركة وذلك في الكفر والمعصية وما يلزم من تحريم المرأة اذا جهل حرمة جماعها في الحيض مثلاً على القول بان جماعها فيه محرم لها ونحو ذلك وبعض المشاركة لا يحكم عليه بحكم التعمد كله و﴿هذا﴾ أي هذا الذي لا عذر فيه ﴿في كل مالا يسع﴾ من أول أو عند وروده ﴿جهله﴾ جهل تحريمه أو جهل فرضه كجهل تحريم الربا أو جهل تحريم بعض أنواعه اذا فعله أو أحله أو صوب عليه أو خطأ على تخطئته وكجهل فرض الصلاة أو بعضها أو ولاية الجملة أو ولاية الاشخاص ان حضرت ﴿أو قامت به الحجة من الديانات﴾ بيان لما باعتبار وصلها أو وصفها بقوله لا يسع جهله وقوله قامت به الحجة والمراد ان من الديانات مالا يسع جهله أصلاً بلا تأخير ما كالنطق بكلمة الشهادة واعتقادها وولاية الجملة وبرائة الجملة أو مالا يسع جهله اذا جاء وقته ويسع قبل وقته كصلاة الظهر لمن بلغ في الضحى وصيام رمضان لمن بلغ في شعبان أو قبله ولا يكفر بالجهل الا حين يكفر بالترك أو بفعل المحرم فلا يكفر بجهل حرمة الربا ونحوه

أو ترك كما مر أو ذهل وهو مالم يخطر بالبال وقد يخطر وان لم يسئل عنه ولا اثم فيه وشر النسيان نسيان الله عز وجل والاغفال عن الحظوظ

من المحرمات حتى يفعله أو يحله أو يصوب فاعله لفعله أو يخطيء مخطئته لتخطئته وهذا كله داخل في قوله : مالا يسع جهله وان من الديانات ما يسع حتى تقوم به الحجة كمعرفة نبي غير محمد ﷺ قيل وغير آدم ومعرفة كتاب غير القرآن وصفة من صفات الله وولي من أولياء الله تعالى وعدو من أعدائه وكل ذلك داخل في قوله : أو قامت به الحجة وأشار الى القسم الثاني من أقسام النسيان بقوله ﴿أو﴾ نسيان ﴿ترك كما مر﴾ بقوله ونسيان الآخرة وهو ترك ما يوصل لخيرها النج وأشار الى القسم الثالث بقوله ﴿أو﴾ نسيان ﴿ذهل﴾ أي غفلة بفتح الذال واسكان الهاء وهو مالم يخطر بالبال وقد يخطر مالم يخطر وقد يخطر أي الغفلة عن الشيء فلا يحضر تارة ويحضر أخرى ﴿وان لم يسئل عنه ولا اثم فيه﴾ وذلك بان يكون في القوة الحافظة مثل ان يكون قلبك في عمل فرض أو مسنون أو مباح أو معصية أو مكروه يتحرك بذلك وليس فيه التكلم بالتوحيد أو بالصلاة أو بتحريم الزنى فتارة يكون فيه ذلك بلا سؤال وتارة بالسؤال مثل ان يقال اهذا توحيد أو هل وجب كذا واذا كان بلا سؤال فلا بد فيه من مسبب مذكر له مثل ان ترى مشركاً فتذكر به التوحيد أو تسمع شركاً أو نحو ذلك والقسم الاول من النسيان زوال الشيء عن الحافظة بعد كونه فيها أو عدم وجوده فيها قط والثالث بمعنى الذهول والغفلة ان ذكر تذكر والثاني ترك الشيء عمداً ﴿وشر النسيان نسيان الله عز وجل﴾ هو ان لا يستحضر عظمته أو ثوابه أو عقابه فيلزم على ذلك ان يغفل عن الطاعة الموجبة للحظوظ وان استحضر ذلك اداه الى تحصيل الحظوظ ﴿والاغفال﴾ هو موافق للاثلاثي يقال غفل عنه واغفله بمعنى غفل عنه وقيل اغفله وصل غفلته اليه ﴿عن الحظوظ

الآخروية ﴿ قال الشيخ أحمد الشماخي في شرح العقيدة : واما النسيان فشدد فيه أصحابنا لقوة الوعيد قال الله تعالى « نسوا الله فنسيهم » وقال « كذلك أتتك آياتنا فنسيتها وكذلك اليوم تنسى - فلما نسوا ما ذكروا به - ونسوا حظا مما ذكروا به فإغرنا بينهم العداوة والبغضاء » وغير ذلك وقوله ﷺ « نظرت في ذنوب امتي فلم أر ذنبا أعظم من ناسي القرآن » وشرك أصحابنا من نسي نبيا أو ملكا أو رسولا أو مفروضة منصوصة أو قضية من كتاب الله مخصوصة وكذلك جميع ما ذكرنا مما لا يسع جهله وشددوا فيمن نسي وليا أو تابعة من الاموال والانس والانس لم يذروه وقالوا رجع عن علمه وقال الشيخ مصالة : ليس علينا ان نكون برة لاننسى وتبعه الشيخ أبو يعقوب لقوله تعالى « لا تؤاخذنا ان نسينا أو أخطأنا » وقال أبو يعقوب : الامام العاشر مصالة رضي الله عنه قال ليس لله علينا ان نكون حافظة لاننسى اعلم ان النسيان للانسان امر غالب وربما يكون عن أسباب فيؤاخذ بها ولم ترد فيه شدة الا في ناسي القرآن فانه روى عن رسول الله ﷺ انه قال « نظرت في ذنوب امتي ولم أر ذنبا أعظم من ناسي القرآن » وقال أيضا « من حفظ القرآن ثم نسيه اتي الله يوم القيامة اجذم » وقال الله عز وجل « نسوا الله فنسيهم وقال أتتكم آياتنا فنسيتها وكذلك اليوم تنسى - وقال - نسوا الله فانساهم انفسهم » اه فقبل ذلك في ناسيه حتى لا يفرزه من الشعر . قلت أولا يفرزه من سائر الكلام وقيل ذلك في ترك العمل به فان لم يترك العمل به فلا ضير عليه ولو نسيه لفظا فليس بناسيه معني وان ترك العمل به فهو ناسيه وهالك ولو حفظه سررا وتفسيرا قال : اعلم ان هذا الوعيد انما يتوجه الى من نسي الله عز وجل وليس الله عز وجل مما ينسى كما ان ألم الضرب لا ينسى والله معك أينما توجهت فارم بصرك حيث شئت تجد صنعه لك ناهيا أو آمرا ومن علم

أو السبع فلن يستطيع ان ينساه مادام معه اثره وقد علم بأسه وقد عذر الله ناسي الصلاة قال رسول الله ﷺ « من نام عن صلاة أو نسيها فليصلها اذا ذكرها فذلك وقتها » فمذره عليه السلام ولو نسيها الى الحشر لما كان عليه بأس وقد صلى عليه الصلاة والسلام صلاة العصر باصحابه فقام من اثنتين فقال له ذو اليمين : اقصرت الصلاة أم نسيت يا رسول الله فقال له عليه السلام « كل ذلك لم يكن ولكن أنسى لاسن لسم » فقال لاصحابه « اصدق ذو اليمين » قالوا نعم فرجع قائم بهم اربعا ولم يذكره أحد من اصحابه لوسعه الى الحشر ولا ضير اه وممن قام من اثنتين انه خرج عن الصلاة من ركعتين وانما تكلم وبني قبل ان يحرم الكلام في الصلاة قال : فشددت المشايخ في هذه المسئلة غاية التشديد وقالت ان من قامت عليه الحجة بفريضة من الفرائض من دين الله أو آية من كتاب الله عز وجل أو نبيء من الانبياء والرسل وملك من الملائكة والمنصوص من بني آدم أي أو من الجن في خير أو شر أو ولي من اوليائه أي اولياء الناس أو عدو أو تابعة من التبعات من الاموال والانس انما لا يذمر في شيء من هذا كله وحكموا بالشرك فيمن نسي ملكا أو نبيا أو رسولا أو فريضة منصوصة أو قضية من كتاب الله عز وجل مخصوصة وحكموا في الشاك انه مشرك وفي الشاك في الشاك الى يوم القيامة واعلم ان هذه المسئلة قد شددوا فيها وارجو عند الله فيها السعة والرحمة قال الله تعالى حكاية عن المؤمنين « ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا أو أخطأنا » فذكر ذلك في معرض الاجابة والامتنان فنحن على عموم هذه الآية حتى يأتي ما يخصها بل تفضل الله علينا من وراء هذا فترك المؤاخذة في الخطأ فهو كالنسيان وقد ذهب اهل التفسير الذين فوض الله تعالى اليهم بيان كلامه وخطابه للخلقة بان قالوا ان نسينا تركنا أو أخطأنا نعمدنا فجاءوا النسيان الى العمد والترك والخطأ الى الترك والعمد ومذهب هؤلاء المفسرين مذهب

صالح لائق برحمة رب العالمين في عباده المذنبين اقتبسوا هذه الطريقة من رسول الله ﷺ فيما حكاها الرب عنه حيث يقول «لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم بالمؤمنين رؤوف الرحيم» واعلم ان من سلم من خصلتين فلا يستبعد له هذا التفسير وهو حاصل في جملة المؤمنين من سلم من البدعة وسلم من الاصرار فالبدعة ان يدين الله بدين كان على الله به شاهدا وفي شهادة عليه كاذبا حتى يلقي الله عز وجل على ذلك فعلى اي شيء يثيبه الله عز وجل أعلى غير ما قدمت يداه «وان ليس للانسان الا ما سعى وان سعيه سوف يرى ثم يجزاه الجزاء الاوفى» واما المصر المعاند لربه المتمادى على معصيته وارتكبها عمدا وعول انه لا يفارقها ابدا حتى يلقي ربه فاصرا واستكبرا نخاب وخسرا فلقى ربه غدا في المحشر منكوسا مركوسا فليس في هذا أيضا مطمع اذ لا يليق بحكمة الباري سبحانه اسعافه على اصراره وخلافه وما وراه من الذنوب فليس بمستحيل العفو عنه باسباب خمسة، التوبة النصوح، والحسنة المقبولة، والمصيبة الموجهة التي قال صاحبها «انا لله وانا اليه راجعون اولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة واولئك هم المهتدون» اولم يقلها وقال الله عز وجل «وما اصابكم من مصيبة فبما كسبت ايديكم ويغفو عن كثير» وقال ﷺ «ما من مسلم يصاب بمصيبة حتى الشوكة يشاكها الا كفر بها من خطاياها» ومن وراء ذلك شفاعاة المصطفى عليه الصلاة والسلام فكيف بمن له الشفاعاة وهو الحكيم الكريم الرؤوف الرحيم رب العرش العظيم وهو التائب على عباده المذنبين قبل أن يتوبوا فقال عز من قائل «يريد الله ليبين لكم ويهديكم سنن الذين من قبلكم ويتوب عليكم والله عليم حكيم والله يريد أن يتوب عليكم ويريد الذين يتبعون الشهوات ان تميلوا ميلا عظيما» وقضى على لسان نبيته عليه الصلاة والسلام «ان من كان في قلبه مثقال حبة من الايمان دخل الجنة» رواه ضمام بن السائب عن رسول الله ﷺ

وقوله عز وجل يوم الفصل الا كبر «يا معشر المؤمنين اني وهبت لكم ما بيني وبينكم فتواهبوا فيما بينكم» ويقع القصاص فيما بين المسلمين والمسلمات ويتقاضون بالحسنات بدل الاموال والتباعات ومن وراء ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم ثم قال بعد نحو أربعة كراريس من نصف القالب الكبير مانصه: مسألة النسيان والذهول اعلم ان مسألة النسيان والذهول قد وردت في كتاب الله عز وجل عموما فنحن على عمومها حتى يرد ما يخصها قال الله عز وجل في كتابه في معرض الامتنان حكاية عن اوليائه عز وجل حين اثنى عليهم «آمن الرسول - الى قوله تعالى - أو أخطانا» فجعل المفسرين يقولون أخطانا تعمدنا فخكى الله عز وجل عن المؤمنين انهم استوهبوه النسيان فوهبه لهم وليس من صفة الكريم أن يستوهب الشيء فيخبرنا انه استوهبه فيبخل به ولا يجود به وانما هذه صفة لئيم أن يشنع على نفسه انه استوهب ويذكر ذلك عن نفسه ثم انه لا يهب ولو ساغ لاحد أن يقول لا يسع النسيان لساغ غيره أن يقول وكذلك المغفرة حين حكى عنهم «غفرانك ربنا واليك المصير» بشهادة انتصاب النون من غفرانك يشهد لك ولو قال غفرانك بضم النون لما حكمنا عليهم بمسألة الغفران ولكن نصبه يدل على مسئلتهم الغفران وكذلك سائر ما استوهبوه في قوله «ربنا ولا تحمل علينا - الى قوله - فانصرنا على القوم الكافرين» فان جادلهم بهذا كلفنا بال النسيان من بينهم فاجتمعت الامة على ان المؤمنين استوهبوا من الله تعالى هذه الكلمات العشر فوهبهم لها بال الاستثناء في بعضهم دون بعض والمستول كريم وهو أولى ما جاد لهم به فلو كان الاستثناء في بعض والمنع لكان في آخر الآيتين أو في وسطها فلو كان الاستثناء يسوغ في أول الامر لكان في العقوبات كما قال الله عز وجل «قل هو القادر على أن يبعث عليكم عذابا - الى - لعلمهم

يفقهون» ولما تمت الآية قال رسول الله ﷺ «أعوذ بالله» فاعاذه الله من الاولين اه يعنى بالاستثناء استثناء نسيان نبيء أو ملك أو نحو ذلك قال: ولما أن يستثني عليه ما امتن به عليه وتفضل من غير ذنب ولا سبب الا برأي ذي الرأي فأحرى ان النسيان أمر غالب ليس للعبد فيه منع ولم ترد شدة في نسيان شيء الا في نادي القراءان قد ورد فيه التخصيص قال رسول الله ﷺ «اني نظرت في ذنوب امتي فلم أر ذنبا أعظم من ناسي القراءان» وذلك انه لا ينساه الا بهجرانه اياه وهجران تلاوته وانما أراد القراءان ولم يرد نسيان نفس القراءان وقد عذر الله المؤمنين في نسيان أعظم العبادات وهي الصلاة فكيف بما دونها ولو كان النسيان من اختيار العبد^(١) وقد اجتمعت الامة على انه ليس من اختياره واجتمعت على النسيان انه محطوط عن هذه الامة الا شواذ ذهب بهم الرجوع عن العلم وليس النسيان بالرجوع عن العلم في شيء والرجوع عن العلم ان يقصد الى ما أقرب فينكره على علم باقراره أو تخطئة ما صوبه أو تصويب ما خطأه والرب تعالى يتجاوز عن كثير من هذه الامور فكيف بأمر قد سخط عن اذهانهم وأوهامهم لا باختيارهم وليس هذا من صفة الحكيم الرؤوف الرحيم. وقال الشيخ أبو خزر بغلي بن زلتاف^(٢) رضي الله عنه:

(١) في نسخة من الاصل: ولو كان النسيان من اختيار العبد لانتبه. وهو الصواب
(٢) أبو خزر بغلي بن زلتاف الوسياني رضي الله عنه ممن بلغ الدرجة العليا في الاجتهاد وعده أبو يعقوب يوسف بن ابراهيم رحمه الله تعالى في الاثمة العشرة الذين بلغوا قبله درجة الاجتهاد المطلق. وأبو خزر جمع بين العلم والسياسة حتى صار من الذين كان يخشى بأسهم أبو تميم المزي الفاطمي مم ما بينهما من الصداقة الراسخة وتقديم المزي له على سائر الجهابذة الذين يرتادون مجلسه على كثرتهم ولم يقدم عليه الا أبا القاسم يزيد بن مخلد الوسياني وهو صنو أبي خزر في العلم والاجتهاد واقتباس العلم من شيخهما أبي الربيع سليمان بن زرقون النفوسى وقد وقعت مقاطعة بين الامام أبي خزر وأبي تميم أفضت الى انتساب الحرب بينهما وذلك ان المذكور كان يهاب أبا القاسم يزيد بن مخلد ويرفع مكانه وفي نفسه شيء من الندر به لمكانته عند الاصحاب واجتماع جوصهم حوله بحيث لا يتأخرون عن أمره لاول إشارة ويرفع منزلة هذين الامامين القدوتين وعلامة المقول والمنقول صاحب القلم واللسان أبي نوح سعيد بن زنفيل كسب المزي مودة الاباضية ومصافاتهم فكثرت الوشائيات والتمية من أصحاب الطمع والتزلف الى المزي واكتساب الوظيفة بعلومهم بابي القاسم حتى قتله بواسطة طامله على (الحامة) وطان الامامين فهاج اصحابنا وعظم

ان ماسقط عن وهم الانسان لا يؤخذ به فاين ذهب بهم وبين قال بخلافه وهو الامام الغاية القصوى والرب تعالى جعل حطوط النسيان عنهم مثابة لهم حين آمنوا كلهم بالله وملائكته وكتبه ورسله وقولهم «سمعنا وأطعنا غفرانك ربنا واليك المصير» فرغبوا في المغفرة فبشرهم انه «لا يكاف الله نفسا الا وسعها لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت» فلما خفف عنهم سألوه ترك النسيان فقالوا «لا تؤاخذنا ان نسينا أو أخطأنا» فما بال الشدة في أول موهبة الله عز وجل للمؤمنين وجل العلماء والمفسرين يذهبون في هذا الخطأ الى العمى يقولون ان نسينا أو أخطأنا تركنا أو نعدنا وقال موسى بن عمران عليه السلام للخضر عليه السلام «لا تؤاخذني بما نسيت ولا ترهقني من أمري عسرا» فاجوب ان ذلك من الخضر لو فعل ارهاق عسر ولا يليق بالحكيم الرحيم وقول يوشع بن نون رضي الله عنه «وما انسانيه الا الشيطان أن أذكره» فجعل الله تعالى معذرة للمؤمنين في أمر نسوه احالة الذنب على الشيطان فنزاه أمر نسيه احاله على الشيطان وقال الله عز وجل في آدم عليه السلام عاذرا له «فدسي ولم نجد له عزما» على عمل المعصية اه. قلت وكذلك النسيان كما قال أمر غالب ضروري فالتكليف عليه تكليف بما لا يطاق وقد قال الله تعالى

عليهم الامر وكانت قبائل الجبر من مزانة وغيرها طوع اشارة الامامين فاعتزم أبو خزر مناخزة أبي تميم المزي حتى كاتب بني امية في الاندلس فلما بلغه الامر اشتد عليه وسقط في يده وكاتب أبو خزر ومن معه من العلماء بواسطة بعض علماء اصحابنا يحرم لهم بالاستقلال في المملكة الاباضية الرسمية التي أزالها أجداده من تيهرت الى جبل نفوسة الا أن الضواد الاعظم الهائج يابى الا مناصبة المزي وغسل الاهانة فباع جمهورهم ماعدا جمعا من العلماء واجمعوا أبو خزر في الامر وأبوه منه اماما للدفاع فشبت الحرب بينهما وبين المزي فلبت الرشوة بين الطبقة الضعيفة وهي الكثيرة فجمعوا عن أبي خزر فكان المزي لا يقيم فمرب أبو خزر الى الجبل فاراد المزي أن يسكن نائرة الامة خوف بمجدد الامر فأرسل بالمزو العام الى كل الارحاء وبالاخص الى صاحبه الذي أسف على وقوع الوحشة معه فقدم اليه وأكرمته وخلع عليه واصطحبه معه الى مصر فمناخزة فأنه جوهر فكان في عزه واكرامه حتى مات المزي وقد مات منزلة أبي خزر في مصر وطار صيته الى الافاق وعرف بعالم الميزب وله شأن عظيم مع علماء مصر. وكثيرا ما طعن وزراء المزي وبعض ندمائه في أبي خزر حتى امتحنه مرة بعد اخرى لعله يجد منه ما يبرق قتله ولكنه لم ينظر بحرامه وحرسه الله من كيده وكيد الحائنين

« ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به » وكذلك ورد في الصائم الناسي حتى أكل وشرب « ان الله أطعمه وسقاه » وكذلك كل ما عذر فيه الناسي كجماع الحيض نسيانا قال معارضة : فان قال قائل على مذهبك في النسيان انه يسوغ نسيان الرب تعالى ونسيان آياته وقد قال الله عز وجل ذما لهم « نسوا الله فنسيهم » وقال « كذلك أتتك آياتنا فنسيتها وكذلك اليوم تنسى » وقوله « ولا تنس نصيبك من الدنيا » فلو لم يكن النسيان من افعاله لما أمره الله بترك النسيان ولا نهاه عنه . اعلم ان هذه الآي الثلاث قد أجمع أهل التفسير فيها انه يريد بها العمد وانما كلامنا على ما نسيه الواحد منا طبعيا واما قولك ان ينسى الباري سبحانه فلم يستقم لاحد بعد معرفته اياه ان ينساه لكن عمدا لا ذهولا لان العبد يتصرف بين خالق الله تعالى فلا يكاد يرى شيئا الا تذكره وحصلت عنده معرفته به تعالى كما لا يستقيم من مضروب بالسيئات أن ينسى ألم الضرب وهو يتوالى على ظهره وكذلك آيات الله تعالى لما علم الخلق البلوى بها اين ما تصرفوا والحاجة الماسة التي لا تفارقهم بعد نسيانهم على انه ذم الله عز وجل فاعل ذلك قال « نسوا الله فنسيهم » ويستل من ضيق على المسلمين في هذه عن سوالات ثلاث : أولا ما البرهان على ما قاله ولن يجده من كتاب الله عز وجل ولا من سنة رسوله ﷺ ولا من العقل . والثاني الاحكام ان التشريك والتكفير والقتل والسبي والغنيمة ولا سيما في أمر مختلف فيه وأكثر الامة على حظه فان يمكن فشاذ غير معروف في الصدر الاول فان كان تقليدا فبخلاف ما أشار اليه القرآن والسنة والراي والعقل أما القرآن فقد أشرنا الى ما فيه المезде للناس والسنة كذلك وأما من جهة العقل فان الله تعالى لا يأخذ عبده بالضروريات والنسيان أمر ضروري قال الله تعالى « لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت » اما من جهة الشرع فانه روى عن رسول الله ﷺ فيما يرويه عن ربه انه

قال « قال الله عز وجل انا عند ظن عبدي فليظن بي ما شاء » فان شدد على نفسه أمرا وسعه الله عليه شدد الله عليه فليس في العقل أن يأخذه بالشدة في أمر اختلف فيه العلماء ووسع الجميع فيه بالشدة فيمامل الله على تلك الشدة ولك عنده مندوحة والله سبحانه وتعالى يستل عبده عن هذه المسئلة من وسع ومن حظر اما من وسع فقد أشرنا الى ما في القرآن والسنة وأما من شدد فلاختبار بيده فلينظر حجته ما دام حيا فهو الحزم وان لم تكن فليقطع عنها وليعامل الكريم بالكرم ولا يعامله باللوم . والثالث ما حال المخالف في هذه المسئلة امقطوع المذر أم لا فليقل ما شاء اه والله اعلم وحين وصلت هذا المحل من هذا الشرح رأيت في المنام ليلة الثلاثاء من رجب في كتاب أفضل الشريعة العبودية وأفضل ما ينفرده الربوبية فيعامل بها الكريم وفهمت أن المعنى ترغيب الانسان في استشعار العبودية ليجتهد في خدمة الله الذي هو سيده ويذل نفسه وينفي الكبر عن نفسه ويخضع لقضاء الله وان المعنى تخصيص الله بالربوبية فيمتني عن صفات الله الى الله ورأيت في الليلة الثانية استسلم لامر الله تسلم واخضع لقضاء الله تعالى يعزك الله وهذا سماع في منام لا رؤية في كتاب وتقدم الكلام على نسيان التبعات من المعاملات والتعمديات في باب قضاء الديون وفي الوصايا ومعنى نسيان الله ترك التقرب اليه بالعمل بأن لا يعمل الفرائض أو بعضها أو بأن يعمل الكبائر أو يعمل الفرائض ويترك المعاصي ولا يتقرب بذلك الى الله لئلا أصابه وأدى به الى جهة الاياس فقد رجع بذلك في المعصية وترك الفرض اذ التقرب فرض وقد يكون سبب ذلك اياسه من أمر دنيوى أيس منه وقد رغب فيه وجد فيصير سببا لفتوره عن الاعمال والتقرب وعنه ﷺ « ان الله تعالى قال من عادى لي وليا فقد آذنته بالحرب وما تقرب الي عبدي بشيء أحب الي مما اقترضت عليه ولا يزال عبدي يتقرب الي بالنوافل حتى احبه فاذا احبته كنت سمعه

الذي يسمع به ويصره الذي يبصر به ويده التي يبطش بها ورجله التي
يمشي بها واثني سألني لأعطينه واثني استعاذني لأعيذته « وولي الله تعالى
هو من تولى الله بامتنال الاوامر واجتناب النواهي وان زاد النفل أو
استغرق في العبادة ومعرفة الله زاد ولاية والله يتولاه بالحفظ والنصرة
ومعنى آذنته بحرب اعلمته بأني محارب له اقهره وانتقم منه فلا يفلح أبدا
وفي رواية « فقد بارزني بالمحاربة » وفي رواية « فقد استحل محاربي »
وفي أخرى « فقد استحل محاربي » وفي رواية « فقد آذى الله ومن آذاه
يوشك ان يأخذه » والمراد منه عادي رجلا من أجل ولايته لله بالطاعة
لا مطلقا فلا يدخل فيه مغفرة تقع بين وليين أو ولي وغيره في حكومة
أو خصومة كواقع بين أبي بكر وعمر بعض خصام ثم زال وجميع المعاصي
محاربة لله عز وجل ومن ثم قال الحسن : يا ابن آدم هل لك بمحاربة الله من
طاقة وكلما كان الذنب أقبح كان أشد محاربة فسمي أكلة الربا وقطاع الطريق
محاربين لله ورسوله لمعظم فسادهم وسواء في قوله مما افترضت عليه فرض
المين وفرض الكفاية كالجهاد والامر والنهي والحرف والصنائع وفي
رواية « يا ابن آدم انك لن تدرك ما عندي الا باداء ما افترضت عليك وان
من عبادي المؤمنين من يريد بابا من العبادة فأكفه عنه لا يدخله عجب
فيفسده » وذكر الفرض لانه أعظم اذ يثاب على فعله ويماقب على تركه
فكان أحب الى الله وأشد تقريبا وروى ان ثواب الفرض يعدل ثواب
النفل سبعين درجة وأضاف العبد لنفسه تشريفا وروى يتعجب بدل
يتقرب وروى ينتقل واطلق النفل فعم العبادة الظاهرة كتلاوة القرآن
وهي أعظم ما يتقرب به وقد روى « ما تقرب العباد الى الله عز وجل
بمثل كلامه » وقال عثمان : لو طهرت قلوبكم ما شيعت من كلام ربكم وقال
بعض العارفين لبعض المريدين : تحفظ القرآن قال لا فقال واغوثاه بالله
مريد لا يعرف القرآن فيم يتنعم وبم يترنم وبم يتاجى ربه عز وجل وكذلك

قال معاذ : قلت اخبرني يا رسول الله بأفضل الاعمال واقربها الى الله عز
وجل قال « ان تموت ولسانك رطب بذكر الله » وكفى بشرفه قوله تعالى
« اذكروني اذكركم » وصح « انا عند ظن عبدي بي وانا معه حيث يذكركم »
وروى « انا مع عبدي ما ذكرني ونحرت بي شفتاه » والعبادة الباطنية
لزهدي والورع والتوكل والرضى ويظهر أثر ذلك أيضا وأعظمها الحب في
الله والبلغض في الله قال رسول الله ﷺ « ان لله ناسا ما هم بالنبلاء ولا الشهداء
تغبطهم الانبياء والشهداء يوم القيامة بمكانهم من الله عز وجل » قالوا
يا رسول الله من هم قال « هم قوم تحابوا بروح الله على غير ارحام ولا أموال
يتعاطونها فوالله ان وجوههم لتنور وانهم لعلى نور لا يخافون اذا خاف
الناس ولا يحزنون اذا حزن الناس » ثم تلى هذه الآية « الا ان أولياء
الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون » وعنه ﷺ « لا يجد العبد صريح
الايان حتى يحب لله ويبغض لله فاذا أحب لله وأبغض لله فقد استحق
الولاية من الله » والفرض أساس والنفل كالبناء عليه ومعنى كون الله
تعالى سمع عبده وبصره الخ حفظه جوارح عبده عن ان تستعمل في
المعصية ويجوز ان يكون المراد بسمعه مسموعة أي لا يسمع الا ذكرى
أي لا يستعمل سمعه الا في ذكرى الا ضرورة أو لا يسمع سمع قبول الا
ذكرى وما كان لي فهو من ذكرى ولا يتلذذ الا بتلاوة كتابي ولا ينظر
الا في عجائب ملكوتي الدالة على وجودي وصفاتي ولا يبطش ولا يمشي
الا لما فيه رضائي . والتحقيق ان ذلك مجاز وكناية عن نصره الله تعالى
لعبده المتقرب اليه بما ذكر وتأيد واعانة وتولية في جميع اموره حتى كأنه
تعالى نزل نفسه من عبده منزلة الآلات والجوارح التي بها يدرك
ويستمين ولذلك جاء في رواية « بي يسمع وبي يبصر وبي يبطش وبي يمشي »
أي أنا الذي أقدرته على هذه الافعال وخلفتها فيه فمن اجتهد بالفرض
والنفل ترقى من درجة الايمان الى درجة الاحسان فيمتلئ قلبه بمعرفة الله

وحبه وعظمته ويزايد ذلك حتى لا يبقى في قلبه غير الله جل جلاله
فلا تنبث جوارحه الا بموافقة قلبه وفي الخبر « ما وسعني سمائي ولا
أرضي ولكن وسعني قلب عبدي المؤمن » ولما قدم ﷺ المدينة قال
« احبوا الله من كل قلوبكم » وعن علي أن الشيطان يهاب عمران يأمره
بالخطيئة وعنه ﷺ « من أصبح وهمه غير الله فليس من الله » أي من
أهل قربه وحبه وفي رواية بعد قوله يمشي بها « وفؤاده الذي يعقل به
ولسانه الذي يتكلم به » وفي رواية « ومن أحببته كنت له سمعا وبصرا
ويدا ومريدا دعاني فأجيبته وسألني فأعطيته وانصحتني فنصحت له وان من
عبادي من لا يصلح إيمانه الا الغنى ولو أفقرته لافسده ذلك » وذكر مثل
ذلك في الفقر والصحة والسقم وقال « اني ادبر عبادي لعمى بما في قلوبهم
اني عالم خبير » وفي رواية بعد لا عيذه « واذا استنصرني نصرته »
والتحقيق ان الدعاء أولى لمن بلغ تلك المراتب كما دعاه الانبياء في الرزق
والولد وغيرها وأيوب في كشف الضر وبعض يختار الصبر . عني سعد
ابن أبي وقاص ف قيل له لو دعوت الله فقال : هو الذي ابتلاني وأنا اكره
ان أردده وقيل ذلك لابراهيم التيمي في سجن الحجاج فقال : أكره ان
أدعوه أن يفرج عني مالي فيه أجر . وصبر سعيد بن جبير على أذى الحجاج
حتى قتله وكان مجاب الدعاء وقد لا يجاب الولي الى سؤاله لعلم الله ان الخيرة
له في غيره مع تعويضه له خيرا منه اما في الدنيا أو في الآخرة وفي رواية بعد
لا عيذه « وما ترددت في شيء أنا فاعله ترددي عن نفس عبدي المؤمن
يكره المؤمن وأنا أكره مسأته » أي يفعل به كفعل المتردد في الكاره وقد
علم أنه يكره الموت لانه اعظم آلام الدنيا الاعلى الاقلين وان كان لا بد
منه في سابق قضائه فليس يميته أهانة بل رفعة له لنقله الى دار الكرامة
وفي خبر غريب جدا أنه ﷺ قال « أوحى الله الي يا أخا المرسلين ويا أخا
المنذرين أنذر قومك أن لا يدخلوا بيوتا من بيوتي ولاحد عندهم مظلمة

فصل اهانة الاسلام وأهله وتعظيم الكفر وذويه كفر وان

فاني ألعنه ما دام قائما بين يدي يصلي حتى يرد تلك الظلامة الى اهله افاكون
سمعه الذي يسمع به وأكون بصره الذي يبصر به ويكون من أوليائي
وأصفيائي ويكون جاري مع النبيين والصديقين والشهداء في الجنة
والله اعلم

فصل

في اهانة الاسلام واهله وتعظيم الكفر واهله

﴿ اهانة الاسلام واهله وتعظيم الكفر وذويه كفر ﴾ كل واحد
منهما كفر على حدة فاهانة الاسلام كفر واهانة أهله كفر وتعظيم الكفر
كفر وتعظيم ذويه كفر لكن كل واحد يتضمن الباقي فمن أهان الاسلام
فقد أهان أهله وعظم الكفر وأهله وقد يهون المسلم من جهة
الاسلام ويعظم من جهة اخرى كمال ونسب وكذا في الكافر ومن أهان
أهل الاسلام فقد أهان الاسلام وعظم الكفر وذويه ومن عظم الكفر
فقد عظم أهل الكفر وأهان الاسلام وأهله ومن عظم ذوى الكفر فقد
عظم الكفر وأهان الاسلام وأهله الا انه قد يهين المسلم لغير اسلامه مما
لا يجوز له اهانتته به فلا يكون اهانة للاسلام الا من حيث انه لم يعط
المسلم حقه الذي له بالاسلام اذ اهانه وكذا الكلام في تعظيم الكافر لا
للكفره مما لا يجوز وذلك الكفر متفاوت فمن أهان الاسلام الذي هو
توحيد فكفره شرك ومن أهان الاسلام الذي هو عبادة فكفره نفاق
الا ان أنكرها فشرک وتعظيم كفر الشرك شرك وتعظيم كفر النفاق نفاق
الا ان أباحه فشرک وكذا من عظم المنصوص عليه بالوعيد ومن عظم
غير المنصوص عليه فنفاق ومن أهان المنصوص عليه بالخير فشرک ومن
أهان غير المنصوص عليه فنفاق وانما قال وذويه ولم يقل وأهله فرارا من
التكرير والاضافة في أهله وذويه للحقيقة فشمّل الواحد فصاعدا ﴿ وان ﴾

بقلب أو بأمره وإن لم يفعل

كان المذكور من اهانة الاسلام وأهله وتعظيم الكفر وذويه أو وإن كانا ﴿بقلب﴾ فقط ولا سيما به مع الجوارح فذلك يكون بالقلب وحده وبالقلب والجوارح معا وأما بالجوارح فقط فلا يتصور إلا إذا كان فعل مضرة المسلم أو الاسلام بلا قصد ضره واهنته أو كان فعل يوم تعظيم الكافر والكفر بلا قصد لتعظيمه فلا يجوز قوله ﴿أو﴾ كان ذلك المذكور من اهانة المسلم أو الاسلام أو تعظيم الكافر أو الكفر ﴿بأمره﴾ بأن يأمر عاقلاً بالغاً أو طفلاً أو مجنوناً سواء كان البالغ موحداً أو مشركاً بأن يهين المسلم أو الاسلام أو يعظم الكفر أو الكافر أو يقول له افعل كذا أو قل أو اعتقه مما هو اهانة أو تعظيم لما ذكر ﴿وإن لم يفعل﴾ ما مود من أمره به من ذلك أو أمر من يأمر أحداً بذلك وهكذا أمر ما مود أحداً أو لم يأمره وإذا أمر ما مود أحداً فسواء فعل ما مود ما مود أولاً ولا سيما إن فعل الإنسان بنفسه أو فعل ما مود وإنما رجع ضمير يفعل إلى المأمور ولم يسبق له ذكر لأنه معلوم من قوله : بأمر به ويجوز بناءً يفعل المفعول فيرجع ضميره إلى ما ذكر من الاهانة والتعظيم . والتموين الذي من القلب هو أن يرى المسلمين أو الاسلام لا يستحقون ما يجعل لهم من حقوقهم ويترام أهلاً للهوان وللتقصير في حقهم أو يجب ذلك أو يفيض من يجعل لهم حقوقهم والتموين بالجوارح مع القلب أن يتكلم بما يضرهم أو يكرهونه سواء كان فيهم أو لم يكن أو يضرهم أو يمنع ما يجاء به إليهم أو يأمر بذلك أو يأمر من يأمر به وهكذا وقطع حقوقهم منه أو من غيره بنفسه أو ماله أو بأمره وترك دفع الضر والأمر بتركه وتعظيم الكفار أو الكفر بالقلب أو يرأى أهلاً للإكرام والعز أو يجب لهم ذلك أو يفيض من لا يفعل لهم ذلك أو من لا يعتقه لهم والتعظيم بالجوارح مع القلب أن يتكلم بما يكرههم أو يعزهم ولو كان فيهم أو يأمر بذلك أو يأمر من يأمر به وهكذا إذا قصد

التعظيم وإن لم يقصد ولكن يوم التعظيم أو يفيد فلا يجوز أيضاً إلا لضرورة والضرورة تبيح المحظور في ذلك وفي غيره مما يجوز فعله ضرورة كشتن المسلم إذا قهره عليه قاهر ومن تهوين الاسلام تضييع حقوقه وكذا من تهوين المسلمين تضييع حقوقهم ومن حقوقهم أن يجب لهم ما يجب لنفسه ويكره لهم ما يكره لنفسه ولا يضرهم بقول ولا فعل وإن يرد عنهم الغيبة ولا يقبل النعيمة فيهم ولا ما ينقصهم ولا يبلغهم ما سمع فيهم من مثلمهم أو غيرهم ولا يزيد في هجرانهم على ثلاثة أيام ولا يدخل عليهم إلا باستئذان وسلام ويسلم عليهم إذا لقيهم ويوقر كبيرهم ويرحم صغيرهم قال عليه السلام « ليس منا من لم يوقر كبيرنا ويرحم صغيرنا » وقال عليه السلام « ثلاثة لا يستخف بحقوقهم إلا منافق ، حامل العلم وذو الشبهة ، في الاسلام ، والامام العدل » وإن يصلح ذات البين ويسترد عودتهم ولا يقتلهم ولا يتبع عوراتهم وينصرهم ويصون عرضهم واموالهم وأنفسهم وينصح لهم ويجتهد في ادخال السرور عليهم بتفريغ غم أو قضاء دين وإطعام من جوع قال عليه السلام « من أحب الأعمال إلى الله ادخال السرور على المؤمن » وقال عليه السلام « من قضى حاجة أخيه المؤمن فكانما خدم الله عمره » وقال عليه السلام « من مشى في حاجة أخيه المؤمن ساعة من ليل أو نهار قضاها أو لم يقضها خير له من اعتكاف شهرين » وإن يزور مرضاهم ويشيع جنازتهم ويؤزق قبورهم ويعزيهم على موتاهم ومن تهوينهم لهم هجرانه لهم كما لا يجوز وأما إن فعلوا موجب هجرانهم فإنه يهاجرهم كما يستحقون ويؤدبهم بذلك وغيره ويأمر بذلك وينهى من يأمن لهم ويصلحهم بمعروف أو ينفعهم ولا يعقد لهم ضرراً الآخرة وفي بعض سير اصحابنا رحمهم الله ومن سنهم التوقير والتبجيل وابرار بعضهم بعضاً والانتقاد وترك العناد والمراء والتنازع ومن فضائلهم الانزواء عن اهل المنكر والتجهم في وجوههم والانتقطاع عن ملاقاتهم والانتقباض عن صحبتهم والاكل معهم والجلوس اليهم ومعاينتهم

حتى يرجعوا الى مرضاة المسلمين ويقلعوا عن كل جريرة ويخضعوا الكل
مسلم وينيبوا الى كل فضيلة حتى لا يكون ثانيا عطفه ولا وانيا في خدمتهم
ويضرع تحت ايديهم فان العزة لله ولرسوله وللمؤمنين ولكن المنافقين
لا يعلمون. وكان الشيخ يوسف بن خلفون كثير المطالعة في كتاب
الاشراف وغيره من تصانيف اهل الخلاف فنقم الاشياخ منه ذلك
ونهوه عنه فلم يفته فظهروا له الكيل بهذا الصاع واوجبوا له كلمة
الهجران ومما نقموا منه اعلانه بان قال والله ما علمت لهم كتابا الا كتاب
اختلاف الفتيا وهو تأليف بشر بن غانم^(١) ونسبوه الى تعجيز العزابة
وذم تأليفهم والبحث عن معانيهم قال صاحب الطبقات: وحاشاه من ذلك
قال وحديثي ابو الربيع عن ابيه الحاج ابى عبد الله محمد بن سعيد رحمه
الله خرجنا حجاجا مع شيخنا يخلف بن يخلف حتى اذا كنا بمقاب
قدم علينا في وقت المساء رجل لا نعرفه فرأيناه يستل عنا فقال له
يخلف: من هذا السائل قال: ابن صباح المزاتي فاستحال ذلك
شيخنا فبادره بأن قال كذبت قال: أبو عبد الله: وما رأيته عجل بسوء
الا تلك الليلة ثم تدارك فسأله ما شأنك وما ورايك قال: قدمت مع
الشيخ يوسف بن خلفون وببيت عندي الليلة المقبلة واعلمه بأمور دلت
على صدقه فاستغفر الله وتاب اليه فلما حل بنا أبو يعقوب يوسف بن
خلفون والعلم عندنا حين خرجنا من بلادنا أنه في الهجران وقلنا مالنا إلا
التأسي بشيخنا يخلف فلما تراءى الشيخان اخذ يخلف بيد يوسف وتناجيا
عنا وعد عليه ما نسبوه اليه فكلاما عد عليه شيئا تاب واعتذر واعتقنا
فسمعنا شيخنا يقول الحمد لله رب العالمين وقاما وقتنا وسامنا عليه وتأنسنا

(١) في السير بزيادة: والغامض له أيضا. وأغفله الناس فيما يظهر ويدل لصحة وجوده قول
البهر فيما بعد: وتفضيله للغامض: اختلاف الفتيا لانه نسب فيه الأقوال وبين ما هو المتمد الأخوذ
به. وأبو غانم بشر بن غانم من علماء القرن الثالث وأبو يعقوب يوسف بن خلفون من علماء
القرن السادس رحمه الله. وقوله ما علمت لهم يريد العزابة

به وتأنس بنا وسرنا معا الى بيت الله الحرام فادر كذا هنالك ركب اخواننا
أهل عمان ومعهم فقيهمهم الذي حجج به يسمى ناجية بن ناجية حججنا حجة
لم يحجها مغربي قبلنا ولا بعدنا وذلك أنه لا تنزل نازلة على أحد من أصحابنا
الا وجد حكمها عند أحد الشيوخ الثلاثة وروي أن الشيوخ سمعوا عن
الشيخ اسماعيل بن أبي زكرياء أنه أكل طعام النكار بعد أن نهى الشيوخ
عن ذلك فأرسلوا اليه بالهجران ولما أخبر بذلك قل لابنه الشيخ أيوب
ارحل الراحلة فركب ونحن في الربيع فأخذت الرسن له فلم يتكلم لي إلا
أن يقول الطريق أمامك يمينك شمالك حتى وقفنا على باب مسجد تاملت
فتزل ووقف على باب المسجد يتوب ويتضرع ويستلهم القبول عنه ولا
يزيد على التوبة وهم يعاتبونه ويلومونه فيقول تبت ولا أعود أجركم على
الله فقبلوا منه وردوه ورضوا عنه فقال لهم يامشايحي لم أفعل مما بلغكم شيئا
واسئل الله أن لا يميت قائل ذلك الا بالحاجة فأجاب الله له فهي في نسله
الى الآن. قال أبو الربيع سليمان بن يخلف: وقيل يخرج الاسلام من
الرجل وهو يصلي ويصوم ويفعل ما كان يفعل قبل ذلك من خصال
البر وهو لا يشعر اذا كانت فيه ثلاثة، فرقة المسلمين بعد صحبتهم، وترك
زيارتهم بعد ما كان يزورهم، واذا استوت عنده حاجة أخيه المسلم مع
غيره وقال أيضا: من يطمع في الاسلام أن يدركه ومعه أخلاق السوء كن
يطمع أن يحمل الماء في الشبكة وكن يطمع أن يأخذ شاة شاردة وليس
معه السلايق تدور به. وكن ينظر باحدى عينيه الى السماء وبأخرى الى
الارض في حالة واحدة وكن يمد يده الى السماء ليبلغها وهو في الارض
وقيل له أخبرنا عن هذه الاخلاق الدنية أمن الذنوب هي قال: أشرف من
الذنوب وقال أيضا: احذروا على أنفسكم وخذوا عليها واطلبوا بها النجاة
الى ربكم واحذروا دباغ السوء أن يسبق اليكم وقال لهم احذروا الحرث بلا
ذريعة فقالوا فسر لنا هاتين الكلمتين قال نعم مبتدىء راجع الى الاسلام

وقد يبلغ متولى الى حال لا يستحق معها من حقوق الاسلام الا ولاية سبقت كمظهر اخلاقا لا تنزل عليها

ان سبق اليه في بدء رجوعه حسن حال واخلاق حسنة فهو على ما سبق اليه وان سبقت اليه اخلاق سيئة واحوال غير مرضية فقل ما ينجو فهو على ما سبق اليه ان خيراً خيراً وان شراً فشر وأما الحرث بلا زريعة فالاعمال بلا نية فليس لمن يحرق بلا زريعة الا العناء والتعب ولا يحصد قحاً ولا شـميراً ولا ما يشيع فن حرث خيراً حصده ومن حرث شراً حصده ومن لم يحرق فلا يحصد شيئاً ﴿ وقد يبلغ متولى الى حال لا يستحق معها من حقوق الاسلام الا ولاية سبقت ﴾ له قبل تلك الحال فيدعى له بالجنة ولا يبرأ منه ولا يوقف فيه غير أنه لا يستحق ان يزحزح له في المجلس ولا أن يشمت عند المطاس ولا أن يسلم عليه عند اللقاء الا ان شاء ملاقيه ولا أن يؤمن على دعائه ولا أن يصدر في المجلس بالدعاء ولا بغير ذلك مما يجب للمتولى أو يستحب أن يفعل له ويرغب فيه الا الولاية ﴿ كمظهر أخلاقا لا تنزل عليها ﴾ ولاية فان سبقت بقيت والالم تحدث الا ان أقلم عن تلك الاخلاق والكاف للأفراد الذهنية لان باديء العقل يقبل ان يكون بعض غير مظهر تلك الاخلاق كذلك او الكاف بظاهرها اما على انه اشار بها الى من فيه تلك الاخلاق ولم تظهر لك بل اقر بها او شهد عليه بها الشهود والاظهار على الوجه الاول وهو كونها للأفراد الذهنية شامل لذلك كله وأما على أن يريد بالاخلاق أخلاق السوء المشهورة المتداولة عندهم وقد تقدم ذكرها فيشير الى غير المشهورة بالكاف مثل أن يترك سنة غير واجبة فيستمر وان يكثر معاصي صغاراً أولاً يدري أصغار ام كبار ومثل أن يقتحم الشبه ومثل أن يكثر فعل المكروهات ومالا تنزل معه الولاية كثير ومنه التمس في وجوه الناس وعدم اجابتهم اذا تكلموا له والاستقلال

كفراق الجماعة بلا وجه أبيض له مع مصاحبة ضدها والدخول فيما لا ينسب لاهل الخير كتمظيم الاشرار واهانة الاخيار

بالرأي والتبسم في وجوه الفسقة بلا موجب ولا داع ومنها الغناء بما لا كذب فيه ولا بهتان أو نحو ذلك من المعاصي وان كان فيه ذلك فمعصية وما ذكرت من اكثار المعاصي انما هو بحيث لا يطاق عليه الاصرار مثل أن يفعل اليوم صغيرة وغدا أخرى من نوع آخر وازدادة أخلاق للحقيقة فيصدق بالخلق الواحد فصاعداً ﴿ كفراق الجماعة بلا وجه أبيض له ﴾ والوجه الذي أبيض له أن ياتزمه ويفارق الجماعة به كمرض وعدو وبرد مضر وكبر سن والمراد الجماعة الذين على دين الاسلام بان يكون مرجعهم الى القرءان والسنة وآثار المشايخ بلا كبر ولا غلظة ولا تقليد ولا ادخال العامة والفساق في أمورهم ومشاورتهم ومراعاة ما يليق بهم ولو خالف الحق ﴿ مع مصاحبة ضدها ﴾ فلو فارق الجماعة ولم يصحب ضدها فلا بأس ويعذر الا ان كان يضعف الاسلام وأهله بمفارقة فلما تجوز له وظاهر كلام الشيخ احمد ان مفارقتها من اخلاق السوء ولو لم يصحب ضدها ومصاحبة ضدها من اخلاق السوء وفي نسخة مع اصطحاب ضدها وهي مشكلة فانه يقال اصطحابه بمعنى حفظه والجواب انه افتعال بمعنى المفاعلة كالمصاحبة ولانه يقال اصطحابته بمعنى التزمته ﴿ والدخول فيما لا ينسب لاهل الخير ﴾ كذكر القبائل والتنافس بها في امر الفتنة او الفجار و ﴿ كتمظيم الاشرار ﴾ تعظيماً لا يوصله الى البراءة ﴿ واهانة الاخيار ﴾ اهانة لا توصله اليها وذلك كتمظيم الكافر في امر دنيوى واهانة مسلم فيه قال رسول الله ﷺ « ان الله تعالى برضى لكم ثلاثاً ويكره لكم ثلاثاً، فبرضى لكم ان تمبدوه ولا تشركوا به شيئاً، وان تعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا، وان تناصروا من وراء الله امركم، ويكره لكم قيل قال، وكثرة السؤال، وازداعة المال » وعنه عليه السلام « الشيطان ذئب الانسان كذئب الغنم يأخذ

وجاز اشهار هذا والنقض عليه ولو عند العامة وفرض ذلك ان خيف
اقتداء به ان كان من أهله والا فلا يضيق اشهاره عند العامة

الشاة القاصية والناحية فايكم والشعاب وعايكم بالجماعة والعامة والمسجد
رواه معاذ وعنه «عليه السلام يد الله على الجماعة» رواه ابن عباس وعنه عليه السلام
«الشيطان بهم بالواحد والاثنين ولا بهم بالثلاثة» وعنه عليه السلام «ثلاثة
لا تشغل عنهم» رجل فارق الجماعة وعصى امامه ومات عاصيا، وامة أو
عبد ابق من سيده فأت، وامرأة غاب عنها زوجها وقد كفها مؤونة
الدنيا فتبرجت بعده، فلا تشغل عنهم، وعنه عليه السلام «الجماعة رحمة والفرقة
عذاب» رواه النعمان بن بشير وعنه عليه السلام «ستكون بمدي هنات وهنات
من رأيتموه فارق الجماعة أو يريد أن يفارق امرأمة محمد كائنا من كان
فاقتلوه فان يد الله على الجماعة وان الشيطان مع من فارق الجماعة» والجماعة
هي الممهودة التي على هدي رسول الله عليه السلام ولو لم تكن في المسجد أو
كانت هي القليلة «وجاز اشهار هذا» أي الذي فارق الجماعة وصاحب
ضدها ودخل فيما لا ينسب لاهل الخير وذلك بعد وعظه وارشاده فيأتي
وكذا صاحب البدعة ومعنى اشهاره اظهار انه فعل كذا مما خالف الصواب
«والنقض عليه» أي الرد عليه أي يقول ان ما عليه فلان أو هذا ليس
صوابا أو هو خطأ أو نحو ذلك شبه الرد عليه بهدم بناء عليه أو على بمعنى
اللام أي النقض له أي اسيرته «ولو عند العامة» بقصد الاحتراز عنه
وقصد تأديبه بذلك وليس ذلك غيبة محرمة «وفرض ذلك» المذكور
من اشهاره والنقض عليه «ان خيف اقتداء به ان كان من أهله» أي من
اهل الاقتداء به بان كان منظورا بالنسبة الى ورع أو علم وذلك من النصيحة
في الدين ليكون من اقتدى به يتوب ومن اراد الاقتداء به يترك
ومن لم يكن كذلك ينتبه «والا فلا يضيق اشهاره عند العامة» أي
لا يجب وكذا لا يجب اشهاره عند الخاصة الا ان رى يضل غيره فانه

وتترك شهادته في غير الديانات وقيل في الولاية والبراءة ويكون قيل
في الوقوف

يجب نصيح الذي يريد اضلاله ولا سيما من هو في البراءة وخيف منه
الاضلال روي أن سعد بن أبي يونس حامل الامام افلح على قنطرار
خرج متوجها في امر نفث وهو في جبل نفوسة مخافة ما يضل من الناس
فعمد سعد الى دار بحيال نفث فأخذ في بنائها وكان نفث بناء عظيم فأراد
نفث معاونة سعد في البنيات وصار يبني له ويجمع الناس الى سعد في
حوالهم فاذا نظر سعد الى الناس قد اجتمعوا اليه وتخوف ان يتوهموا
انه رضى عن نفث قال متى تترك كفرك يانفث فيقول له نفث معاذ الله
من الكفر يا شيخ واذا خلا سعد باصحابه قال لهم ليس جزاء من يبني لي
ويخدمني ان اشتمه في وجهه وانما تخوفت الفتنة على الناس ولذلك فعلت
ما فعلت وانما جزاؤه الخبز واللحم «وتترك شهادته في غير الديانات»
كالاموال والدماء والحدود وتقبل في الديانات كالتوحيد والعمالة والطهارة
والصوم والافطار والحج والطلاق والعتق والولاية والبراءة مما كان يستثنى
فيه فيفتي أو يشهد مثل ان يشهد عن ثقة ان من قال كذا لعبد عتق أو
لم يمتق أو لامرأته صار طالقا أو غير طالق ونحو ذلك مما ليس خصاما
«وقيل» تترك «في غير» الولاية والبراءة «من الاحكام والديانات»
وتقبل في الولاية والبراءة خاصة فاذا قال ان فلانا في الولاية أو في البراءة
أو فعل كذا مما يوجب البراءة أو وفي بدين الله أو نحو ذلك اعتبر قوله
مع شاهد آخر ووجه القول الاول ان الديانات مما يجري فيه التصديق
ولا خصم فيها واما أمر الاحكام فلا خصمين ان يصدق أحدهما الآخر أو
يصدق من يشهد له كائنا من كان وليس ذلك للحاكم فلا يأخذ بقول ذلك
المفارق ووجه الثاني انه لم يبق له الا الولاية فأخذ قوله فيها ثبوتا وعندما
«ويكون قيل» قولا ضعيفا «في الوقوف» ووجه ضعفه ان ولايته

ولا يعظم ولا يولى في كامامة أو قضاء ولا يشاور ولو له منزلة عندم

بالذات لا بالتبع للامام أو للاب فلا ينتقل منها الوقوف كما ينتقل من ولاية طفل المتولى الى الوقوف فيه لاحداث اييه موجب براءة وما أشبه ذلك وان ولايته متيقنة فتركها بلا مزيل متيقن رجوع عن العلم فان ما أحدثه المفارق اما معصية لا يبرأ منه بها واما غير معصية فلا تترك ولايته بلا موجب للبراءة وما لا يعلم انه معصية اما معلوم انه غيرها واما مريب والريبة يجب الامساك عنها كما جاء « أمر بان لكم رشده فاتبعوه » وهو في مسألة الحال ولايته المتيقنة « وأمر بان لكم غيه فاجتنبوه » وهو في مسألة الحال براءته بلا احداث لموجبها « وأمر لم يتبين فكلوه الى الله » وهو في مسألة الحال ما يتهم به هذا المفارق من الضلال الموجب للبراءة ولا يعظم ولا يولى في كامامة ولا واما الصلاة أو قضاء أو اذان وغير ذلك من الولايات ولا يشاور في أمر الدين أو في أمر الدنيا ولا يفعل له مثل ذلك من كل ما يوهمه أو يوهم غيره تعظيمه ولو كانت له منزلة عندم في نفعه في الدين والدنيا لانهم ان اظهروها له بذلك ونحوه تنادى على حاله ولم يذق ألم الهجران ولا اعادة على من صلى به أو باذانه أو فعل نحو ذلك وفي السير الخطية والهجران والطرود والابعاد الفاظ ترادفت على معنى واحد وذلك انه متى اجرم واحد من أهل الطريق أو ظهرت عليه خزية أو أتى بنقيصة في قول أو عمل أو تضییع فانه يهاجره الصالحون فلا يكلم ولا يحضر جماعتهم ولا يؤاكل ولا يجالس وكان في الخطية حائلة بينه وبين أهل الخير فان تاب واستغفر قبل منه ورجع الى الجماعة وزال شيت ذلك الوسم وكان بقاؤه في وحشة الهجران بقدر عظم الفعل وصغره وتوبته واصراره فمنهم من يتوب ويرجع في الحال ومنهم من يبقى ساعة أو ساعتين أو يوما أو يومين أو اياما أو اشهرا أو اعواما

وهلك قاصد خلاف المسلمين ولو في مباح ولا بأس عليهم في تعظيم من لم يستقل برأيه عنهم * باب

او عمره ان عظم الجرم وأصر * وهلك قاصد خلاف المسلمين ولو في مباح * كشرائه نعل اذا قصد انه لا يفعل كذا لان المسلمين يفعلونه او انه يفعل لكونهم لا يفعلونه مثل ان يقول لا اجعل لنعلى شرارا لانهم يحملون له ولا سيما في فرض أو مسنون مثل ان يقول لا اقدم رجلى اليمنى في دخول المسجد لانهم يقدمونها أو لا أنوضأ ثلاثا ثلاثا لانهم يفعلون ذلك ولا يدفعون عنه ردى من رماه بسوء أو اتهمه الا ماتين أنه بهتان فيجب النهي واما ان خالفهم ولم يقصد انه فعل أو لم يفعل ليكون مخالفا لهم فلا بأس الا ان كان فعله لما يخالفهم يوهن الاسلام أو المسلمين أو يوم انه قصد خلافهم فلا بأس ولا بأس عليهم في تعظيم من لم يستقل برأيه عنهم ولو كان في البراءة أو الوقوف لانه ليس يسمى في خلافهم اذا ظهر لهم الصلاح في تعظيمه ليزيد نفعه في الدين أو الدنيا للمسلمين وذلك تعظيم راجع للدنيا لا يوم ولاية مثل تقديمه في مهم والتفريش له وتجويد الطعام له ودعائه باسم يحبه بخلاف ذلك المفارق فلا يجوز لهم ذلك التعظيم ولا ما فوقه فيه لان تعظيمه تعظيم لما هو فيه فيكون تهوينا للاسلام وأهله والله اعلم

باب

في بغض المعروف وأهله والاشهر والبطر والغبية والنعمة

المعروف لغة ما ليس مجبولا مباحا أو محرما أو فرضا أو مسنونا والمنكر ما جهل أو عرف وخالف ما اعتيد ويطلق المعروف ايضا على ما فيه الاحسان الى انسان او حيوان والمعروف شرعا ما هو من العبادة فملاوا تركا ككف الضر وازالته واجبا أو مسنونا أو كان من الاثر والمنكر ما خالف ذلك وقيل للمعروف معروف لتعارفه بين الناس ولان العقول

بغض المعروف وأهله كفر وان بتجويره أو فاعله أو أمر به

تعرفه وقيل للمنكر منكر لانه ينكر على فاعله وتنكره العقول
و ﴿بغض المعروف وأهله﴾ هو فاعله ومن يأمر به أو يأمر بالامر به وهكذا
او يتسبب فيه بوجه ما ﴿كفر﴾ يعني ان بغض كل واحد كفر على حدة
بغض المعروف كفر وبغض أهله كفر بل بغض أحدهما يستلزم بغض
الآخر والكفر نفاق ان لم يكن صاحب المعروف منصوصا عليه
وابغضه وشرك ان كان منصوصا عليه وابغضه وكذا المعروف وان
ابغضه من حيث انه عابد لله أو ابغض المعروف من حيث انه عبادة
فشرك مطاعة وحب المعروف فرض وتصويبه فرض والاقرار به طاعة
وانكاره كبيرة فما كان منصوصا عليه حبه وتصويبه والاقرار به توحيد
وانكاره شرك وما لم ينص عليه فانكاره نفاق والاقرار به وتصويبه
وحبه طاعة والاجماع والمتواتر كالتصريح والكفر واقع على تفاصيله بالقدح
في المعروف وأهله ﴿وان﴾ كان القدح فيهما ﴿بتجويره﴾ أي بنسبة
المعروف الى الجور بان قال انه جور أي ميل عن الصواب ﴿أو﴾ بتجوير
﴿فاعله﴾ من حيث انه فاعله وهو من أهله ففاعل بالجزم معطوف على الهاء
بلا اعادة المضاف الجار على القول بجواز العطف على ضمير الجر المتصل
بلا اعادة ما جره أو بالجر عطفا على تجوير على حذف مضاف أي أو تجوير
فاعله ولو لا جر أمر بعد لجاز النصب عطفا على محل الهاء لانها ولو كانت
في محل خفض على الاضافة لكان الاضافة هذه اضافة للمفعول ﴿أو أمر
به﴾ أي أو تجوير أمر بالمعروف من حيث انه أمر به وهو بحر أمر
والكفر في ذلك كله على حد ما مر من شرك او نفاق وكذا فيما بعد
والتخطة أيضا كفر وهي في معنى التجوير وبغض الفاعل أو تخطئته
وتصويب مبغضه أو مخطئته والامر ببغضه أو تخطئته أو بتصويب مبغضه
أو مخطئته أو بتصويب حب مبغضه أو مخطئته كفر وانما صح للمصنف

وبغض ما يصيبه من نفع ولو دنيويا أو بحب ما يضره كذلك أو بتنقيص
وان لاحدهما أو بتعظيم منكر أو حبه أو فاعله أو معينه وان بقول

أن يعني بغض المعروف وأهله بالتجوير تضمينا لبغض معنى القدح
وهكذا البحث في تفصيله بالحب والتنقيص والتعظيم المذكورات في قوله
﴿وبغض ما يصيبه من نفع ولو دنيويا أو بحب ما يضره كذلك﴾ أي
ولو دنيويا ﴿أو بتنقيص وان لاحدهما﴾ أي أحد الفريقين المعروف
وأهله ﴿أو بتعظيم منكر أو حبه أو﴾ حب ﴿فاعله﴾ أو الأمر به أو
الأمر بالامر به وهكذا ﴿أو معينه وان بقول﴾ وقوله بغض عطف
على تجوير والهاء في يصيبه عائد الى فاعل المعروف فيبغض ما يصيب
فاعل الخير من نفع دنيوى كفر ولا سيما ان أبغض ما يصيب من نفع
أخروي أو من نفع دنيوى ونفع أخروي كليهما وقوله أو بحب عطف
على قوله وبتجوير وهما يضره عائدة الى فاعل المعروف وقوله كذلك
بمعنى ولو ضرا دنيويا ولا سيما الاخروي أو الاخروي والدنيوي معا
فاذا أحببت العاقل أو غير العاقل الضار لدنيا فاعل المعروف أو اخراه فقد
كفرت وضار اخراه هو من يفعل ما يكون مضره في دينه ، مثل
أن يتسبب له في اكل الشبهة وهو يعلمها ، أو في حرمة زوجته ويقوم
معا وهو يعلم أو نحو ذلك أو لا يعلم ظنا من ذلك الضار انه يضره
ما لا يعلمه مما لا يدرك بالعلم ، أو حبا لان يضعف أعماله ودعائه بأكل
الربا والحرام من حيث لا يعلم لضعف قلبه بذلك وكذا حب نفس
الضرر ، ولو عبر بالمصدر لكان أولى لموافقة كلام الاصل مثل أن يقول
أو بحب ضرره فيشمل حب الضرر باللفظ وحب الضرر تبعاً لانه يحب الضرر
لضرره فقد أحب الضرر ولكون حب الضرر مفيداً لحب الضرر ساع
للمصنف أن يعبر بما يضره من حيث أن الحكم على المشتق يؤذن بعملية
معنى مصدره والضمير في احدهما للمعروف وفاعله فان تنقيص المعروف

وان بقول

كفر وتنقيص فاعله كفر ولا سيما تنقيصهما جميعاً وكذلك حب التنقيص أو المنقص والامر بالتنقيص وقوله أو بتعظيم منكر يعني انت بغض المعروف يحصل ويتصور ايضاً بتعظيم المنكر فتعظيم منكر بغض للمعروف وكذا حب المنكر بغض للمعروف وكذا تعظيم فاعل المنكر بغض للمعروف وكذا حب فاعله بغض للمعروف فيقدر حذف هكذا أو بتعظيم منكر أو فاعله أو حبه أو فاعله لحذف لفظ أو فاعله وذكره بعد ولك تقدير العبارة هكذا أو بتعظيم منكر أو حبه أو تعظيم أو حب فاعله بترك تنوين تعظيم الثاني والاول أولى وسواء في جميع المسائل التي ذكرها أو ذكرتها أو تأتي في كلامه أو كلامي من ذلك علم بأن الشيء معروف أو لم يعلمه هو كافر على كل حال وقوله أو معينه على كذلك فتعظيم معينه كفر وحبه كفر وكذا حب الاعانة وتعظيمها ﴿وان﴾ كانت الاعانة بذلك ﴿بقول﴾ ولا سيما ان كانت بفعل أو مال أو بمتعدد من ذلك أو بذلك كله وكذا ترك اعانة المعروف أو أهله هو بغض للمعروف فهو كفر والكفر في ذلك كله اما شرك واما نفاق بحسب المعروف ما هو وأهله من م على ما مر وقيل في بغض نفع الدنيا لفاعل المعروف وحب ضررها له لا يكونان كفراً وكذا الامر بذلك البغض أو ذلك الحب وجميع ما ذكره المصنف بغض للمعروف بالمعنى كما قال الشيخ أحمد: بغض المعروف على أوجه. الاول تجويره وتخطئته. والثاني بغض فاعله ومن يأمر به وبغض ما يصيب من منافع الدنيا والآخرة وإرادة ما يصيبه من مضرة الدنيا والآخرة وكذلك ان فعل ما لا يصل به الى الامر بالمعروف والنهي عن المنكر في نفسه وماله وجميع ما يمنه من ذلك. والوجه الثالث تنقيصه وتنقيص فاعله الخ وسواء في فاعل الخير أو الأمر به والأمر بالامر به أن يكون متولى أو موقوفاً فيه أو متبرئاً منه بغضه

والامر ببغضه وإرادته بسوء على ما مر كفر لان ذلك البغض له مثلاً من أجل أنه يفعل الخير مثلاً فذلك بغض لنفس الخير الذي هو المعروف والضمير في قوله وكذلك ان فعل عائد الى مبالغ الأمر بالمعروف والضمير في قوله لا يصل عائد الى الذي يأمر بالمعروف وكذا الضمير في نفسه وماله وذلك مثل أن يضرب مبالغ المعروف من يأمر بالمعروف أو يفيد أو يسجنه أو يأخذ ماله أو يتلفه لئلا يتوصل الى الامر بالمعروف سواء فعل المبالغ ذلك بنفسه أو ماله أو تسبب بوجه ما مثل أن يعطى الاجرة لمن يمنعه من الامر به ودخل في المعروف ما يعطيه من طعام أو شراب أو مال لمسلم أو غيره ممن تجوز الصدقة له ودفع الضر قال رسول الله ﷺ «اصنع المعروف الى أهله والى غير أهله فان لم تصب أهله فانت أهله» أي لا تحرم معروفك من علمته ومن لم تعلمه فان اصطنعت عند من يستحقه فهو ذاك وان اصطنعت عند من لا يستحقه فانت المستحق بالجزاء ولك عليه الفضل قال بعضهم: كنت يوماً عند معاوية بن أبي سفيان فالتفت الى شيخ فقال حدث القوم بحديث حمير فقال الشيخ خرج حمير متصيداً فتمثلت له بين يديه حية في غاية الوجل فقالت اجرني أبارك الله يوم لا ظل الا ظله فقال لها حمير ومن أجيرك فقالت من عدو قد أدهقني يريد أن يقطعني إرباً إرباً وقل لها من أنت قالت من أهل لا اله الا الله محمد رسول الله ﷺ فقال لها فاني أجيرك قالت له وقد أراد أن يسترها بردائه استرني في جوفك ان كنت تريد المعروف ففتح فاه بعد أن أخذ عنها العهد أن لا تؤذيه فدخلت في جوفه فاذا رجل قال له أين الحية؟ فقال لم أر شيئاً فاستغفر مائة مرة ليكذبه ومع الرجل صمصامة يريد قتلها بها فذهب الرجل فقالت الحية يا حمير هل تحس الرجل قال لها قد ذهب فقالت له اختر مني احدي خصمتين اما ان أقتلك مرة بثقب فؤادك أو أفتت كبك فتأقيه من اسفلك قطما فقال حمير والله ما كان هذا جزائي منك

فقلت صدقت ولكن ما رأيت أحق منك وضعت المعروف عند من
عرفت عداوة إيك له قديما ولم تعلم لي مالا فأعطيكه فقال لها حمير حتى
أخفر قبري عندهذا الجبل فقلت شأنك وما تريد فرفع طرفه إلى السماء
وقال يا لطيف الطف بي بلطفك الخفي يا لطيف يا قدير أسألك بالقدرة التي
استويت بها على العرش يا حكيم يا عليم يا علي يا حي يا قيوم يا الله إلا ما كفيتمني
هذه الحية ثم مشى إلى جهة الجبل إذا بفتي حسن الوجه طيب الريح حسن
التياب وساله عن شأنه فأخبره فدفع إليه شيئا أخرجه من كفه فقال له كل
هذا فأكله فاصابه مغص شديد ثم تناوله آخر فأكله فرمى الحية من أسفله
قطعا فقال له حمير من أنت يرحمك الله فما أجد أعظم منك منة على فقال
أنا المعروف وإن أهل السماء لما رأوا هذه الحية وصنعها بك اضطربوا كلهم
يسئلون ربك أن يغيثك فقال الله عز وجل يا معروف ادرك عبيدي وفي
رواية بورقة من شجرة طوبى فإياي أراد بما صنع وفي رواية أعطاه ورقة
خضراء وقال كلها فأكلمها فخرجت الحية من تحتها قطعا. وروى أنه كان في
بنى إسرائيل شاب فقير يعمل في يوم باجرة ينتفع بها ثلاثة أيام وتعب يوما
تعبا شديدا فقال يا رب إن علي نذرا إن رزقتني من فضلك شيئا تصدقت
بمشر ما يكون معي فاستأجره رجل عشرة أيام كل يوم بدرهم ومؤنته
فتصدق بدرهم واتجر بها فصارت عشرين فتصدق بدرهمين واتجر وصارت
مائة فتصدق بعشرة وكان على الزيادة كذلك واشترى ضياعا ومزارع
وكان يوما على فرسه يريد المزرعة فإذا ثعبان أسود وأراد قتله فقال أجريني
اليوم فإن ورائي فارسا يريد قتلي قال فادخل تحت ركابي فقال بل في جسمك
فقال كيف تفعل فقال افتتح لي فك فدخل في بطنه بعد أن أخذ عليه
أمان الله أن يخرج وصبر ساعة فقال أخرج فقد ضاقت نفسي قال أنت بين
ثلاث إما أن تحلف ألا تخرج العشر من مالك أبدا بالله وآياته وإما أن آكل
كبدك فتقع ميتا وإما أن أصب سمي في قلبك حتى يخرج منه الإيمان قال

ومن أنت قال إنه شيطان قال أصبر لي حتى أشرف على الجبل فإذا بفارس أقبل
نحوه قال له ما بالك فأخبره بقصته فناولته ثمرة وقال كلها فاذهب إلى الغائط
فذهب فأخرج الثعبان قطعا فجاء إلى الفارس فقال من أنت قال أنا ملك
من الملائكة أرساني الله إليك لا تقطع العشر من مالك. قال الربيع بن
الفضل: كنت يوما عند المنصور وعنده جماعة من أعمامه محمد بن علي
وقثم بن علي وقالوا إن في حبسك محمد بن مروان فإن رأيت أن تبعث إليه
وتسأله عن كلام جرى بينه وبين ملك النوبة فبعث إليه وفك عنه الحديد
وآدى مجلسه فقال حدثني بالكلام الذي جرى بينك وبين ملك النوبة
فقال يا أمير المؤمنين أنا كنا قوما ملوكا فلما انتقضت بنا المدة أمرت بالمتاع
فصير في المركب فذهب بنا الموج شهرا ثم صرنا إلى جزيرة النوبة فأمرت
بالخيام فضربت فاقبلت النوبة ينظرون إلى متاعنا ويتعجبون من حسنه
فاقبل ملك النوبة فإذا هو رجل طويل أصلع عليه كساء قد اشتمل بها
وسلم وجلس على الأرض ولم يجلس على البساط فقلت له لم تركت الجلوس
على بساطي قال إني ملك وحق لمن رفعه الله أن يتواضع إذا رفعه ثم
صوب نظره في وجهي فقال ما بالك تطئون الزرع بدوابكم والفساد محرم
عليكم في كتابكم قلت عبيدنا واشياعنا فعلوا ذلك بالجهل منهم فقال ما بالك
تلبسون الديباج وتحلون بالذهب وهما محرمان على لسان نبيكم قلت كنا
قوما ملوكا فلما انتقضت منا المدة استعنا بأعاجم دخلوا في ديننا فكرهنا
الخلاف عليهم فجعل ينظر في وجهي ويردد الكلام عبيدنا واشياعنا
وأعاجم دخلوا في ديننا كرهنا الخلاف عليهم ليس هذا والله يا ابن مروان
كما تقولون ولكنكم ملككم فظلمتم وتركتهم ما به أمرتم فاذا فكم الله وبال
أمركم والله فيكم نعمة لم تبلغ واني لا خشى أن تنزل بك وأنت ضيفي وعلى
بساطي فتصيبني معك فارتحل عني فتزودت وارتحلت والله أعلم. وقد
فهم الله تاركي الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ومدح الأمرين بالمعروف

ولا عذر في تصويب منكر وأهله وتخطئة

والناهي عن المنكر في آيات كثيرة من كتابه من ذلك قوله جل وعلا « لمن الذين كفروا - الى قوله - فعملوه - وقال - ولتكن منكم امة - الى - من الصالحين » وقال عن لقمان « يا بني اقم الصلاة - الى - من عزم الامر » وقال ﷺ « لتأمرن بالمعروف وتنهون عن المنكر أو ليسلطن عليكم شراركم ثم يدعو خياركم فلا يستجاب لهم » وعن أبي بكر رضي الله عنه سمعت رسول الله ﷺ يقول « ما من قوم عملوا بالمعاصي وممهم من يقدر ان ينكر عليهم فلم يفعل الا يوشك ان يممهم الله بالعذاب من عنده » قال الله تعالى « فلما نسوا ما ذكروا به - الى - يفسقون » فالمعاصي والراضى وتارك النهي على قدرة شريكه في العقاب والناهي ناج وقال ﷺ « الا ادلكم على ميت الاحياء قالوا ومن هو يا رسول الله قال من لم يأمر بالمعروف ولم ينه عن المنكر » وأجاز الله سبحانه وتعالى ترك النهي عند عدم القدرة رحمة ورخصة ومن قام بذلك مع عدم القدرة فله ثواب ويقال مر بالمعروف وانه عن المنكر فان ذلك لا يقرب لك أجلا ولا يقطع لك رزقا واذا كانت الارزاق موافية فعلام التهافت في النار وأوحى الله الى الملائكة ان ينزلوا الى أهل قرية بالهلاك فوجدوا قوما في المساجد فرجعت الملائكة فقالوا الهنا ارسلتنا ان نهلك قوما في المساجد والله أعلم بذلك فاوحى الله اليهم باولئك فابدأوا اذ لم ينضبوا من أجلى بل شاربوم وآكلوم ومن لم يستطع فليخوف بالرفق والموعظة الحسنة ومن دعا الى طاعة الله وعبادته فاستجاب له على ذلك من استجاب فاذا كان يوم القيامة اجتمع هو والذين استجابوا له فيسيرون معا الى الجنة واذا دعا الى باطل وضلال فاستجاب له من استجاب فاذا كان يوم القيامة اجتمع اولئك الذين استجابوا له وسادوا معه الى النار قال الله تعالى في فرعون « يقدم قومه يوم القيامة فاوردهم النار وبئس الورد المورد » ولا عذر في تصويب منكر وأهله وتخطئة

ضد هما ومعونته وان يجهل وصح في ترك تصويب وتخطئة وأمر ونهي فيما يسهل جهله ما لم تقم الحجة به أو يصوب الخطأ كمكسه أو يفعل

ضد هما وهو المعروف وأهله (و) لافي (معونته) أي معونة المنكر ودخل في ذلك معونة أهله لان معونتهم من حيث انهم أهل منكر معونة للمنكر وسواء اعان بلسانه أو بدنه أو ماله أو بالامر أو بوجه ما (وان) فعل شيئا من ذلك (يجهل) بان ذلك الفعل أو الترك منكر أو معروف . والجهل فيما يدرك بالعلم عمد وتصويب المنكر ان كان على وجه تحليله شرك ان كان منصوصا عليه أو مجمعا عليه أو متواترا والا فنفاق وان كان دون وجه التحليل فان كان المنكر كبيرة فنفاق والافذنب (وصح) العذر للمكاف (في ترك) أي عدم (تصويب) للمعروف (وتخطئة) للمنكر (وأمر) بالمعروف (ونهي) عن المنكر (فيما يسهل جهله) أي جهل انه معروف أو عبادة أو فرض أو انه منكر أو معصية أو محرم (ما لم تقم الحجة) على المكاف (به) انه معروف أو عبادة أو فرض أو منكر أو معصية أو محرم بان يخبره بذلك أمينان وقيل أو أمين وقيل أو من صدقه هكذا أو يخبره به من ذكرنا عن القرآن أو السنة أو الاثر أو يحفظه باذراك معناه من القرآن أو السنة أو الاثر من كتاب من كتب من تقوم به الحجة (أو) ما لم (يصوب الخطأ كمكسه) وهو تخطئة الصواب مثل ان يذكر له أو يخطر بباله خطأ فيقول أو يمتقد انه صواب أو عكس ذلك جهلا أو يصوب أحدا في شيء هو خطأ أو بالعكس أو تبرأ منه لامر هو صواب أو تولاه لامر هو خطأ وما أشبه ذلك جهلا (أو يفعل) ما هو خطأ فانه لا يعذر في الجهل وكذا ان ترك فرضا وتحريم المباح والتخطئة له أو به كذلك ومن الفعل الشهادة برأ وكذا به اذا علم كيف فعل البائعان وجهل ان ذلك ربا فانه لا يعذر وان حرم أو خطأ أو فعل بجهل ووافق أو فرض أو صوب

ولا يسع نسيان ما قامت به من قرآن أو سنة أو بامناء ولا يعذر جاهل ذلك انه حجة ان لم يعلم وكذا آخذه ممن ليس بحجة عليه ككتاب أو متبراً منه أو بغير أمين أو واحد ان صدق

أو قيل كذلك ووافق فقيل كفر لتقدمه بجهل وقيل عصي وقيل لم يصح وبئس ما صنع وقيل كفر بالقول ولا يسع نسيان ما قامت به أي الحجة به من قرآن نكره بمعنى ان كل آية منه أو كلام قرآن أو للتعظيم أو سنة أو اجماع أو ما قامت فيه بامناء أمينين فصاعداً وقيل أو بواحد على انها تقوم به بلسانه أو كتابه ويكفي واحد من كتب المذهب على كل حال لانه قد تداوله كثير من أهل المذهب وأقروه ولا يعذر جاهل ذلك المذكور وهو ما قامت به الحجة من القرآن أو السنة أو الامناء أنه حجة ان لم يعلم انه حجة بفتح همزة [أن] على تعليل ليعذر لا للنفي أي عذر جاهل أنه حجة لعدم علمه أنه حجة منتف غير ثابت وكذا لا يسع نسيان آخذه أي نسيان ما أخذ هذا الآخذ مما هو فرض أو محرم أو معصية أو عبادة رد الضمير الى ما دل عليه المقام ويجوز عوده الى ما قامت به الحجة بقطع النظر عن كونها القرآن أو غيره مما ذكر ممن ليس بحجة عليه ككتاب كتبه أحد أو مما وضعه عالم ولم تداوله جماعة تصححه أو لا يدري مصنفه أو كاتب الكتابة أو متبراً منه أو بغير أمين أراد به الموقوف فيه ولو اطلع منه على شيء لا يحسن في الكلام أو النقل مما لا يبرأ به منه وإنما قلت ذلك لأن المتبراً منه قد ذكر أو بأمين واحد ان صدق من ذكر من متبراً منه أو موقوف فيه أو أمين واحد في قوله ان كذا حرام أو فرض أو سنة أو طاعة أو معصية أو آية من القرآن أو حديث أو نبى أو ملك كل واحد من ذلك حجة على المكلف اذا صدقه فان تركه عمداً أو ألقاه أو نسيه لم يعذر ان وافق الحق ذلك والا فقيل كفر وقيل عصي

ورخص فيهما اذ لم يجعلنا كما قيل حفظه لا ننسى

وذلك لانه مخاطب بما صدقه وقيل لا يصح لانكشاف ان ما صدقه فيه غير صحيح ورخص فيهما أي في نسيان ما قامت به الحجة وما أخذه بتصديق ممن لا تقوم به الحجة اذ لم يجعلنا ربنا كما قيل أي كما قال الشيخ مصالة حفظه لا ننسى أي كحفظه لا ننسى كما لا ننسى الملائكة الحفظة أو لم يجعلنا نفس الحفظة لا ننسى وروى أنه ترك ذلك فقيل لم ترك ذلك وهو محق في قوله رحمه الله . وجلة لا ننسى مفعول بعد مفعول ثان وهو مصالة بن يحيى وكان كثير الثقة بالله عز وجل وكان يقول: انما استمدلنا على أن الله عز وجل قد استجاب دعاءنا الذي ندعوه به في أمر الآخرة بما شاهدناه من إجابة دعائنا فيما نسأله في الدنيا وذكروا أن مصالة أوصى داود بن أبي يوسف فقال: اذا عمل أهل وارجلان عملاً مما لا تعلم فاحمل نفسك على السكتان ودع عنك الاختلاف وقد حكاه آخر عن أبي عبد الله أي اذا عملوا ما لا تعلم جوازه بل علمته حراماً فاحمل ما لزم أهل السكتان من مجرد الأمر والنهي بتلطف دون المبالغة والتغليظ المؤدى الى ظهور الاختلاف بلائمة تتولد من ذلك بل يزدادون جفاء وفتنة وقال أبو نوح: كان مصالة اذا سئل بماذا تصلى هذه النضيلة أو هذه النافلة من القرآن يقول القرآن كله كقدح عسل فاوالاك منه وجدته عسلاً والحجة في أمر الدين أمينان وقيل أو أمين ولو عبداً أو أمينة ولو أمة وقيل أو التصديق وفهم الانسان من القرآن أو السنة أو الآثار ويكفي ما في تصنيف من تصانيف أصحابنا ولو بنسخة غير مصنفه ولو واحدة وذلك على القول بان الامين الواحد حجة أو بان التصديق حجة وقيل لا تكفي نسخة واحدة بل نسختان معروضتان على أمين أو كل واحدة من خط أمين وقيل لا يكفي ما في تأليف عالم واحد ولو تكرر في تأليفه بل لا بد من تأليف آخر لغيره يوافق في المسألة وأقول اذا تداول تأليفاً واحداً

امينان وقبلاه وكانا من أهل العلم فذلك ثلاثة ويكفي واحد مع مؤلفه فكيف بكتاب تواتر عليه الجماعات وقيل لا تقوم الحجة الا بثلاثة أمناء وقيل بخمسة وقيل بعشرة وقيل باثني عشر وقيل بعشرين وقيل بأربعين وقيل بثلاثين وقيل خمسين الى غير ذلك من أقوال في الاصول وذلك في التواتر والحق أن الحجة تقوم بالواحد الثقة لان الله تعالى يقطع العذر برسول واحد ولان الشرع ورد بالعمل بالمؤذن الواحد والقاضي الواحد وما زال التابعون يسألون صحابياً واحداً ويعملون به والصحابة فيما بينهم وقيل الواحد حجة ان كان غاية في العلم بحيث لا يمتري الضعيف شك في فتواه والله أعلم وحجة الله على عباده عندنا وعند بعض قومنا الكتب والرسول فلا يعذر مشرك على الشرك ولو لم يبلغه كتاب ولا رسول ويعذر في الفروع ما لم يبلغه حكمها وتحقيق ذلك أن المكلف يدرك بعقله أن الصنعة لا بد لها من صانع فيتدرج بذلك الى معرفة هذا الصانع فلا يعذر في ترك معرفة أن الصنعة بلا صانع فيعلم أن الصانع للمخلوقات الله فيجب عليه أن يعلم أنه لم يخلقه عبثاً وان له عليه حقاً فيبحث عن هذا الحق ما هو حتى يتصل بالكتاب أو الرسول أو من يعلمه الشريعة فيتعلم حقوق الله فيؤديها فالحجة عندى العقل والكتب والرسول ثم رأيتها كذلك عند أبي القاسم البرادي أعني أنه قال : الحجة العقل والكتب والرسول اه فمن سمع فيفضل الله تعالى ومن لم يسمع فبمدل الله وتفريطه في الطلب بعد أن أوجب عليه العقل ان للصنعة صانعا فمن كان على دين نبي فهو معذور ما لم يبلغه ما ينسخه ومن غاب ونزل وحي بعده فهو معذور ما لم يبلغه ما نزل بعده والاصم مكلف ان كان عنده عقل ويفهم بأشارة أو كتابة والعقل حجة بواسطة الرسل مطلقاً وحجة وحده في التوحيد لدلالة الحوادث ولو كان العقل وحده حجة مطلقاً لما قال الله تعالى « لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل » ولم يقل بعد العقل « وما كنا معذبين حتى ننبعث رسولا »

ولم يقل حتى نركب عقولا وجعل الله لنا دليلاً في أنفسنا وسائر خلقه وقال « يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك » ومن المعلوم أنه أرسل الى جميع العقلاء ثم قال « فتول عنهم فما أنت بملوم » فكلمهم سمعوا بأوجه مختلفة آخرها حجة العقل في التوحيد يدرك أن الشيء لا يخلق نفسه والشيء لا يخلقه مثله لاستوائه معه في التركيب والحدوث والمعجز فيعلم أن الخالق ليس مثل المخلوق واذا تبين له ما تبين فلا يقطع عذره بما لم يتبين بعد لقوله تعالى « وما كان الله ليضل قوماً بعد إذ هداهم » وقال أيضاً « وان من أمة الا خلا فيها نذير » وقال عبد الله بن يزيد ومن معه : حجة الله في التوحيد السمع وان المكلفين كلهم قد سمعوا وانه لا يكلفهم الله لو لم يسمعوا وفي الفرائض الكتاب والسنة الا أنه زعم أنه يجب العمل دون العلم ولو لم يسمعوا فيلزمه وصف الله بالجور اذ كلفهم ما لم يسمعوا ولم يدركوه ولا يستطيعونه لان الكافر عنده غير مستطيع للآيمان فكيف يقطع عذر من لم يستطع ويوسع لمن لم يسمع لو لم يسمع اذ قد يسمع ولا يفعل عناداً فكيف يكون أولى بالعذر من المضطر بعدم الاستطاعة فانه اذا استطاع فعل ولا بد لان المستطيع عنده هو الذي فعل ومن لم يفعل فهو غير المستطيع وان قال قطعتم العذر بلا سماع في التوحيد قلنا قد قطعتمه بلا سماع في الفرائض فان كان ذلك جوراً فقد نسبته الى الله مع أنه لم يوجد عندك غير مستطيع للتوحيد أي مجبر وما كان كثيره جوراً فالقليل منه جور أي كلف عندك بالفرائض من لم يستطع والكثير الفرائض والقليل التوحيد ولم يعكس هذا لان التوحيد عنده لا يوجد من لم يسمعه بخلاف الفرائض ولا يلزمنا النسبة للجور فان الحجة عندنا الا لزام فيما لم يسمع والكافر مستطيع اذ كانت عنده آلات الادراك فلزمه التخلي عن الكفر الشاغل عن الايمان قال عبد الله بن يزيد : المكلفون كلهم سمعوا اما في الطفولية أو في البلوغ من لسان آدمي أو جني أو ملك

أو جاد ينطقه الله وما سمعوا في الطفولية من ذلك يبقى الى البلوغ ولا بد عنده في المسألة^(١) وعن سعيد الخداه حجة الله قامت في التوحيد والرسول على المكلفين ولو لم يسمعوا ولو كانوا على دين نبيء واعترض عليه عبد الله بن يزيد بأنه يلزمك أن تقول كما قال أهل القدر الحجة العقل وحده وقد عبت أنت وأنا عليهم وأهل القدر هم أهل الفكر وأجاب سعيد بأن أهل الفكر يقولون حجة الله موجودة في عقول المكلفين يكتبون بأفكارهم مما جاءت به الرسل ما لم يسمعوا به ولا يوجبون معرفة الرسول حتى يسمعوا بها وانت يا عبد الله بن يزيد قد وافقتهم اذ قلت ان حجة رسول الله ﷺ غير قائمة الا بالسمع كانك عذرت من جهله ولولا قولك يا عبد الله بن يزيد بأن الناس قد سمعوا لدخلت فيمن عذر بجمل محمد ﷺ وشرعه حتى يسمعوا وقول سعيد اقرب الى الحق واعترض سعيد على عبد الله بأنه يجوز لمن على دين نبيء ان يقيم عليه ما لم يبلغه نسخه برسول بعده عندنا وعندك فكيف يسمع ذلك عندك وانت قلت قد سمع الناس كلهم واعترض عليه ايضا بأنه يلزم أن يكون من في المشارق والمغرب سمعوا بفرائض الشرع وانت يا عبد الله أوجبت العمل بها وهم بلا شك لم يسمعوا فمقابلهم مع عدم السمع جور تعالى الله عنه وكما أن الحجة قائمة على الناس ولو لم يسمعوا في الفرائض فكذلك في الرسول وان قيل من جانب عبد الله ان الناس سمعوا بالفرائض حين سمعوا بالجملة لدخول الفرائض فيها كما أجاب له به ضمفاء القوم قلنا لا نسلم ان الناس سمعوا بالجملة فضلا عن أن يكون سماعها أصلا يبني عليه ولو سلمنا ذلك لم نسلم ان سماع الجملة مؤد الى السماع بالفرائض ثم انه ان قال سمع الناس كلهم حين قال «يا أيها الناس اني رسول الله اليكم جيمما» فليس الناس كلهم موجودين في ذلك الحين ومن وجد فنه من في أقصى المغرب وأقصى المشرق ومنهم يأجوج ومأجوج وراء السد وأجاب قوم

(١) كذا بالنسخة ويظهر أن منا سقطاً كأن المؤلف أراد أن يلزمه بلانم فليتامل

بأنه ﷺ دعا يأجوج ومأجوج ليلة الاسراء ويوجد محمد رسول الله ﷺ مكتوبا في الاحجار وأوراق الشجر والحوت فينتشر بذلك وقد بينت جملة من ذلك في رد الشرود الى الخوض المورود ويبحث بأن وجوده مكتوبا بكتابة ربانية كذلك قد لا يدري به أهو آخر الانبياء والرسل أو رسول من رسل الله ومذهب سعيد الخداه مذهبنا والحجة قامت على الناس كلهم والسمع بالاذن ومثله الفهم بالكتاب والاشارة ومعنى قيام الحجة أن يخاطب رسول الله ﷺ من حضره ويكتب لمن لم يحضره أو يرسل اليه ويضيق على من لم يحضر ولا يبلغه رسول ولا كتاب ان لم يكن على شيء من دين الله تبارك وتعالى وقالت المعتزلة : حجة الله تعالى التي لا يقطع بها العذر هو العقل السالم بواسطة الادلة من الارض والسماء وغيرهما فلا باس عليهم بترك الفرض أو فعل الحرام أو جهلهم رسول الله ﷺ ان لم يجدوا ذلك في عقولهم وكذا قال عيسى بن عمير واحمد بن الحسين كذا قيل عنهم وذلك فيمن لم يسمع وقيل عنهم ان العقل السالم يدرك الحق كله باصوله وفروعه على طبق ما في القرآن والسنة وقالت القدرية : العقل حجة في التوحيد وعذروا في غيره من الحرام والفرض من لم يسمع حتى يسمع وكذا قال أهل التفكير وان قالوا ليس العقل آلة التكليف قلنا بلى لكنه علمه فيما يلقى الى العقل من الخطاب لا فيما يذيعت اليه ويهجم عليه وان قالوا قوله تعالى « فلما جئت عليه الليل » الآية استدلال من ابراهيم عليه السلام بالعقل على أن للصنعة صانعا قلنا ابراهيم عليه السلام مؤمن بالله قبل ذلك ولم يتقدم له كفر قط حاشاه كسائر الانبياء وانما ذلك زيادة توييح لقومه في عبادتهم ما هو مربوب عابد عاجز بعد تقدم الحجة عليهم بغير ذلك وان قلت فقد قال الله تعالى أو لم يتفكروا في ملكوت السموات والارض - ان في خلق السموات - ان في ذلك لايات - الايات ونحوها قلت ذلك دليل للعقل أن لهذه الحوادث

محدثا بجالا ولا بد له من مرشد يرشده الى التفاصيل والدقائق فادنى صنعة كالصباغة والنقش انما تتمثل محقة بمعلم فكيف غوامض التوحيد والفرائض والحرام وغير ذلك ولو كفى العقل لم يرسل الله تعالى الرسل ولم ينزل الكتب ولما قال «رسلا مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل» وكان الله عزيزا حكيما» ولما قال «أن تقولوا ما جاءنا من بشير» الآية ولما قال «أن تقولوا انما انزل الكتاب - الآية - وان من امة الا خلا فيها نذير - ألم يأتكم نذير - ألم يأتكم رسلكم بالبينات - وما أرسلنا من رسول الا بلسان قومه ليبين لهم فيفضل الله من يشاء ويهدي من يشاء» فالضلالة والاهتداء بعد الرسالة «ولو أنا أهلكناهم بعذاب من قبله لقالوا - الآية - وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا - كذبوا الرسل فحق وعيدى» ثم ان التفكير الذي يعرفون به اما ان يكون كسبا أو اضطرارا فان كان كسبا فاما ان يكون طاعة فكيف يطيع الله من لم يعرفه ويفرده لانه حال التفكير لم يكن مدركا بل يتعاطى الادراك واما ان يكون معصية فكيف يعصي بما هو سبب المعرفة وان كان اضطرارا دخلوا في الجبر وقد أبوه ثم ان جعلوا الفكر حال الطفولية فالاطفال يريدون مستطيعون للايمان والكفر اذا فما وجه تأخر تكليفهم واباحة الكفر لهم حتى يتفكروا وان جعلوه حال البلوغ لزمهم اباحة الكفر لهم حتى يتفكروا ورجعوا الى قولنا ان الارادة مع الإراد والاستطاعة مع الفعل ومن وسعه الجهل بالله في حال ما لزم ان يسعه في كل حال اذ لا فرق بين أحوال المكاف التي هو فيها عاقل ثم ان كان في أول البلوغ عارفا فلا حاجة للتفكير والالم يغن عنه تفكره شيئا اذ لم يعرف الله سبحانه وتعالى وان قالوا المفكر موسع عليه حال تفكره قلنا أخبرونا أشاك أو معتقد أو مؤمن أو من أهل الجنة أم بعكس ذلك ثم انه لو كان العقل حجة لم تختلف العلماء في التحليل والتحريم ولم تتناسخ الشرائع لان حجة العقل لا تختلف وأيضا فقد فكروا فانكروا الربوبية

فصل الاشر والبطر زيادة فيما لا يعنيه وكفر واصف بهما مسلما
لا بهيمة ولا مجنونا ان استعملهما

وفكروا فقالوا الهين اثنين وفكروا فقالوا ثالث ثلاثة وفكروا فقالوا انه جسم تعالى الله فكيف لو وكلهم الله الى عقولهم من أول انسان الى من تقوم عليه الساعة ثم انهم حال التفكير ما يفعلون وما يذرون في أكلهم وشربهم لما هو حرام أو حلال ونكاح محارمهم والمحرمات عليهم وقصاصهم وارشهم وقد كثر النزاع بين الموحدين مع رجوعهم الى أصل واحد فكيف بمن تحير وسيأتي بعض هذا الفن في قوله: باب ما سمعه المكلف أو رآه الشيخ والله اعلم

فصل

في الاشر والبطر

﴿الاشر والبطر﴾ بفتح اوليهما وثانييهما ﴿زيادة فيما لا يعنيه﴾ أي المبالغة فيه حتى يتعدى حد الله تعالى فهما كبيرة وهما مترادفان وان شئت فقل هما كفر النعمة وفي القاموس: البطر محركة النشاط والاشر وقلة احتمال النعمة والدهش والخيرة والطغيان بالنعمة وكراهية الشيء من غير أن يستحق الكراهة وبطر الحق تكبر عنه فلم يقبله قال الله تعالى «وكم أهلكنا من قرية بطرت معيشتها» وهما ناشتان عن الكبر والعياذ بالله منه وأخلاق الكبر كلها تسمى كبرا كما في القناطر من الحسد والحقد والرئاء والعجب لأنه أوله في القلب استعظام القدر فاذا استعظم العبد قدره تعظم واذا تعظم انف وتعرز وافتخر واستطال ومرح واختال ويأتي في كلام المصنف أن البطر يكون بمعصية اللسان والجوارح ﴿وكفر واصف بهما مسلما﴾ كفر نفاق ان لم يكن المسلم منصوفا عليه وكفر شرك ان كان منصوفا عليه ﴿لا﴾ واصف بهما ﴿بهيمة ولا﴾ واصف بهما ﴿مجنونا﴾ ولا غير بالغ ﴿ان استعملهما﴾ أي الاشر والبطر وضمير

ويؤدب راميها بهما وهلك متبراً منهما ومن طفل ومن لا يستوجبها
الرفع في استعمال عائد الى أحد المذكورين أي ان استعمال البهيمة أو
المجنون الاشر والبطر ومعنى استعمال البهيمة والمجنون الاشر والبطر
عمل صورتهما بأن لا تستقيم حالهما وكذا غير بالغ * ويؤدب راميها *
أي رامي البهيمة والمجنون وكذا رامي الطفل * بهما * أي بالاشر والبطر
كما يؤدب المجنون والطفل بتلك الافعال التي تسمى من المكلف أشراً
وبطراً وتضرب الدابة ان كانت تستقيم بالضرب ولا يبرأ ممن وصف
الطفل والمجنون ومن لا يكلف بالاشر والبطر لشيء رآه غير مستقيم
وأما وصفهم بذلك لشيء غير مستقيم فذلك كذب فيبرأ منه وقيل لا
يبرأ من كذب لا يوصل لشرك ولا فسدت به الأموال أو الأنفس
والفرق أنه ان كان منهم ما يشبه الاشر والبطر من المكلف حمل وصفه على
التشبيه فأما ان يريد المصنف بالرامي الكاذب بأنهما أشراً ببدنهما وهما لم
يأشرا وأما أن يريد أنه وصفهما بالاشر والبطر الذي هو ذنب في حق
المكلف أنه يصفهما بالاشر والبطر ولو على التشبيه لانه تشبيه أدى الى
إيهام التكفر ولا يوصف به وأما ان يريد بالرامي ان يصفهما بالاشر
والبطر بلا صفة منهما تشبه الاشر والبطر والشيخ احمد رحمه الله لم يذكر
أنه يؤدب راميها بل ذكر مسألة اخرى وهو ان المجنون اذا صدرت
منه تلك الافعال ادب وما ذكره المصنف ايضاً حق مذكور في كتاب
الاحكام وغيره انه يؤدب الانسان على لفظ السوء وفي الاثر: انه تضرب
الدابة لتقلع عن الفساد وان الطفل والمجنون يؤدبان على فعل ما لا يجوز
من المكلف وما لا يحسن * وهلك متبراً منهما * بأن قال تبرأت منهما أو
قالهما كافران أو أهل للنار أو لعنهما الله أو يهوديان أو نصرانيان أو نحو ذلك
مما يوصف به المكلف الفاعل للكبيرة * ومن طفل * ولو كان أبوه مشركاً
أو متافقاً أو موقوفاً فيه أو كان عنده وكذا المجنون * ومن لا يستوجبها *

ورخص في غير ذي روح ان يعصى فقط وقيل لا يهلك متبرئ من بهيمة
أي البراءة المفهومة من لفظ متبرئ وأراد بمن لا يستوجبها العقلاء المكلفين
من الانس والجن والملائكة وغير العقلاء كالارض والشجر وآلات العمل
 وغير ذلك مما لا يجري عليه التكليف وسواء في المكلفين أن يكونوا في
الولاية فان من تبرأ منهم كفر نفاقاً ان لم ينص عليهم وكفر شركاً ان نص
عليهم وان يكونوا في البراءة أو الوقوف اذا تبرأ منهم على غير وجه
يوجب البراءة وذلك أن يتبرأ منهم على فعل ما يجوز لهم فعله أو يجب فعله
أو لا يوجب براءة ولو معصية * ورخص في * براءته من * غير ذي روح *
بـ * ان يعصى * أن يحكم عليه بمجرد العصيان * فقط * ويوكل أمره الى
الله اذ لك منه كبيرة أم لا فان أصر بريء منه لانه ان كان ذلك كبيرة عند الله
تعالى فقد أصر أيضاً وان كان صغيرة عند الله تعالى فقد أصر والاصرار
كبير * وقيل لا يهلك متبرئ من بهيمة * بل يحكم عليه بمجرد العصيان كما
في غير ذي روح عند هذا القائل ايضاً ويستثنى من غير ذي روح ما يعظم
شأنه كجسد الميت المتولى والمصحف والكمية وحكم جسد المتولى بعد
موته حكمه قبل موته وكذا ما انفصل من جسده فن تبرأ من جسم
نبيء أو بعضه اشرك وكذلك المنصوص عليه ومن تبرأ من جسم متولى
غير منصوص عليه أو بعضه فقد نافق ووجه القول الاول أنه خالف الحق
ووضع البراءة في غير موضعها وتقدم بين يدي الله ورسوله في جنب
البهائم والجمادات وظالمين اذ تبرأ بلا موجب وفعل ذلك كله في جنب
الطفل والمجنون مع الرجوع عن العلم ان كان في ولايته والمضى حيث
يجب الوقوف ان كانا في الوقوف وكذا في البالغ العاقل وان تبرأ منه
بما لا يوجب براءة فذلك ايضاً كتحريم حلال ووجه القول الثاني ان ما
لا روح فيه لا يمكن ان يعاقب بالنار أصلاً فوصفه بموجبها ككذب لا
يهرق دماً ولا يفسد مالاً ولا يقع في كفر لكن لا نسلم لمن يقول ان

عندنا وعصى والبطر يكون بلسان كشم واقتراء وغيبة ونميمة ونهى
عن خير وامر بشر وايداء من حرم ايداءه

الكذب غير كبير الا ان كان كذلك ووجه الثالث في البهيمية انها ولو كانت
ذات روح لكنها كالجماد لا يمكن منها الكفر في الحال ولا في المآل فكانت
البراءة منها كالسكذب المذكور آنفا ﴿عندنا وعصى﴾ عصيانا لا ندري
اهو عند الله تعالى صغير او كبير وهكذا حيث اطلقوا العصيان ولم نجد
دليلا على انه كفر املا نخرج الى القول بظهور الصغيرة واحترز بقوله
عندنا عن المخالفين فانه لم يرخص منهم أحد ان لا يهلك متبريء من بهيمة
وليس كذلك بل عندم خلاف هل ذاك كبيرة فليل كبيرة وكفر كفر
الثبوة وقيل صغيرة فالظاهر انه قال عندنا تحرزا عن ان يقال ان هذا
القول ليس في المذهب

﴿والبطر يكون بلسان﴾ تركا وفعلنا فالترك كترك الامر والنهي
والتعليم حيث يجب والقراءة حيث تجب والارشاد للمصلحة حيث يجب
والتنبيه على المضرة والسكوت في كل ما يجب فيه التكلم والفعل ﴿كشم﴾
للمتولى والموقوف فيه وذلك في امر الآخرة والدنيا كقولك له ياناقص
او ياكلب وخطابه بخطاب المؤنث ان لم يكن عرف كاهل تونس فانهم
والعياذ بالله يقولون للذكر انت بكسر التاء وكشم المتبرأ منه بامر لا
يتاهل به للشتم ﴿واقتراء﴾ اشد الكذب وقيل الكذب عن عمد بناء
على ان الكذب ايضا يطلق حيث لا عمد ولكن لا ذنب فيه ﴿وغيبة﴾
ولو لغير المتولى بان يذكر غير المتولى بما يجوز له فعله ويريد تنقيصه
بذلك فان هذا في منزلة غيبة المتولى ﴿ونميمة﴾ فانها حرام ولو لم يقع
بها فتنة ولا حقد ﴿ونهى عن خير وامر بشر وايداء من حرم ايداءه﴾
كنسبته الى امه وندائه بابهض اسمائه وقوله له يا كافر والسعي به لجائر
يضره والدلالة عليه او على ماله لمن يضره والبهتان وذكر الايداء بعد

وبغيره من الجوارح كاضرار بها ومنع واجب

ذكر الشتم والافتراء والغيبة ذكر عام بعد خاص ﴿وبغيره من الجوارح﴾
كاضرار بها ﴿كضرب وسد طريق أو مجرى وقعود أو قيام في طريق﴾
بلا اعطاء لحقها وافساد مال وغمز ورمز واسارة ﴿ومنع واجب﴾ من
زكاة ودين وارث وصدق وغير ذلك واما ما يحل فعله أو قوله أو تركه
فليس بطرا ولو كان مكروها الا انه ان كان مكروها وذكره بلفظ البطر
وقرنه بما يعلم به انه ليس معصية جازوا لاشركا لبطر في ذلك كله ما ذكره المصنف
وما ذكرته ومن ذلك الا تنصرا اذا ظلم فانه ليس بطرا ولا اشركا قال الله تعالى «ولمن
انتصر بعد ظلمه» الآية وهذا في القصاص والغرم والكلام حيث يجوز
قال ﷺ «اذا قال الرجل لصاحبه يا كافر فقد باء بالكفر أحدهما والباديء
أظلم» فاما ان يريد بالكفر الشرك فكل منهما ظالم والباديء أشد ظلما
لان المشتوم غير مشرك والشاتم له بالشرك لا يكون بشتمه به مشركا
بل منافقا واما ان يريد بالكفر النفاق فظلم بمعنى ظالم لان المشتوم لا
يمضى أصلا بقوله انت الكافر لان شاتم قد كفر بشتمه بما ليس فيه
وقد ورد الشرع بأشياء لا تجوز المقابلة بها كالغيبة لا تقابل الغيبة بالغيبة
ولا الشرك بالشرك ولا القذف بالقذف ولا التجسس بالتجسس وانما
تجوز مقابلة الانسان بما فيه من سوء وبما يوصله اليه قوله أو فعله ولا
السب بالسب مثل السب بالآباء أو الامهات أو القبائل أو بالصنائع قال
ﷺ «المتسابان شيطانان يتهاثران» وقال ﷺ «وان امرؤ عيرك بما
فيك فلا تعيره بما فيه» وروى ان رجلا شتم ابا بكر رضى الله عنه وهو
ساكت فلما بدأ ينتصر قام النبي ﷺ فقال أبو بكر: انك كنت ساكنا
لما شتمني فلما تكلمت قمت قال «كان يحيب عنك ملك فلما تكلمت ذهب
الملك وجاء الشيطان فلم اكن لاجلس في مجلس فيه الشيطان» وقال قوم
تجوز المقابلة بما لا كذب فيه ونهيه ﷺ عن التعبير بمثله نهى تنزيه لقرينة

قوله تعالى « وجزاء سيئة سيئة مثلها » ونحوه والافضل تركه لكنه لا يصح به والذي رخص فيه ان يقول من أنت وهل انت الا من بني فلان قال سعد لابن مسعود هل أنت الامن بنى هذيل فقال ابن مسعود هل أنت الامن بنى امية ومثل قوله ياأحق قال بعضهم كل الناس أحق فيما بينه وبين ربه الا ان بعض الناس أقل حماسة من بعض وكذا يا جاهل اذا ما من أحد الا وفيه جهل وكذا يا سيء الخلق يا صفيق الوجه يا ثلأبا للاعراض وما أحقرك في عيني بما فعلت ولو كان فيك حياة ما تكلمت بهذا واما النيمة والغيبة والكذب وسب الوالدين والنسبة الى الزنى والفحش فحرام بالاتفاق واما الرخصة في مقابلة الايذاء بالصدق جزاء على ايذائه السابق وقد قال عليه السلام « المستبان ما قاله فعلى البادىء ما لم يتعد المظلوم » وهذا رخصة والفضل تركه لئلا يجر الى الزيادة فان الوقوف على مقدار الحق صعب ومن الناس من يغضب ولا يضبط نفسه عن الغضب ولكن يعود سريعا ومنهم من يكف في الابتداء ويحقد في الدوام والناس أربعة بعض كالخلفاء سريع الوقود سريع الحمود وبعض كالغضا بطيء الحمود وبعض بطيء الوقود سريع الحمود وهو الاجل ما لم يخرج عن الغيرة وبعض سريع الوقود بطيء الحمود وهو شرهم وعنه عليه السلام « المؤمن سريع الغضب سريع الرضى فهذه بتلك » وقال عليه السلام « ان بني آدم خلقوا من طبائع شتى منهم بطيء الغضب سريع النفي ومنهم سريع الغضب سريع النفي فتلك بتلك ومنهم سريع الغضب بطيء النفي الا وان خيرهم البطيء الغضب السريع النفي وشرهم السريع الغضب البطيء النفي » ولما كان الغضب يهيج في الحال ويؤثر في كل انسان وجب على السلطان ان لا يعاقب أحدا في حال غضبه عليه لانه ربما يتعدى الواجب أو يكون شافيا غيظه ومريحا نفسه واما الواجب الانتصار لله اراد عمر ان يأخذ سكرانا ليغزوه اذا صحا فشتمه فرجع عمر فقيلا له في ذلك فقال : لانه

فصل وحرمت غيبة أحد

اغضبني ولو عزرتك لكان ذلك لغضب نفسي ولم احب ان اضرب مساما لحمية نفسي وقال عمر بن عبد العزيز : لولا انك اغضبتني لعاقبتك والله اعلم وعنه عليه السلام « لا تظهر الشمنة لاختيك فيعافيه الله ويبتليك » وروى ان عليا اتى برجل جنى جنابة فرأى ناسا يسرون خلفه فقال : لا مرحبا بوجوه لا ترى الا عند سوءة وقال الله تعالى عن هارون عليه السلام « ولا نشمت بنى الاعداء » وقيل لايوب عليه السلام أى شيء كان أشد عليك في بلائك قل شمنة الاعداء قال الشاعر :

اذا ما الدهر جر على اناس كلاكه اناخ بأخريتنا

فقل للشامتين بنا افيقوا سيلقى الشامتون كما لقينا

وليس الفرح بمساةة الناس والشتم من أخلاق العقلاء والاولياء لان العاقل يتيقن ان الدنيا دار البلاء وان من كان فيها لا يعطى له الامان من الرزايا والاولياء من صفاتهم الرحمة لاهل البلاء. أوحى الله تعالى الى موسى عليه السلام « ارحم عبادى المبتلى منهم والمعافى » قال يارب هذا المبتلى فما بال المعافى قال « لقله شكره اياى على عافيتى » والله أعلم

فصل في الغيبة

﴿ وحرمت غيبة أحد ﴾ متولى او موقوف فيه لان اغتياب الموقوف فيه بما فيه اضرار له بما ينقصه فهو هتك لستره وفي معناها ذكر الفاسق بما فيه انتقاما منه او احتقار له لالقصده نصر دين الله والتحذير عنه بل الغيبة تكون فيه وفي الموقوف فيه على قول الشيخ احمد والمصنف ان ذكر احد بما ليس فيه غيبة اذا ذكره بما ليس فيه قال الله تعالى « ولا يغتب بعضكم بعضا » ففى محرمة بالاجماع لتشبيهها باكل ميتة الانسان وهى محرمة بالاجماع لحرمة اكل ميتته بالاجماع زيادة على ان

النهي للتحريم بلا قرينة كما هنا ومن استحل الغيبة اشرك كمن استحل ميتة الانسان وهي كفساد المال واهراق الدم كما جمعت معهما في قوله عليه السلام «كل المسلم على المسلم حرام دمه وماله وعرضه» وجمعت مع المال في قوله عليه السلام «لا تحاسدوا ولا تباعدوا ولا تناجشوا ولا يغتصب بعضهم بعضا وكونوا عباد الله اخوانا» وعن جابر بن عبد الله وابي سعيد عن رسول الله عليه السلام «اياك والغيبة فان الغيبة اشد من الزنى فان الرجل قد يزني فيتوب فيتوب الله تعالى عليه وان صاحب الغيبة لا يغفر له حتى يغفر له صاحبه» وعن انس عن رسول الله عليه السلام «مرت ليلة اسرى بي على قوم يخمشون وجوههم باظفارهم من نحاس يخمشون بها وجوههم وصدرهم فقلت يا جبرائيل من هؤلاء فقال هؤلاء الذين يغتابون الناس ويقعون في اعراضهم» وعن سليمان بن جابر اتيت النبي عليه السلام فقلت علمني خيرا انتفع به فقال «لا تحقرن من المعروف شيئا ولو ان تصب من دلوك في اناء المستقى وان تلقى اخاك ببشر حسن واذا ادبر فلا تغتابه» وظاهر هذا ان الحاضر لا غيبة له وهو كذلك ولكن ذكره بسوء بحضرته كفر وقال الهراء خطبنا رسول الله عليه السلام حتى اسمع العواتق في خدورهن فقال «يا معشر من آمن بلسانه ولم يؤمن بقلبه لا تغتابوا المسلمين ولا تتبعوا عوراتهم فانه من تتبع عورة اخيه تتبع الله عورته ومن تتبع الله عورته يفضحه ولو في جوف بيته» واوحى الله الى موسى عليه السلام من مات تابيا من الغيبة فهو آخر من يدخل الجنة ومن مات صرا عليها فهو أول من يدخل النار» وعن انس أمر رسول الله عليه السلام بصوم يوم فقال «لا يفطرن احدكم حتى آذن له» فصام الناس حتى اذا امسوا جعل لرجل يحى فيقول يا رسول الله ظلمت صائما فاذن لي أن أفطر فيأذن له والرجل يحى فيقول يا رسول الله ظلمت صائما فيأذن له حتى اذا جاء رجل فقال يا رسول الله فتانان من اهلي ظلمتا صائمتين وانهما يستحييان

أن تأتيك فأذن لهما أن تفطرا فاعرض عنه عليه السلام ثم عاوده فقال «انهما لم يصوما وكيف يصوم من ظل نهاره يأكل لحوم الناس اذهب فمرهما ان كانتا صائمتين أن يستقيما فرجع اليهما فأخبرهما فاستقاهتا فقالت كل واحدة منهما علقه من دم فرجع الى النبي عليه السلام فأخبره فقال «والذي نفسي بيده لو بقيتا في بطونهما لاكلتهما النار» وفي رواية انه لما أعرض عنه جاءه بعد ذلك وقال يا رسول الله انهما والله قد ماتتا أو كادتا تموتان فقال النبي عليه السلام «ايتوني بهما» فجاءتا فدعا رسول الله عليه السلام بقدر فاحداهما فقيتي فقالت من قيح ودم وصديد حتى ملأت القدح وقال للآخرى قيتي فقالت كذلك فقال «ان هاتين صامتا عما أحل الله لهما وأفطرتا على ما حرم الله عليهما جلست احدهما الى الاخرى فجعلتا تأكلان لحوم الناس» وعن انس خطبنا رسول الله عليه السلام فذكر لنا الربا وعظم شأنه فذكر أن الذرهم يصيبه الرجل من الربا اعظم عند الله في الخطيئة من ست وثلاثين زنية يزنيهما الرجل واربي الربا عرض الرجل المسلم وقال جابر كنا مع رسول الله عليه السلام في سفر فأتى على قبرين يعذب صاحباهما فقال «انهما يعذبان وما يعذبان في كبير اما احدهما فكان يغتاب الناس واما الآخر فكان لا يستبري من البول» فدعا بجريدة رطبة أو جريدتين فكسرها ثم أمر بكل واحدة منهما فغرست على قبرهما فقال «اما انه قديحون من عذابهما ما كانا رطبتين - أو مالم ييبسا» ولما رجم رسول الله عليه السلام ما عزا في الزنى فقال رجل لصاحبه هذا قمص كما يقمص الكلب فرسول الله عليه السلام وهما معه بجيفة فقال انهما مني فقال يا رسول الله انهنش جيفة فقال «ما اصبتهما من أخيكما اتين من هذا» وكان الصحابة يتلاقون بالبشر ولا يغتابون عند الغيبة ويرون ذلك افضل الاعمال ويرون خلافه عادة المنافقين والبشر بالبلاء^(١)

(١) قوله : بالبلاء والشين والراء الخ الظاهر ان قوله : وكان الصحابة يتلاقون بالبشر الخ فيه ثلاث روايات كما يدل له قوله وبالبلاء والراء واما بالشين والراء فدل الخ ولم اقف على الروايتين الاخيرتين رغم شدة محي عليهما في كثير من مظاهرهما فليتأمل الواقف

النهي للتحريم بلا قرينة كما هنا ومن استحل الغيبة اشرك كمن استحل ميتة الانسان وهي كفساد المال واهراق الدم كما جمعت معهما في قوله عليه السلام «كل المسلم على المسلم حرام دمه وماله وعرضه» وجمعت مع المال في قوله عليه السلام «لا تحاسدوا ولا تباعدوا ولا تناجشوا ولا يغترب بعضهم بعضا وكونوا عباد الله اخوانا» وعن جابر بن عبد الله وابي سعيد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم «اياك والغيبة فان الغيبة اشد من الزنى فان الرجل قد يزني فيتوب فيتوب الله تعالى عليه وان صاحب الغيبة لا يغفر له حتى يغفر له صاحبه» وعن انس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم «مرت ليلة اسرى بي على قوم يخمشون وجوههم باظفارهم من نحاس يخمشون بها وجوههم وصدرهم فقلت يا جبرائيل من هؤلاء فقال هؤلاء الذين يغتابون الناس ويقعون في اعراضهم» وعن سليمان بن جابر اتيت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت علمني خيرا انتفع به فقال «لا تحقرن من المعروف شيئا ولو ان تصب من دلوك في اناء المستقى وان تلقى اخاك ببشر حسن واذا ادبر فلا تغتابه» وظاهر هذا ان الحاضر لا غيبة له وهو كذلك ولكن ذكره بسوء بحضرة كفر وقال البراء خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اسمع العواتق في خدورهن فقال «يامعشر من آمن بلسانه ولم يؤمن بقلبه لا تغتابوا المسلمين ولا تتبعوا عورتهم فانه من تتبع عورة اخيه تتبع الله عورته ومن تتبع الله عورته يفضحه ولو في جوف بيته» واوحى الله الى موسى عليه السلام من مات تابيا من الغيبة فهو آخر من يدخل الجنة ومن مات صرا عليها فهو أول من يدخل النار» وعن انس أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بصوم يوم فقال «لا يفطرن احدكم حتى آذن له» فصام الناس حتى اذا امسوا جعل لرجل يحى فيقول يا رسول الله ظلمات صائما فاذن لي أن أفطر فيأذن له والرجل يحى فيقول يا رسول الله ظلمات صائما فيأذن له حتى اذا جاء رجل فقال يا رسول الله فتانان من اهلي ظلتا صائمتين وانهما يستحييان

أن تأتيك فأذن لهما أن تفطرا فاعرض عنه صلى الله عليه وسلم ثم عاوده فقال «انهما لم يصوما وكيف يصوم من ظل نهاره يأكل لحوم الناس اذهب فرهما ان كانتا صائمتين أن يستقيما فرجع اليهما فأخبرهما فاستقامتا فقأت كل واحدة منهما علقه من دم فرجع الى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره فقال «والذي نفسي بيده لو بقيتا في بطونهما لاكلتهما النار» وفي رواية انه لما أعرض عنه جاءه بعد ذلك وقال يا رسول الله انهما والله قد ماتتا أو كادتتا تموتان فقال النبي صلى الله عليه وسلم «ايتوني بهما» فجاءتا فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بقدر فقال لاحداهما قيتي فقأت من قيح ودم وصديد حتى ملأت القدح وقال لاخرى قيتي فقأت كذلك فقال «ان هاتين صامتا عما أحل الله لهما وأفطرتا على ما حرم الله عليهما جلست احداهما الى الاخرى فجعلتا تأكلان لحوم الناس» وعن انس خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر لنا الربا وعظم شأنه فذكر أن الدرهم يصيبه الرجل من الربا اعظم عند الله في الخطيئة من ست وثلاثين زنية يزنيهما الرجل واربي الربا عرض الرجل المسلم وقال جابر كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر فأتى على قبرين يعذب صاحبا عما فقال «انهما يعذبان وما يعذبان في كبير اما احدهما فكان يغتاب الناس واما الآخر فكان لا يستبري من البول» فدعا بجريدة رطبة أو جريدتين فكسرها ثم أمر بكل واحدة منهما فغرست على قبرهما فقال «اما انه قديسون من عذابهما ما كانا رطبتين - أو مالم ييبسا» ولما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم ما عزا في الزنى فقال رجل لصاحبه هذا قصص كما يقصص الكلب فر رسول الله صلى الله عليه وسلم وهما معه بجيفة فقال انهما منها فقالا يا رسول الله انتهش جيفة فقال «ما اصبتما من أخيكما اتن من هذا» وكان الصحابة يتلاقون بالبشر ولا يغتابون عند الغيبة ويرون ذلك افضل الاعمال ويرون خلافه عادة المنافقين والبشر بالبلاء^(١)

(١) قوله : بالبلاء والشين والراء الخ الظاهر ان قوله : وكان الصحابة يتلاقون بالبشر الخ فيه ثلاث روايات كما يدل له قوله وبالبلاء والراء واما بالشين والراء فدل الخ ولم اقف على الروايتين الاخيرتين رغم شدة يحى عليهما في كثير من مظاهرها فليتأمل الواقف

المعجزة والراء أو بالباء والراء وأما بالشين والراء فلعل المراد بالشر المعاتبة
نصحاً فإنه قيل خير الأعمال وقال أبو هريرة : من أكل لحم أخيه في الدنيا
قرب إليه في الآخرة وقيل له كله ميتاً كما أكلته حياً فيأكله ويكالح يعني لحم
نفسه وروى مرفوعاً كذلك وروى أن رجلين قعدا عند باب المسجد فر
بهما مخنث قد ترك ذلك فقالا قد بقي فيه شيء منه وأقيمت الصلاة فدخلا
فصليا مع الناس فخاك في أنفسهما ما قالوا فسألا عطاء فأمرهما أن يعيدا
الوضوء والصلاة وأمرهما أن يقضيا الصيام إن كانا صائمين وعن مجاهد أنه
قال « ويل لكل همزة لمزة » الهمزة الطعان في الناس والهمزة الذي يأكل
لحوم الناس وعن قتادة ذكر لنا أن عذاب القبر ثلاثة أثلاث ثلث من
الغيبة وثلث من البول وثلث من النجاسة وقال الحسن والله للغيبة أسرع
في دين الرجل المؤمن من الأكلة في الجسد وقال بعض أدركنا السلف
وهم لا يرون العبادة في الصوم ولا في الصلاة ولكن في الكف عن أعراض
الناس أي لا يرغبون بالتقرب إلى الله بصلاة النفل أو صومه رغبتهم في
التقرب إليه بترك أعراض الناس وقال ابن عباس رضي الله عنهما : إذا
أردت أن تذكر عيوب صاحبك فاذكر عيوبك وقال أبو هريرة : يبصر
أحدكم القدر في عين أخيه ويدع الجذع في عينه وكان الحسن يقول : ابن
آدم إنك لن تصيب حقيقة الإيمان حتى لا تعيب الناس بعيب هو فيك
حتى تبدأ بصلاح ذلك العيب فتصلحه من نفسك فإذا فعلت ذلك كان
شغلك في خاصة نفسك وأحب العبادة إلى الله تعالى ما كان هكذا وعن
مالك بن دينار مر عيسى عليه السلام ومعه الخواريون بحيفة كلب فقال
الخواريون ما أنتن ربح هذا الكلب فقال عليه السلام « ما أشد بياض
أسنانه » بهم أن يذكروا محاسن الشيء ويعرضوا عن مساويه وسمع علي
ابن الحسن رجلاً يغتاب آخر فقال له : إياك والغيبة فإنها أدام كلاب النار
وقال عمر رضي الله عنه : إياكم وذكر الناس فإنه داء وعليكم بذكر الله فإنه

شفاء والغيبة وإن كانت صدقاً فهي تزيد في القبح على الكذب وتقتض
العهد لأنها جناية وهتك ستر محمدان عن حسد وعنه عليه السلام « يا أبا هريرة
إن شئت أن يفشي الله لك الشاء الحسن في الدنيا والآخرة فكف لسانك
عن غيبة المسلمين » وعنه عليه السلام « ما صام من ظل يأكل لحوم الناس » وعن
عمر رضي الله عنه : لا يعجبنيكم من الرجل طنطنته ولكن من أدى الأمانة
وكف عن أعراض الناس فهو الرجل وطنطنته كلامه أو عظم جسمه وعن
ابن عباس رضي الله عنهما : اذكر أخاك إذا توارى عنك بما تحب أن يذكر
به إذا تواريت عنه وقال مالك : كفى بالمرء أن لا يكون صالحاً ويقع في
الصالحين وقال عدي بن حاتم : الغيبة رعي الأثام وقال الشاعر :

لا تكشفن من مساوى الناس ما ستروا فيكشف الله سترا عن مساويك
واذكر محاسن ما فيهم إذا ذكروا ولا تعب أحدا منهم بما فيك

أي لا تعب أحدا بشيء مطلقاً لأن فيك العيب أما من نوح ذلك
العيب أو من غيره وعن الحسن الغيبة فأكهة النساء وقال ابن السكيت : لا
تعن الناس على عيبك بسوء غيبك وقال عليه السلام لما ذ رضي الله عنه « اقطع
لسانك عن حملة القرآن وطلاب العلم ولا تمزق الناس بلسانك فيمزقك
كلاب النار » وقال أبو قلابة : إن في الغيبة خراب القلب من الهدى
فنسئل الله المعصية وحسبك من الغيبة شؤماً محققاً للحسنات
وابطالها للطاعات وعنه عليه السلام « إن الغيبة تفطر الصائم وتقتض
الوضوء وتهدم الأعمال هدماً وتسقي أصول الشر » وقيل للحسن
أن فلاناً اغتابك فبعث إليه بطبق فيه وطب فخذه الرجل فقال اني اغتبتك
وأنت أهديت إلي فقال : بلغنا أنك أهديت إلينا حسناتك فأردت أن
أكافئك بهذا فاعذرنني على التمام فقال إبراهيم للذي اغتاب الحسن :
يا مكذب بخلت بدنياك عن أصدقائك وجدت بحسناتك على أعدائك
فسأنت فيما تبخل عنهم بمذور ولا أنت فيما سخوت به بمشكور وقال

« احذروا على حسناتكم ان تنسل منكم بالاغتيا ب كما ينسل الماء من يد احدكم » وقال عليه السلام « ما النار باليسر بأسرع من الغيبة في حسنات العبد » وقال ابن المبارك لو كنت مغتاباً لا غتبت اى لانها احق بحسناتي وعن حاتم الاصم انه فاته القيام ذات ليلة فلما اصبح عزته زوجته فقال : ان اقواما صلوا بالليل البارحة فلما اصبحوا ذلوا منى فتكون صلاتهم في ميزاني يوم القيامة . ومستمع الغيبة شريك للمغتاب والواجب عليه ان ينكر عليه وان لم يقدر عليه فليمتزل ان أمكنت العزلة وان قال بلسانه اسكت وقلبه يشتهي سماع ذلك فان ذلك نفاق ان استمع وعنه عليه السلام « المستمع لاحد المغتابين » قال بعض : لان ادع الغيبة احب الى من ان تكون لي الدنيا منذ خلقت الى ان تغنى فاجعلها في سبيل الله . قال عليه السلام « من ذب عن لحم اخيه بظهر الغيب كان حقا على الله ان يحرم لحمه على النار » وأخسس بأخ يرى الكلاب تمزق لحم أخيه ولا تحركه الشفقة على الذب عنه ويقال مثل من يغتاب الناس كمثل الجعلل يعجز عن نيل الطرائف وينكب على العذرة فالغيبة مرتع الشياطين وادام السنة العافلين وعن جابر بن عبد الله هاج ريح مندة على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال « ان ناسا من المنافقين قد اغتابوا اناسا من المؤمنين فلذلك هاجت الرياح » وقيل لبعض الحكماء ان ريح الغيبة وتنمها كان يتبين على عهد رسول الله ولا يتبين في وقتنا هذا قال : لان الغيبة قد كثرت في وقتنا هذا فلم يتبين ريحها ومثل ذلك كمثل رجل دخل دار الدباغين فلا يقدر على القرار فيها من شدة تلك الرائحة وأهل تلك الديار يا كلون ويشربون فيها ولا يتبين لهم تلك الرائحة لانهم قد امتلأت أنوفهم منها فكذلك أمر الغيبة في زماننا هذا وروى أن ابراهيم بن آدم اضاف ناسا فلما قعدوا على الطعام جعلوا يتناولون رجلا فقال لهم ابراهيم : ان الذين كانوا قبلنا كانوا يا كلون الخبز قبل اللحم وأنتم بدأتهم باللحم قبل الخبز وروى عن أبي امامة الباهلي « ان

العبد ليقرأ كتابه يوم القيامة فيرى فيه حسنات لم يكن عملها فيقول يا رب من أين لي هذا فيقول هذا بما اغتابك الناس وأنت لا تشعر وروى عن بعض الحكماء الغيبة فاكهة القراء وضئافة الفساق ومراتع النساء وادام الكلاب الناس ومزابل للاتقياء وقيل ادام الكلاب النار وذكر عن عيسى عليه السلام انه قال لاصحابه : لو أنكم أتيتم على رجل نائم قد كشف الريح عن بعض عورته لكنتم تسترونها قالوا نعم قال بل كنتم تكشفون البقية قالوا سبحان الله فقال اليس يذكر الرجل عندهم فتذكرونه بأسوأ ما فيه فأنتم تكشفون بقية الثوب عن عورته وروى عن خالد الربيعي أنه قال : كنت في المسجد الحرام حول اناس فتناولوا رجلا فنهبتهم عن ذلك فكفوا عنه فأخذوا في غيره ثم عادوا اليه فدخلت معهم في شيء من أمره فرأيت تلك الليلة كأنه أتاني رجل اسود جدا ومعه طبق عليه قطعة من لحم خنزير فقال لي كل فقلت آكل لحم الخنزير والله لا آكله فانهزني انهزرا شديدا فقال قدأ كنت ماهو أشد منه فجعل يدسه في فمي حتى استيقظت من منامي فوالله لقد مكثت ثلاثين يوما أو أربعين يوما ما أكلت طعاما الا وجدت فيه طعم ذلك اللحم في فمي وعن سفيان بن الحسين : كنت جالسا عند سفيان بن معاوية فر رجل فتناولت منه فقال اسكت ثم قال ياسفيان هل غزوت الروم قلت لا قال هل غزوت الترك قلت لا قال سلم منك الروم والترك وما سلم منك اخوك المسلم قال فما عدت الى ذلك بعده وعن حاتم الزاهد : ثلاث اذا كن في مجلس فالرحمة عنهم مصروفة ذكر الدنيا والضحك والوقيمة في الناس وعن يحيى بن معاذ أنه قال : ليكون حفظ المسلم منك ثلاث خصال تكن من الحسنين ان لم تقدر على نفعه فلا تضره وان لم تسره فلا تغمه وان لم تمدحه فلا تذمه وعن مجاهد : ان لابن آدم جلساء من الملائكة فاذا ذكر أحدهم أخاه بخير قالت الملائكة ولك مثله واذا ذكر أخاه بسوء قالوا يا ابن آدم كشفت المستور

عليه عودته ارجع الى نفسك واحمد الله الذي ستر عليك عورتك وعن بعض الحكماء ان ضعفت عن ثلاث فعليك بثلاث ان ضعفت عن الخير فامسك عن الشر وان كنت لا تستطيع أن تنفع الناس فلا تضرهم وان كنت لا تستطيع أن تصوم فلا تأكل لحوم الناس قال السمرقندي : سمعت أبي يحكي عن الانبياء الذين لم يكونوا مرسلين ان بعضهم كانوا يرون في المنام وبعضهم كانوا يسمعون صوتا ولا يرون شخصا فكان منهم نبي من الانبياء من الذين يرون في المنام فرأى ليلة من الليالي في منامه أنه قيل له اذا أصبحت فاول شيء يستقبلك فكله والثاني اكتبه والثالث اقبله والرابع لا تؤيسه والخامس اهرب منه فلما أصبح لقيه جبل اسود عظيم فوقف وتحير وقال أمرني ربي بأكل هذا ثم رجع الى نفسه وقال ان ربي لا يأمرني بما لا أطيق فلما عزم على أكله مشى اليه فلما قرب منه ودنا صغر ذلك الجبل فلما انتهى اليه وجده لقمة فأكلها أحلى من العسل وحمد الله تعالى ومضى فاستقبله طست من ذهب وقال قد أمرت ان اكتبه فخر له ودفنه ومضى فاذا هو على وجه الارض فنظر اليه وقال اني قد صنعت ما أمرت به وذهب فاستقبله طائر وخلفه باز يريد أخذه فقال يا نبي الله أغثنى فقبله وجعله في كفه فقال البازي يا نبي الله اني جائع وقد كنت في طلب هذا الطائر منذ غداة فجهدت في أمره حتى أردت أخذه فلا تؤيسني من رزقي فقال في نفسه اني أمرت ان أقبل الثالث وأمرت أن لا أؤيس الرابع وهو هذا البازي فكيف أصنع فتعير في أمره ثم أخذ السكين فقطع من نخذه ورمى الى البازي فأخذ ومضى وأرسل الطائر ثم مضى فرأى جيفة منتنة فهرب منها فلما امسى قال يارب قد فعلت ما أمرتني فبين لي هذا الامر ما هو فلما نام قيل له اما الاول الذي اكلته فهو الغضب يكون اوله كالجبل فاذا صبر وكظم غيظه صار أحلى من العسل واما الثاني فهو ان يعمل العبد حسنة فان كتمها فلا بد لها ان تظهر واما الثالث فمن ائتمنك

بالامانة فلا تخنه واما الرابع اذا سألك انسان حاجة فاجتهد في قضائها وان كنت محتاجا اليها والخامس الجيفة المنتنة فاهرب من الذين يغتابون الناس والغيبة من أقبح القبايح واكثرها انتشارا في الناس حتى لا يسلم منها الا القليل وعن انس « من اغتاب المسلمين وأكل لحومهم بغير حق وسعى بهم الى السلطان جيء به يوم القيامة مزرقه عيناه ينادى بالويل والثبور يعرف أهله ولا يعرفونه » وقال معاوية بن قرة : أفضل الناس عند الله اسلمهم صدرا واقلهم غيبة وقال الاحنف بن قيس : في خصلتان لا اغتاب جليسي اذا غاب عني ولا ادخل في أمر قوم حتى يدخلوني فيه وقيل للربيع بن خيثم ما نراك تعيب أحدا فقال : لست على نفسي راضيا فاتفرغ لذنم الناس وأنشد :

لنفسى أبكى لست أبكى لغيرها لنفسى من نفسي عن الناس شاغل

قال محمد بن حزم : أول من عمل الصابون سليمان وأول من عمل السويق ذو القرنين وأول من عمل الحيس يوسف وأول من عمل خبز الجرادق نمرود وأول من كتب في القراطيس الحجاج وأول من اغتاب ابليس لعنه الله اغتاب آدم عليه السلام ويقال لا تأمن من كذب لك ان يكذب عليك ومن اغتاب عندك غيرك ان يغتابك عند غيرك وعن أبي امامة عن رسول الله ﷺ « ان الرجل ليؤتى كتابه منشورا فيقول يارب واين حسنات كذا وكذا عملتها ليست في صحيفتي فيقول محيت باغتيابك الناس » وعن عثمان بن عفان سمعت رسول الله ﷺ يقول « الغيبة والنميمة تحتان الايمان كما يعضد الراعى الشجرة » وعن ابن عباس رضى الله عنهما نظر رسول الله ﷺ في النار ليلة أسرى به فاذا قوم يأكلون الجيف قال من هؤلاء يا جبريل قال هؤلاء الذين كانوا يأكلون لحوم الناس » وعن جابر بن عبد الله عن رسول الله ﷺ « من نصر أخاه المسلم بالغيب نصره الله تعالى في الدنيا والآخرة » وعن انس عنه ﷺ « من اغتاب عنده

ولو طفلا أو مجنونا أو عبدا وهي الاخبار عنه

اخوه المسلم فلم ينصره وهو يستطيع نصره أدركه اثمه في الدنيا والآخرة «
واعلم انه لا يكفي ان يشير باليد أو نحوها ان اسكت بل يصرح بالرد
والا كان مستحقرا للمذكور وعنه عليه السلام « من أذل عنده مؤمن فلم ينصره
وهو يقدر على نصره أذله الله يوم القيامة على رؤوس الخلائق » وعن
انس عنه عليه السلام « من حى عرض أخيه في الدنيا بعث الله تعالى ملكا يوم
القيامة يحميه عن النار » وعن أبي الدرداء عن رسول الله ﷺ « من ذب
عن عرض أخيه رد الله عنه عذاب النار يوم القيامة » وتلا رسول الله
ﷺ « وكان حقا علينا نصر المؤمنين » ﴿ ولو ﴾ كان الغتاب ﴿ طفلا ﴾
أو طفلة ﴿ أو مجنونا ﴾ أو مجنونة ﴿ أو عبدا ﴾ أو أمة فكيف لو اغتاب
غيرهم أو اغتاب اثنين أو ثلاثة أو أكثر بمرة كن يغتاب قوما أو أهل
بلدة أو نحو ذلك من العموم كالبربر قال عليه السلام « أكذب الناس من يهجو
قبيلة بأسرها » وعن قاضي خان من علماء الترك : اغتاب رجل أهل قرية
فقال أهل القرية كذا لم يكن ذلك غيبة لانه لا يريد جميع أهل القرية بل
المراد البعض وهو مجهول فلا شيء على السامع لان المذكور مجهول ولا
يحسن هذا التعميم ولو أراد الخصوص قال السمرقندي : لا تكون الغيبة
الا عن قوم معلومين فلو قالت أهل مصر كذا بخلاء أو قوم سوء فلا
يكون ذلك غيبة لان فيهم البار والفاجر وعلم انه لم يرد الجميع والسكف
عن ذلك أفضل والتعني بالطفل والمجنون اعتبارا لاحتمالهما عادة والافتد
يكونان ابعد عن الغيبة فيهما مثل ان يكون الطفل لمتولى والمجنون له
أيضا وجن من الطفولية مع انه لا يكتب القلم على الطفل والمجنون مطلقا
﴿ و ﴾ الغيبة ﴿ هي الاخبار عنه ﴾ أي عن مطلق الانسان المتبرأ منه
والوقوف فيه بدليل استثناء الكافر بعد وتكون الغيبة في عرض الجن
واللائكة وفي حكم الاخبار الكتابية والمحاكاة لما قال أو فعل والاشارة

باليد أو غيرها من الجوارح قال صاحب كتاب الطريقة الحممدية : الغيبة
ذكر مساوي أخيك المعين المعلوم عند المخاطب أو محالها وتفهمها باليد
أو غيرها من الجوارح على وجه السب والبغض وفي المستطرف : الغيبة
ذكر ك الانسان بما فيه وبما يكره سواء كان في دينه أو بدنه أو نفسه أو
خلقه أو ماله أو ولده أو والده أو زوجته أو خادمه أو عمامته أو ثوبه أو
مشيته أو حركته أو بشاشته أو خلاعته أو غير ذلك مما يتعلق به سواء
ذكرته بلفظك أو بكتابتك أو رمزت اليه بعينك أو يدك أو رأسك أو
نحو ذلك فاما الدين فكقولك سارق خائن ظالم متهاون بالصلاة متساهل
في النجاسات ليس بارا بوالديه قليل الادب لا يضع الزكاة مواضعها لا
يحتنب الغيبة واما البدن فكقولك أعشى أو أعرج أو أعمش أو قصير أو
طويل أو أسود أو أصفر واما غيرها فكقولك فلان قليل الادب متهاون
بالناس لا يرى لاحد عليه حقا كثير النوم كثير الاكل وما أشبه ذلك
أو كقولك فلان أبوه نجار أو اسكاف أو حداد أو حائك تريد تنقيصة
بذلك أو فلان سي الخلق متكبر مرء معجب عجول جبار ونحو ذلك
أو فلان واسع السكم طويل الذيل وسخ الثوب ونحو ذلك ولا يخفى
ان حرمة نحو الرثاء والاعجاب من الدين كالسرقة وفي كتاب الطريقة
الحممدية : الغيبة تعم ذكر عيوب الدين والدنيا لكن بشرط معرفة المخاطب
وان يكون على وجه السب عند علمائنا فذكر مامر عن قاضي خان وذكر
عنه الرجل يصلي ويصوم ويضر الناس باليد واللسان فذكر بما فيه لا يكون
غيبة وان اخبر السلطان بذلك ليزجره فلا اثم عليه وذكر رجلا يذكر
مساوي أخيه على وجه الاهتمام لم يكن ذلك غيبة انما الغيبة ان يذكر
على وجه الغضب يريد به السب قال : فذكر العيب لتغيير المنكر أو
للاستفتاء أو للتحذير من شره أو التعريف كالأعرج ونحوها ليس بغيبة
ولا غيبة للمجاهر بالفسق والظلم وتكون الغيبة أيضا بالقلب وهي ظن

السوء اذا ظن سوءاً او ابقى نفسه على الظن واقرها عليه كما يعبر عنه بتحقيق الظن في قوله عليه السلام « اذا ظننت فلا تحقق » اي لا تحقق بعقد ولا فعل لا في القلب ولا في الجوارح اما في القلب فبتغيره الى النفرة والكرامة فان امارة عقد الظن ان يتغير القلب منه عما كان فينفر نفورا ما ويستثقله ويفتر عن مراعاته وتفقدته واكرامه والاغتمام بسببه واما في الجوارح فالعمل بموجبه فالواجب ان تكف عن ذلك وتقول هو رجل مستور الحال ولا يعلم الغيب الا الله فما دمت لم تشاهد مشاهدة لا تحتل التأويل فالامر مستور ودعه في الستر واعرض عما يلقيه الشيطان فانه افسق الفساق وقد قال الله تعالى « ان جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا » بل لو حكى عدل واحد لكان الستر باقيا ايضا فلو كذبت هذا العدل ايضا لكنت احسنت الظن بواحد واسأته بآخر بل ان احتمل العدل التأويل فاحمله عليه ولكن ان كان خبر العدل مما يوجب البراءة تبرأت منه لامن المحكى عنه الا عند من زعم انه يتبرأ بخبر الواحد ويناسب ان الغيبة تكون بالقلب ان عابدا سأل عالما عن شيء من الحلال على التورع فقال العالم في قلبه ابقى من يستل عن مثل هذا فقال العابد الغيبة حرام وظهر له في ارض من الذهب وغاب عنه ولم يره واذا نصحت انسانا بمييه فاحذر ان تفرح باطلاعك عليه وان تقصد الترفع عليه وتذله لك والا فذلك غيبة واحذر ان يغرك الشيطان في الظن فيقول انك شديد التيقظ للاحوال سريع الفهم وان المؤمن بنور الله يبصر فان ذلك منه غرور بل الاذعان للظن ظلمة من الشيطان وغرور فقد بان لك ان الغيبة تكون بالجراحة واللسان والقلب وبالكتب والرمز وبالسكوت مع القدرة على الانكار فلم ينكر او على القيام فلم يقوم او على القطع بكلام آخر فلم يقطع فهذه مراتب بحسب الطاقة ولو قلت اقطع فلانا اوارجم تشير الى انه سارق او زان لكان غيبة ولو كان امرا لا اخبارا

ففي المستطرف اذ حاكى انسان انسانا بان يمشى متمارجا او متأطنا او غير ذلك من الهيئات يريد تنقيصه بذلك فهو حرام وبعض المتفهمة والمعمدة يعرضون بالغيبة تعريضا تفهم به كما تفهم بالتصريح فيقال لاحدكم كيف حال فلان فيقول الله يصلحنا الله يغفر لنا الله يصلحنا الله نسئل الله العافية نحمد الله الذي لم يبتلنا بالدخول على الظلمة نمود بالله من الكبر يعافينا الله من قلة الحياء الله يتوب علينا وما اشبه ذلك مما ينقصه فكل ذلك غيبة محرمة قال الغزالي : اعلم ان الذكر باللسان انما حرم لان فيه تنقيص الغير فالتعريض به كالتصريح والفعل فيه كالقول والاشارة والاياء والغمز والرمز والكتابة والحركة وكل ما يفهم المقصود فهو داخل في الغيبة وهو حرام فمن ذلك قول عائشة رضي الله عنها دخلت علينا امرأة فلما ولت أو مأت بيدي انها قصيرة فقال عليه الصلاة والسلام « اغتبتها » والمحاكاة مثل ان يمشى متمارجا اشد من غيبة اللسان في نوع ما يحاكي لو اغتابه فيه باللسان لان المحاكاة اعظم في التصوير والتفهم ولما [رآها] عليه السلام حاكته قال « ما يسرني اني حاكيت ولي كذا او كذا » ويدل لما ذكرناه من الغيبة بالكتاب ما ثبت ان الكتابة كلام لحديث « القلم احد اللسانين » فالمؤلف مقتاب اذا عين احدا وقدح في كلامه لقصد تنقيصه لا لرد البدعة ان ابتدع ومن كتب او تكلم بلا تصريح لكن ذكر ما يفهم منه المغتاب فقد اغتاب مثل ان يقول بعض من مر بنا اليوم اذا كان المخاطب يفهم المراد وكان عليه السلام يقول « ما بال اقوام » ولا يعين واخبت الغيبة غيبة قاري او عابد يقتاب غيره مزكيا لنفسه مراثيا مثل ان يفهم المراد بلا تصريح مدعيا التعفف عن الغيبة يقول ما احفظ فلانا للقرآن لكن قد لا يجوده كما ابتلينا بذلك او كما نحن اهل التقصير فيذم نفسه تشبيها بالصالحين وقصده ذم المذكور وربما غفل السامع فيقول المغتاب سبحان الله ما اعجب هذا فيتوصل بذكر الله الى تيقظ الغافل

ويستخرج منه بمجيبه ان يدخله معه في الغيبة وقد كان يدخل فيها بالسكوت كما مر ان المستمع شريك المغتاب كما مر في حديث قول أحد الرجلين في ما عر انه أقص كما يقص الكلب فجعلهما عليه السلام في قوله « انهما من هذه الجيفة » الخ وقال أبو بكر أو عمر الآخر : ان فلانا لنقوم ثم انهما طلبا ادما من رسول الله صلى الله عليه وسلم ليا كلا به الخبز فقال صلى الله عليه وسلم « قد أتدتما » فقالا ما نعلمه قال « بلى انكما أكلتما من لحم أخيكما » فجعلهما لان من لم يقل منهما قد استمع بمنقص أي بأمر منقص دنيوى أو ديني قال معاذ بن جبل : ذكر رجل عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا ما أعجزه فقال صلى الله عليه وسلم « اغتبتم أخاكم » قالوا يا رسول الله قلنا ما فيه قال « ان قلم ما ليس فيه فقد بهتموه » وعن أبي هريرة كنا عند النبي صلى الله عليه وسلم فقام رجل فقالوا يا رسول الله ما أعجز فلانا أو قالوا ما أضعف فلانا فقال النبي صلى الله عليه وسلم « اغتبتم صاحبكم وأكلتم لحمه » وعن عائشة قلت للنبي صلى الله عليه وسلم يا رسول الله حسبك من صفة قصرها قال « لقد قلت كلمة لو مزج بها البحر لمزجته » وعن حذيفة انه ذكرت امرأة عند عائشة رضي الله عنها فقالت انها قصيرة فقال صلى الله عليه وسلم « اغتبتها » وذكر ابن سيرين رجلا فقال : وذلك الرجل الاسود ثم قال استغفر الله اني أراني قد أغتبتة وذكر ابن سيرين ابراهيم النخعي فوضع يده على عينه ولم يقل الا عور ومع ذلك لم يرد تنقيصه ولو أراد له غيبة وقالت عائشة رضي الله عنها : لا تغتابن أحدا فاني قلت لامرأة مرة وأنا عند النبي صلى الله عليه وسلم ان هذه لطويلة الذيل فقال « الفظي » فلفظت مضغة من لحم وذكر عن ابراهيم بن آدم انه دعى الى طعام فاما قالوا ان فلانا لم يجيء فقال رجل منهم ان فلانا رجل ثقيل فقال ابراهيم : انما فعل هذا من أجلي والله لا شهدت طعاما اغتيب فيه المؤمن نخرج ولم يأكل ثلاثة أيام وعن بعض المتقدمين لو قلت ثوب فلان طويل أو قصير لكان غيبة

فاذا كان ذكرك ثيابه غيبة فكيف اذا ذكرت نفسه وفي رواية ان امرأة قصيرة دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم فلما خرجت قالت عائشة ما أقصرها يا رسول الله فقال « لقد اغتبتها » فقالت عائشة ما قلت الا ما فيها قال « ذكرت اقبح ما فيها » وكان زيد بن ثابت يحدث اهل الصفة بما سمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم من الاحاديث فأتى النبي صلى الله عليه وسلم بلحم فقالوا لزيد ادخل على النبي صلى الله عليه وسلم وقل له انا لم ناكل منذ كذا وكذا ليعت لنا من ذلك اللحم ولما قام من عندهم قالوا فيما بينهم ان زيدا لقي النبي صلى الله عليه وسلم كما لقيناه فكيف نجلس يحدثنا فلما دخل زيد على النبي صلى الله عليه وسلم وادى الرسالة قال النبي صلى الله عليه وسلم « قل لهم قد اكلتم اللحم الآن » وقالوا ما اردنا بذلك الكلام الا خيرا وعن السدي كان سامان الفارسي في سفر مع ناس فيهم عمر فنزلوا منزلا فضربوا خيامهم وصنعوا طعامهم ونام سامان فقال بعض القوم ما يريد هذا العبد الا ان يجيء الى خيام مضروبة وطعام مصنوع ثم قالوا بعد ذلك انطلق الى النبي صلى الله عليه وسلم فالتمس لنا ادما نتأدم به فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فاخبره فقال النبي صلى الله عليه وسلم « قد أتدتموا » فرجع اليهم فاخبرهم بذلك فقالوا ما طعمنا وما كذب النبي صلى الله عليه وسلم فقال لهم « انكم قد أتدتمتم من لحم صاحبكم حيث قلم ما قلم وهو نائم » ثم قرأ عليهم « يا ايها الذين امنوا اجتنبوا كثيرا من الظن الآية » وعن ابن عباس رضي الله عنهما انها نزلت في شأن رجل من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم ضم مع كل رجلين غنيين في السفر رجلا قليل الشيء ليصيب متهما من طعامهما ويتقدمهما في المنزل وما يصلحهما وقد ضم سامان الى رجلين فنزلا منزلا من المنازل ذات يوم ولم يجيء لهما شيئا فقالا له اذهب الى النبي صلى الله عليه وسلم فسل لنا منه فضل ادام فانطلق فقال احدهما لصاحبه حين غاب عنهما انه لو أتى الى بئر كذا لنفد الماء فلما انتهى الى النبي صلى الله عليه وسلم وبلغه الرسالة قال له « قل لهما قد اكلتما اللحم في افواهكما » فقالا لم يكن عندنا شيء وما اكلنا اللحم اليوم فقال « اكلتما لحم أخيكما حين قتما

وان في غيبته أو اذن به أو احبه أو جهل

حين غاب عنكما « ثم قال « اتحبان ان تأكل لحم ميتا فقلا لا فقال فكما كرهتما ان تأكل لحم ميتا فلا تغتاباه فانه من اغتاب اخاه فقد اكل لحمه » فنزل قوله تعالى « ولا يغتب بعضكم بعضا » الآية ولا غيبة لصاحب الكبيرة اذا ذكر تنقيصه لمعصيته لتهان الماصي او ليحذر منه واما ذكره عينا فلا خير فيه وقد عده بعضهم غيبة واما ذكره انتقاما منه للنفس او ترغبا عليه فغيبته وقد ذكرت امراة عنده صلى الله عليه وسلم بانها بخيلة فقال « وما خيرها ؟ » اذ قال ذلك ليفيد الامة مذمة البخل ويزيد تنفيرهم عن البخل ولو كان صاحبه في مكان من العبادة ﴿ وان في غيبته ﴾ اي عدم حضوره وهي الغيبة اللغوية فلا دور لان المحدود الغيبة العرفية وانما غيبي بعدم حضوره باعتبار ان حضوره اشد لانه يسمع ما يكره وكذا لو لم يحضر ووصل اليه ما يكره فالغيبته في هذا العرف تكون بحضوره المغتاب كما تكون في عدم حضوره والمشهور انه لا يسمى غيبة الا ان لم يحضر اتباعا للمعنى اللغوي فان حضر سمي ذلك باسماء اخر كالسب والظلم والاضرار واذا كتب اليه او ارسل اليه فذلك كالحضور فذكره بما ينقصه في حضرته او بكتاب اليه او ارسال غيبة حقيقة في هذا العرف مجاز لغوي لان التنقيص لم يغيب عنه ﴿ او اذن ﴾ المغتاب لمن يغتاب ﴿ به ﴾ اي في الاخبار بمنقص ﴿ او احبه ﴾ اي احب الاخبار بمنقص ﴿ او جهل ﴾ الذي يذكر بالمنقص انه منقص وكذا لو جهل الذاهر له به انه منقص لا يمدرك لانه اقتراف اذ كان مما يدرك بالمعلم ويجوز بناؤه للمفعول فيكون المعنى ان الغيبة تكون للمعروف والمجهول فاذا كان شيء ينقص الانسان فلا يذكر به ولو احب ذلك الانسان ان يذكر به او اذن لمن يذكره به كما انه لو امرك ان تقتله او تضره في بدنه او تفسد ماله لم يجز لك وقيل ان لم يكن ذنبا واحب الذكر به او اذن لك جاز ذكره به وشمل كلام المصنف كصاحب

وهل محلها وأمر بها وأذن بها جاز عن كافر بسوء فعله وتنقيصه به

الاصل الاخبار بمنقص بلا قصد تنقيص فانه أيضا غيبة ولم يشمل مالا ينقص والمذكور به يكره الذكر به فانه غيبة ولو كان مدحاله لانه قد كره الذكر به سواء كان مباحا أو مكروها أو عبادة فان ذكره به غيبة من حيث انه يكرهه مثل أن يكره ذكره بعبادة مخصوصة ميلا من المذكور الى توفير الاجر بكنمان النفل وحذرا من مضار الشهرة والرئاء واما ذكره بلفظ عام يوجب الولاية أو لا يوجبها مثل ان تقول انه موحد او مقرر او مؤمن او موف فجاز وشمل ذكره مالم يكن فيه فانه غيبة من حيث انه يضره وبهتان من حيث انه ليس فيه والمشهور ان ذكره بما ليس فيه لا يسمى غيبة بل بهتاناً وهو الصحيح وما ذكره المصنف عرف لبعض وعن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم « أتدرون ما الغيبة - قالوا الله ورسوله أعلم قال - ذكرك أخاك بما يكرهه » قيل أرايت ان كان في أخي ما أقول قال ان كان فيه ما تقول فقد اغتبته وان لم يكن فقد بهته » وعن الحسن الغيبة والبهتان والافك كلها مذكورة في القرآن فالغيبة أن تقول ما فيه والبهتان أن تقول ما ليس فيه والافك أن تقول ما بلفك ﴿ وهلك محلها ﴾ من قال ان الغيبة حلال أو اعتقد أنها حلال أو قال أو اعتقد أن اغتياي حلال لما يغتابني أو لفلان أو اغتياي غيره ﴿ وأمر بها ﴾ عمر ما او بغيبة نفسه أو غيره ﴿ وأذن بها ﴾ لكن تحليلها شرك ان اطلق وان علق بفلان فنفاق بان قال قد أجزت لك ان تغتابني او نحو ذلك واما ان كان لا غيبة له او لغيره فأمر بذكره او ذكر غيره أو اذن أو أحل فلا بأس لانه لا غيبة هناك اذا كان الذكر بما فيه من كفر أو سوء كما قال ﴿ جاز ﴾ الاخبار ﴿ عن كافر ﴾ كفر شرك أو نفاق ﴿ بسوء فعله ﴾ من مكروه أو عدم أدب أو معصية غير كبيرة أو بكبيرة ﴿ وتنقيصه به ﴾ أي بسوء

فعله ﴿والبراءة منه﴾ لا بما لا فعل له فيه كعمى وبرص وذلك الاخبار بسوء فعله الذي هو كبيرة كل ذلك لوجه الله اعزازا لدين الله تعالى وزجرا له عن المعصية وزجرا لغيره به وإهانة للكفر فلو ذكره بذلك عبثا أو انتقاما لنفسه اذ ظلمه ذلك الكافر أو اذ فعل ذلك الكافر ما يحل له أو يجب أو يستحب أو ارضاء لغيره أو نحو ذلك من كل ما ليس لوجه الله فقد اغتابه وكذا ان ذكره بما ليس فيه مما يضره فهو غيبة وبهتان وان ذكره بمباح هو فيه ارادة لتنقيصه فهو غيبة وقيل لا ثم انه قد يشتغل بذكر مساويه فان قصد التنبيه عليه حيث خاف ان يفر أحدا أو يقتدى به أحد فذلك عبادة اذا اخلصها لا غيبة ولا غيبة والمشهور انه ليس غيبة وورد الامر في الحديث بذكر الفاجر على رسم ان يعرفه الناس ويحذروه كما ذكر المصنف بعد ذلك انه يجب اشهار مبتدع وذكر بعض قومنا ان العلماء اجازوا الغيبة في أحد عشر: الاول النصيحة فيقتصر على المصلحة وينصحه حتما وان لم يستشره. الثاني التجريح عند الحاكم في الشهادة وحرمة عند غيره والتجريح في رواية الحديث لان ذلك ذين. والثالث المعلن في الفسوق. والرابع أصحاب البدع بالسنتهم أو بتأكيدهم فيجب اشهارهم والنقض عليهم. الخامس ان تذكر انسانا عند آخر بما لا ينقصه عنده وقيل ينهي عنه لانه نفس الغيبة وان لم ينتبه السامع للنقص به ولانه قد ينتبه بعد. السادس الدعوى عند الحاكم أو الشهادة مثل ان تقول أخذ فلان مالي. السابع التظلم عند من يظن ان له قوة على ازالة ظلمه كالشكوى بالقاضي السيء الى الامام أو السلطان قال عليه السلام «ان لصاحب الحق مقالا» وقال «مطل الغنى ظلم» وقال عليه السلام «لي الواجد يحل عقوبته وعرضه». الثامن الاستعانة على ازالة المنكر نحو فلان يفعل كذا كما روى ان عمر رضي الله عنه مر على عثمان أو على طلحة فسلم ولم يرد السلام فذكر ذلك

وان رماه بما لا فعل له فيه أو نقصه به كبرص أو جذام أو عمى فهل يحل أو لا قولان لابي بكر فليس ذكره له غيبة لانه ذكره ليصالح ذلك وكما أبلغ عمر رجل ان ابا جندل ادمن الخمر بالشام فلم يره مغتابا لانه ابلغه ذلك شفقة على دين الله فكتب اليه عمر «بسم الله الرحمن الرحيم حم تنزيل السكتاب من الله العزيز الحكيم غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب ذي الطول لا اله الا هو اليه المصير» فتاب. التاسع الاستفتاء بان يقول ان فلانا ظلمي بكذا ما طريق في ذلك أو هل يجوز له كذا مما هو فعل كما قالت هذ بنت عتبة لرسول الله ﷺ ان ابا سفيان رجل شحيح لا يعطيني ما يكفيني أنا وولدي أفأخذ من غير علمه فقال «خذى ما يكفيك وولدك بالمعروف» فذكرته بالشح والظلم فلم يقل لها ان ذلك غيبة لانه استفتاء منها له ﷺ والاولى التعريض بان يقول ما قوالك فيمن فعل كذا أو لم يفعله أو في رجل ظلمه أبوه أو زوجته. العاشر تحذير المسلمين من مكره مثل ان يشتري مملوكا بالسرقة وكذا المستشير في الزواج والايذاء. الحادي عشر ان يذكر صفة في بدنه ليعرف كالاصم ﴿وان رماه﴾ أي رمى الكافر أي سماه ﴿بما لا فعل له فيه﴾ مع انه فيه دون ارادة تنقيص به ﴿أو نقصه به﴾ وهو فيه ﴿كبرص أو جذام أو عمى﴾ ومعنى رميه بذلك اطلاق اسمه عليه ومعنى اطلاق اسمه عليه ان يقول ذو برص أو ذو جذام أو ذو عمى أو نحو ذلك أو الابرص أو المجذوم أو الاعمى أو نحو ذلك ﴿فهل يحل﴾ ولا يكون غيبة لانه لا حرمة له فقايل ذلك كقايل ما اتن الجيفة أو العذرة أو نحو ذلك ﴿أولا﴾ فيكون غيبة لانه اضرار له بما ليس من فعله ولا هو معصية ﴿قولان﴾ أصحهما الثاني فتري المصنف كالشيخ أحمد اثبت ان الغيبة تكون في الانسان مطلقا ولو موقوفا فيه كما يدل عليه اطلاقه فانها تكون في الكافر بغير سوء فعله كما يفهم من قوله بسوء فعله وانها تكون فيه بذكر ما فيه مما ليس فعلا له على القول الثاني قال

ويجب اشهار مبتدع وبدعته وتنقيصه بما لا كذب فيه وان عند العامة

الغزالي : وقال قوم لا غيبة في الدين لانه ذم ما ذمه الله تعالى وقد قال ﷺ في المرأة التي كثر صيامها وصلاتها لكانها تؤذى جيرانها بلسانها « انها في النار » وقال في المرأة المذكورة بخير الا انها بخيلة « ما خيرها اذا » قال : فهذا فاسد لانهم يذكرون ذلك لحاجتهم الى معرفة الاحكام الشرعية بسؤال رسول الله ﷺ ولم يكن غرضهم التنقص

قلت يذكر الاخ في احاديث الغيبة فالفاسق غير اخ لنا والمشرک غير اخ لنا فقال من قال لا غيبة لهما وان ذما بما ليس فيهما فهتان ﴿ ويجب اشهار مبتدع ﴾ في دين الله بان زاد فيه ما ليس منه أو نقص مما فيه وما في الاثر من دين الله أعنى مما تعبد الله به المقلد الا ترى اذا خرج عن الاثر فسق والا ترى انه يقال كلنا الطهارة عند الله أي كلنا الله ان نتطهر بحسب ما تعبدنا به من آثار العلماء فاذا تبع الانسان ما في الاثر نجا عند الله ولو كان خطأ في نفس الامر عند الله والا ترى قوله تعالى « اولئك عند الله هم الكاذبون - واولئك هم الفاسقون » فاسقين وسام كاذبين عند الله باعتبار ما نعلم بحسب الظاهر ولو أمكن ان يكونوا بحسب الامر في الغيب عند الله صادقين ﴿ و ﴾ يجب اشهار ﴿ بدعته وتنقيصه بما لا كذب فيه ﴾ مما هو من أسماء الذم العامة كالابتدع والكافر والفاسق أو الخاصة كحل كذا ومحرم كذا وفاعل كذا وقائل كذا ﴿ وان عند العامة ﴾ ليعرفوه فيحذروه وينزجروا به ولئلا يولى ولاية لا يستحقها فعنه ﷺ « اترعون من ذكر الفاسق متى يعرفه الناس اذكروه بما فيه يحذره الناس » وفي رواية عنه ﷺ « اترغبون عن ذكر الفاجر بما فيه اهتكوه حتى يعرفه الناس اذكروه بما فيه حتى يعرفه الناس » وكانوا يقولون ثلاثة لا غيبة لهم الامام الجائر والمبتدع والمجاهر بنفسه وروى عن الحسن ثلاثة لا غيبة لهم صاحب الهوى أي البدعة والفاسق المعلن

بفسقه والامام الجائر قال الغزالي : وهؤلاء يجمعهم انهم يتظاهرون بتلك المعاصي ويتفاخرون بها فكيف يكرهون ذلك وهم يقصدون اظهاره نعم لو اغتابه بغير ما يتظاهر به اثم أي لغرض صحيح لوجه الله وقال عوف : دخلت على ابن سيرين فتناولت عنده الحجاج فقال ابن سيرين : ان الله حكم عدل ينتقم للحجاج من اغتابه كما ينتقم من الحجاج لمن ظلمه فاذا اذا لقيت الله غدا كان أصغر ذنب اصبته أشد عليك من أعظم ذنب اصابه الحجاج قال الغزالي : واذا رأيت فقيها يتردد الى مبتدع أو فاسق وخفت ان تعمدي اليه بدعته فلك ان تكشف له بدعته أو فسقه متى كان الباعث الخوف عليه من سرية بدعته وفسقه لا غير وذلك موضع الغرور اذ قد يكون الحسد هو الباعث ويلبس الشيطان ذلك باظهار الشفقة على الخلق فاذا استشرت في تزوج أو ايداع وديعة أو نحو ذلك ولم تر ما يصلح قلت لا يصلح لك ذلك وان علمت انه لا ينزجر الا بالتصريح فلك ان تصرح بعيبه وعن أنس عن رسول الله ﷺ « من اتى جلباب الحياء فلا غيبة له » وروى « من اتى جلباب الحياء عن وجهه فلا غيبة له » وقال عمر رضي الله عنه : ليس لفاجر حرمة اراد المجاهر بنفسه دون المستتر اذ المستتر لا بد من مراعاة حرمة قال الصلت بن طريف : قلت للحسن الرجل الفاسق المعلن بفجوره ذكرى له بما فيه غيبة قال لا ولا كرامة قال أبو الليث : الغيبة كفر ونفاق ومعصية ومباح مأجور عليه . فالاول ان يغتاب مسلما فيقال له لا تغتاب فيقول ليس هذا بغيبة واني صادق فيما قلت فقد أحل ما حرم الله فصار كافرا يعني هو بمنزلة من أحل حراما وهذا كما تقول تابع هو اه مشرك أي انه اتبع غير الله وذلك كما تقول لمن يرى الكبيرة حراما ويعتقد ان فاعلها مسلم انه محل . الثاني ان يغتاب انسانا ولا يسميه باسمه للناس حتى يعرفوه فهذا هو النفاق يرى انه متورع بالرمز وهو مغتاب . والثالث ان يغتاب ويعلم انها معصية وهذا عاص أي عصيانا

ورخص فيما يجيب به داعيه ويعرف به كفلان الاعمى والاعرج ولو كره ذلك وتكون فيما يكرهه وينقصه وان من المحاسن كالطول والجمال وحسن الصورة والجود والشجاعة

كيرا. والرابع ان يقتاب فاسقا معلنا أو صاحب بدعة فهو ما جور لان الناس يتعززون منه أي ما جور ان نوى الاحتراز واخلص لله ومعنى كونه مباحا انه غير محجور عليه (ورخص فيما يجيب به داعيه) أي يجيب داعيه بسبب دعائه به أي يدعوه به فيجيب كما اذا دعاه بشيء آخر ولو كان متولى (ويعرف به كفلان الاعمى والاعرج) ان لم يكره ذلك ورخص (ولو كره ذلك) ان لم يكن فيه تنقيص له ورخص ولو كان فيه تنقيص له ان لم يقصد تنقيصه كما ذكره وقال الغزالي: اذا عرف بالقب مشعر بالعيب كالاعرج والاعمش جاز ذكره به فلا اثم على من يقول روى أبو الزناد عن الاعرج وسليمان عن الاعمش وما يجري مجراه فقد قال الاماء ذلك للتعريف ولان ذلك صار بحيث لا يكرهه صاحبه لو دام به ان صار مشهورا به نعم لو وجد عنه معدلا وأمكنه التعريف بمباراة اخرى فهو أولى ولذلك يقال للاعمى البصير عدولا عن اسم النقص (وتكون) الغيبة (فيما يكرهه وينقصه) أي فيما يكرهه وان من المحاسن وفيما ينقصه (وان من المحاسن كالطول والجمال وحسن الصورة والجود والشجاعة) فقد يكون الانسان طويلا وهو يستحسن بطبعه القصر او التوسط فيكره أن يذكر بطول وقد يكون جميلا فتخيل له نفسه ان الجمال للنساء فيكره أن يذكر بالجمال وقد يكون جوادا فيكره الذكر بالجود لئلا يقصد فيملك عليه ماله بلا روية ولا تمييز اوضعه وقد يكون شجاعا فيكره الذكر بالشجاعة لئلا تظن به النساء أنه مشغول بالحروب ولاهمة له في جمع المال ولئلا يقصده جائر ليقاتل به فيما لا يحل وهكذا ما أشبه ذلك من الاغراض في هذه

أو بنسبته لأبائه أو قبيلته أو بلده ان كره ذلك أو يتضرر به عند السلاطين ورخص فيما كان باحدا ان يذكر به ان لم يقصد تنقيصه

المسائل مما لا يحصره العدد وكذلك اذا كانت تلك الصفات الحسان نقصا عند قوم أو احد فيكره الذكر بهن عندهم (أو بنسبته) أو بمعنى الواو أي وتكون الغيبة بنسبته ويجوز أن تكون في بمعنى الباء في قوله فيما يكره أي بما يكره أو بنسبته فيكون عطف خاص على عام ويجوز أن يكون توها راعى كانه قال كالغيبة بالطول والجمال الى آخره فقال أو بنسبته (لأبائه أو قبيلته أو بلده) أو صنعتته أو نحو ذلك (ان كره ذلك) بدون ان يتوقع ضرا به (أو يتضرر به عند السلاطين) أو غيرهم بأن يكون اذا عرفه السلطان انه من أولاد فلان أو من قبيلة كذا أو بلده قتله أو ضره أو حبسه أو أخذ ماله أو من ماله أو استعمله في شغل أو جعله من المسكر أو اذا عرف أن صنعتته كذا استعمله فيها ولا يجب ذلك مطلقا أو لانه يستعمله بلا أجر أو في حرام أو بحرام أو نحو ذلك مما لا يحصره العدد (ورخص فيما كان باحدا) ولو متولى (أن يذكر به) ولو كان اسم تنقيص (ان لم يقصد) ذا كره به (تنقيصه) مثل كلب وحمار وبغل وجل وقال الشيخ احمد: انه يذكر بالاسماء الناقصة اذا كانت فائده فيها مثل أن يقول انه أجذم أو ابرص فلا يأخذه جائر أو يقول انه حداد فلا يقله أو لا يغرمه أو لا يأكل طعامه ومثل أن يذكره باسم العلة للطبيب ليدأويه أو يذكره لمن يعرف الدواء بذلك الاسم أو يذكره بعلمته نصحا لغيره لئلا يخالطه كالجدام والبرص ولا يجوز له قصد الشكوى بذلك ويذكره بما فيه لمن يخرج منه الحق أو يأخذ منه الدين الذي له عليه أو الامانة أو لئلا يعطيه الدين أو الامانة اذ يستهلكهما مثل أن يقول أنه فعل كذا مما يلزم به الادب أو انه يماطل أو مفلس أو ينكر وكذا ان قال انه يلزم الفقير أو نحو ذلك على النصيح بلا قصد تنقيص وقيل

وهل جازت محالة في غيبة

يجوز ذكره بهذا ونحوه ولو قصد التوقيص له ان قصده انتقاما لمن له الحق لا لنفسه ومن اعتقد ما يكون التكلم به غيبه وقصد مجرد العلم بما كان فيه من ذلك أو ليحذره فلا بأس وان قصد الاعتبار بما فعل الله فذلك عبادة وان قصد بغضه وتنقيصه وحب ما ينقصه ويذكره بذلك فلا يجوز ولا يلزم اعطاء المال على الغيبة كما يلزم على المضرة في المال والبدن ولكن تلزم عليها تباعة فيما بينه وبين الله وهي الظلم الذي ظلم مذكوره باغتيابه فليحسن اليه ليحو السيئة بالحسنة اما بالمال أو بالذكر الجميل أو بالبدن ليصل النفع حيث وصل الضر ويتوب الى الله ويظهر التوبة عند من اغتابه عندهم ان لم يكن عندهم ممن لا غيبة له ولم يعلموا ان ذاك له غيبة عنده لانهم ان علموا ان ذاك له غيبة عنده ممن له غيبة تبرأوا منه لانه فعل كبيرة على حسب ما عنده وقيل لا يبرأون منه لانه في الواقع عندهم لا غيبة له ومع ذلك يظهر التوبة عندهم لانه خالف بغيبته ما عنده ولزمت المغتاب كفارة مغلظة قياسا على ما وردت فيه المغلظة من الكبائر وقيل لزمته رسالة وقيل يتصدق بشيء وقيل لا تلزمه الصدقة ولا الكفارة وما فسرت به التباعة أولى من تفسير بعضهم لها بهذه الكفارة المغلظة **وهل جازت محالة في غيبة** وهي أن يقول لمن اغتابه أنت في حل من الغيبة التي صدرت منك على ومعنى ذلك أنه عفا عن مظلمته لا أنه قاب الحرام حلالا اذ الحرام لا يتقلب حلالا قال عليه السلام «من كانت لآخيه عنده مظلمة في عرض أو مال فليتحللها منه قبل أن يأتي يوم ليس فيه دينار ولا درهم» والمراد طلب العفو والتنهيل عن ذلك وروى أنه قالت عائشة رضي الله عنها لامرأة أنها طويلة الذيل فقال عليه السلام «اغتبتها فاستحلها» فإذا الاستحلال لا بد منه ان قدر عليه وان غاب أو مات استغفر له ان كان متولى ونفعه بالدعاء ونواه بصدقة أو قراءة

أولا

أو غير ذلك من الحسنات وان لم يكن متولى نفعه بذلك ولا يستغفر له ولا يجب على من ذكر تحليل ذاك له بل تبرع وليس بواجب بل مستحب وما ذكرته من الاستحلال انما هو ان حضر للغيبة أو بلغته واما ان اغتابه وليس بحضوره ولا بلغته أو اغتابه حاضرا بلغة لم يفهمها أو بتلويح لا يفهمه أو غافلا ولم ينتبه ولم تبلغه أو لم يسمع فليتب وليزل ما حدث من نقص عند السامعين أو مضرة فقط ولا يذكرها له لئلا يشوش قلبه عليه وقيل يذكرها له ولو لم تبلغه ويطلب منه الحل للاحاديث المذكورة ولقوله عليه السلام «الغيبة لا تغفر حتى يغفرها صاحبها» قال الغزالي : الواجب على المغتاب أن يندم ويتوب ويتأسف على ما فعله ليخرج من حق الله تعالى ثم يستحل المغتاب ليحله فيخرج من مظلمته وينبغي أن يستحله وهو حزين متأسف نادم على ما فعله فان استحله في الظاهر ولم يندم في الباطن فقد قارف معصية أخرى وسئل عطاء عن توبة المغتاب قال أن يمضي الى صاحبه فيقول له كذبت فيما قلت ان كان كاذبا وهذا على أن الغيبة تكون بما ليس فيه كذب أيضا أو أراد بالكذب عدم الاستقامة وظلمتك وأساءت فان شئت أخذت بحقك وان شئت وهبت قال الغزالي : وقول القائل العرض لا عوض له فلا يجب الاستحلال منه بخلاف المال كلام ضعيف لانه قد وجب في العرض حصد القذف وللأحاديث السابقة وسبيل المغتاب أن يبالغ في الثناء عليه والتودد له ويلزم ذلك حتى يطيب قلبه فان لم يطيب قلبه كان اعتذاره وتودده حسنة محسوبة له يقابل بها سيئة الغيبة **أولا** تجوز المحالة في الغيبة لا يقول اجعلني في حل ولا يقول المذكور جعلتك فيه بل يحسن اليه ويستغفر له كما مر قال الحسن يكفيه الاستغفار دون الاستحلال قال رسول الله ﷺ «كفارة من اغتابته أن تستغفر له» قال مجاهد كفارة أكلك لحم أخيك أن تثنى عليه

قولان

وتدعوه بخير وكان بعض السلف يقول لا أحل من اغتابني وقل سميد:
لا أحل من ظلمني أي لأن الظلم لا يحل ومنه الغيبة فلا اللفظ بلفظ يوم
تحليل الحرام قال ابن سيرين أني لم أحرمها عليه فاحللها إن الله حرم الغيبة
عليه وما كنت لأحل ما حرم الله أبداً ووجه ذلك التنزه عن اللفظ الموم
﴿قولان﴾ قال الغزالي: وما ذكره ابن سيرين حسن في التحليل قبل
الغيبة فإنه لا يجوز له أن يحلل لغيره الغيبة. وانه قلت فما معنى قول النبي
ﷺ «أبجز أحدكم أن يكون كاذباً مخضماً» كان إذا خرج من بيته قال
اللهم اني قد تصدقت بعرضي على الناس فكيف يتصدق بالعرض ومن
تصدق به فهل يباح تناوله وان كان تنتقل صدقته فما معنى الحث عليها.
قلت معناه إنه رغب إلى الله أن يثيبه عليها ثواب الصدقة أو معناه أني لا
أطالب مظامة منه يوم القيامة ولا أخاصمه ولا أفتصير الغيبة له حلالاً
ولا تسقط المظامة لانه عفو قبل الوجوب الا انه وعد له العزم على الوفاء
بأن لا يخاصم فان رجع وخصم كان القياس لسائر الحقوق ان له ذلك
بل صرح الفقهاء بأن من أباح له القذف لم يسقط حقة من حد القاذف
ومظامة الآخرة مثل مظامة الدنيا والله سبحانه وتعالى اعلم

والباعث على الغيبة اما التشفي ممن غضب عليه وهو باعث عظيم
واما موافقة المغتابين ان لم يغتب معهم استثقلوه ويظن ان ذلك مجاملة
في الصحبة واما أن يستشهر انه سينقصه ويذمه فيسبق بذلك ليسقط
ما يشهد به عليه وليقال انه قل فيه ما قال لانه قد سبقه بالذم لا لصدقه وقد
يبدأ السابق بما صدق فيه ليروح به ما يرميه به واما أن ينسب إلى شيء
يريد البراءة منه فيذكر الذي فعله وكذا من حقه أن يبريء نفسه بلا
ذكر لفعله أو يذكر غيره بمشاركة العمل ليمهد عذر نفسه واما
الترفع بتنقيص غيره مثل أن يقول فلان ركيك الفهم يثبت في ذلك

فضل نفسه واما ان يحسد ما يثنى عليه الناس ويرى ثناءهم
عليه تنقيصاً له فيقدح فيه بما يتركون به الثناء عليه واما اللعب مثل ان
يذكر عيوب الناس ليضحك الناس واما السخرية والهزء بالمغتاب احتقاراً
له وتكبراً فهذه الثمانية في العامة واما التمجيب مثل ان يقول ما أعجب
مارايت من فلان كان يفعل كذا وكيف يحب جاريته وهي قبيحة وكيف
يجلس بين يدي فلان وهو جاهل فان صدق فكيف يذكره او يذكر غيره
واما الرحمة مثل ان يهتم بما اصاب احداً فيقول فلان قد غمني امره وما
ابتلى به وقد صدق ولكن ان كان له ضرر بذكر اسمه فقد اغتابه واما الغضب
لله يغضب لمنكر ويذكر مع ذلك اسم فاعله والثلاثة غميضة لا ينتبه لها
العلماء فضلاً عن العوام قال عامر بن وائلة: مر رجل في حياة رسول الله ﷺ
على قوم فسلم فردوا فلما جاوزهم قال احدهم اني لا بغض هذا في الله تعالى
فقالوا للبئس ما قلت والله لتبيدنه يا فلان قم فاخبره فأتى الرجل رسول الله
ﷺ وحكى له وسأله ان يدعوه فدعاه وسأله ﷺ فقال قد قلت ذلك
فقال ﷺ ولم تبغضه فقال انا جاره وانا به خير والله مارايت يصلي صلاة
قط الا هذه المكتوبة قال فاسأله يا رسول الله هل رأيي اخرتها عن وقتها
او اسأت الوضوء او الركوع او السجود فسأله فقال لا فقال والله مارايت
يصوم شهراً قط الا هذا الشهر الذي يصومه البر والفاجر قال فسأله يا رسول
الله هل رأيي قط أفطرت فيه او نقصت من حقه شيئاً فسأله فقال لا قال
والله مارايت يعطي سائلاً ولا مسكيناً قط ولا رايت ينفق من ماله شيئاً
في سبيل الله الا هذه الزكاة التي يؤديها البر والفاجر قال فسأله يا رسول الله
هل رأيي نقصت منها او ما كست طالبها فسأله فقال لا فقال له ﷺ قم فاعمله
خير منك. والعلاج المانع من الغيبة اما ان يتذكر الوعيد الوارد فيها كما
مر أنه تنقل حسناته للمغتاب وذكر المحدثون انه ان لم تكن له حسنات اخذ
من سيئات المغتاب وربما تنتقل اليه سيئة واحدة ترجع بها كفة سيئاته

فقد دخل النار ولم يثبت ذلك عندنا ومر تأويله روي ان رجلا قال للحسن
بلغني انك اغتبتني فقال له : ما بلغ من قدرك عندي ان احكمك في حسناتي
واما ان يقطع الاسباب الداعية الى الغيبة فيقطع الغضب بتذكير الوعيد
الوارد فيه والثواب الوارد في كظمه مثل قوله ^{عليه السلام} « ان لهم بابا لا يدخل
منه الا من يشفي غيظه بمعصية الله تعالى » وقد مر في بابيه ويقطع مساعدة
المفتاب بان يعلم ان الله تعالى يغضب عليه اذا طالب رضى المخلوق في سخط
الله تعالى والواجب عليه ان يسخطهم في رضى الله جل جلاله فيغضب
للغيبة لان الله تعالى هو المنعم المذل وارضاؤهم بسخطه مبعث لرضاهم
مقرب لسخطهم ويقطع تنزيه النفس بنسبة العيب لغيره بمعرفة ان التعرض
لمقت الله اشد من التعرض لمقت الخلق فيحصل له ذم الله تعالى تقدراً ولا
تدري هل تخلص منه غدا وتنتظر دفع ذم الخلق بنسبة ويقطع التهميد
بان غيره قد فعل مثله بان تعلم ان ذلك اعتداء بمن لا يجوز الاقتداء به ولو
دخل النار لم توافقه عليها ولو وافقته لسفه عقلك فما ذكرته غيبة وزيادة
معصية ويقطع المباهاة وتركية النفس بان تعلم انك ابطلت فضلك عند
الله جزماً وانت من اعتقاد الناس فضلك على خطر بل قد ينقصونك
باغتيابك غيرك ويقطع الحسد بان يعلم ان فيه عذاب الدنيا بهم الجسد
وعذاب الآخرة وأهديت حسناتك الى عدوك فأنت عدو نفسك بل
قد ينتشر فضله بغيبتك قال الشاعر :

واذا أراد الله نشر فضيلة طويت اتاح لها لسان حسود

ويقطع الاستهزاء بان يعلم ان مقصوده اخزاء الغير عند ناس قليل
في زمان قصير وقد تعرض بذلك لخزي دائم يوم القيامة بمحضرة الناس
كلهم ولا تنصاع من يستهزئ به عليه يوم القيامة برويته يساق الى النار
ويقطع ما يرد على الرحمة من الغيبة بان يعلم انه استنطقه ابليس حسداً
منه له بما ينقل به حسناته الى المرحوم فيكون هو المستحق لان يرحم

فصل لا تنسب نعمة لمسلم وهي من ذنوب اللسان ومعناها نقل
الكلام بين الناس على وجه الافساد

اذ حبط عمله لاجل رحمة أحد ويقطع التعجب بان يتمجب من نفسه كيف
أهلك نفسه ودينه بدين غيره ودينه وبان لا يأمن ان يهتك الله ستره
بهتك ستر أخيه والله أراؤف وأرحم بنا وأعلم
فصل في النعمة

وهي مأخوذة من قولك نمت الكتاب أي زينته بالنقش لان
النمام يزين الكلام ﴿ لا تنسب نعمة لمسلم ﴾ ومن نسبها اليه كفر وكذا
لا تنسب لموقوف فيه لانه ان نسبها اليه وقد صحت عنده عنه فليس
في الوقوف وهو في البراءة وليس بمسلم وان لم تصح عنه كفر من نسبها
اذ كذب واما السامع فلا يبرأ منه حتى يعلم انه كذب بخلاف ما اذا نسبها
للمسلم فان السامع يبرأ ممن نسب الا ان يصح ان المسلم فعلها فيكون ذلك
للمسلم في البراءة وكذا سائر الكبائر الا الشرك والزنى فيبرأ السامع ممن
نسب أحدهما الى الوقوف فيه الا ان علم صدقه ﴿ وهي من ذنوب
اللسان ﴾ وتكون بالجوارح أيضاً اذا أشار الى ما يكون نعمة أو كتمه
لو نطق به مثل ان يحرش بين الناس بالاشارة بيده أو عينه أو يخبر بيده
أو برأسه أو غيره بما يكون غيبة ومثل ان يفعل في ملك أحد ما يظن به
ان الآخر فعله مثل ان يرى فتنة بين اثنين فيفسد في مال أحدهما ليظن
أن الآخر هو الذي أفسد أو في مالها فيظن كل ان الآخر هو الفاعل
فقد جمع بين البهتان والنية بلا نطق وهكذا ما يشبه ذلك ﴿ ومعناها
نقل الكلام ﴾ أو الفعل مثل ان يقول ان فلانا حين أدبرت عنه غمزك
برأسه أو أشار بيده استهزاء أو لم يذكر لفظ استهزاء ﴿ بين الناس على
وجه الافساد ﴾ سواء كان الكلام المنقول أو لم يكن لكنه كذب وحكى
خمينئذ يكون نعمة وبهتاناً قال المحلى : هي نقل كلام بعض الناس الى بعض

على وجه الفساد بينهم قال عليه السلام « لا يدخل الجنة نمام » رواه الشيخان يعني البخاري ومسلم وروى انه عليه السلام مر بقبرين فقال « انهما - أي ان صاحبيهما - ليعذبان وما يعذبان في كبير » زاد البخاري « بلى انه كبير » يعني عند الله « اما أحدهما فكان يمشى بالنميمة واما الآخر فكان لا يستبرئ من البول » واما نقل الكلام نصيحة للمنقول اليه فواجب كما في قوله تعالى « ان الملا يأتمرون بك ليقتلوك فاخرج اني لك من الناصحين » اه وانما ينقل نصحا اذا خيف عليه القتل أو ما دونه مما يكون في بدنه من ضرب وفاحشة وحبس وما أشبه ذلك مما في البدن أو خيف عليه في ماله ولاخير في ذلك ولو قام عنه فساد قال الغزالي : كل ما رآه الانسان من أحوال الناس فليسكت عنه الا ما في حكاية فائدة المسلم أو دفع لمعصية كما رأى من يتناول مال غيره فيشهد عليه مراعاة لحق المشهود له

قلت وكذلك يخبر ان فلانا يريد قتلك أو قتل فلان أو يريد أخذ مالك أو مال فلان أو يخبر الامام أو نحوه بان فلانا يسعى في فساد المملكة أو في الباطل فيجب البحث وازالة فساد المملكة وقطع الطريق ونحوه ومعنى قوله عليه السلام « وما يعذبان في كبير » أي ما يعذبان في كبير عندكم ولو كان عند الله كبيرا وهكذا كنت أفسر الحديث حين بلغني ويدل له زيادة البخاري المذكورة كما قال الله تعالى « وتحسبونه هينا وهو عند الله عظيم » وقيل ما يعذبان في كبير تركه والاحتراز عنه وزعم بعض ان المعنى في أكبر الكبائر وعرف الشيخ أحمد رحمه الله النميمة بأنها فعل ما يكون تحريشا بين الناس أو بين البهائم بالشر كما لا يحل للفاعل ولا لهم قصد التحريش أو لم يقصده مثل ان يقصد الاصلاح فيوافق الشر أو قصد الاضحاك أو تكلم به عمدا بلا قصد خير أو شر أو قصد العبث فوافق الشر وسواء بين المسامحين أو المشركين أو بين المسامحين والمشركون وتفسير النميمة بالتحريش المذكور أهم مطلقا من تفسيرها بالنقل المذكور لاجتماعهما في الكلام

ومن نقله على مباح له فقام عنه لم يكن نماما

المنقول وانفراد التحريش بالاغراء بين حاضرين وبالاغراء بلا كلام وباغراء البهائم وعرفها بعض بانها كشف ما يكره كشفه وافشاء السر سواء كره كشفه المنقول عنه أو المنقول اليه أو غيرها عملا أو قولاً نقصا أو عيبا أو غير ذلك فان كان نقصا أو عيبا ففيه الغيبة والنميمة وقال : انها في الاكثر تطلق على نقل القول المسكروه الى المنقول فيه بل وهي حرام الا ان يكون له ضرر فيه ولم يعلمه ولم يمكنه دفعه الا بالاعلام فيجب لانه نصيح عليه السلام ومن نقله على وجه عليه السلام مباح له فقام عليه السلام الا فساد عليه السلام عنه أي عن النقل او عن الوجه المباح عليه السلام لم يكن نماما عليه السلام ولم يلحقه اثم مثل ان يقول فلان ذهب الى موضع كذا أو لم يذهب وقد قال آخر ان ذهب أو قال ان لم يذهب اضربه ولم تعلم بذلك وذلك فيما لا يدرك بالعلم ولا بالنظر الصحيح في شأن الناس كان لهم ذلك الواقع او لم يكن مثل ان يقصد تقوية الحق وتضعيف الباطل أو يقصد الامر بالمعروف والنهي عن المنكر أو يخبر من لا يجاوز الحق في الخبر عنه وقصد أدبه أو قصد ان يؤخذ منه ما لزمه ولا يخبر من يجاوز فيه الحق في ضرب او مال أو حبس أو عرض وان اخبره فجاوز الحق او انتشر شره فنميمة ولو لم يقصد الشر اذا كان ذلك يدرك بالعلم او بصحيح النظر لانه ولو لم يعلم ذلك لكنه قد قارف فصار كمن اخطأ في مال أو بدن وذلك ان يعرف انه يجاوز الحق أو لم يعلمه يجاوز ولم يعلمه لا يجاوز واما لو كان عنده ثقة أو اخبر عنه الثقات انه ثقة ولم ير هو خلاف ذلك فاخبره فجاوز الحق فلا يكون نميمة اذا نظر مع ذلك جهده لان كونه يجاوز الحق لا يدرك بالعلم ولا بتجويد النظر وليس بتقصير لانه اخبره بعد العلم بانه ثقة فلو كان قليل الفطنة فتكلم بما يكون نميمة ولم يعرف المتكلم ذلك ولو كان ذكيا فنميمة ولو قصد الخير اذ قارف ووافق الشر

وان قصد صلاحاً فوافق ما لا يجيزه العلماء ان يذكره فتمام وكذا قاصد به
مزاحاً أو اضحاكاً أو انتقاماً وان لغيره والاهتمام بها واستحلالها والامر
بها ذنب وان قصدت وذكرته لمن لا يقوم عنه شر لم تضره

الا ان لم يكن الشر وقيل ولو لم يكن وقيل فيمن قصد النسيئة وذكر
ذلك لمن لا يقوم عنه الشر فليس بنسيئة وان قصد صلاحاً فوافق ما
لا يجيزه العلماء وقوله (ان يذكره) بدل هاء يجيزه بدل اشتمال (ف)
هو (تمام) مثل ان يعلم من شخص الزنى أو الشرب فيخبر الامام أو الحاكم
به أو الجماعة ليخرج الحق منه ظناً منه ان ذلك جائز مع انه لا يجوز له
الاخبار بذلك الا مع أمناء ثلاثة في الزنى ومع امين في الشرب ومثل ان
يخبر الحاكم بفعل أحد ليخرج الحق منه فوافق الحاكم الجائر واذا فعل
أو قال ما هو نسيئة وقصد السوء فهو نسيئة ولو لم يكن الشر وان لم يقصد
الشر فقليل لا نسيئة اذ لم يقصد بها ولم يقع سوء وقيل نسيئة (و) وكذا
قاصد به (اي) بنقل كلام (مزاحاً أو اضحاكاً) بكسر الهمزة مصدر
أضحك بهمزة التعمدية (أو) انتقاماً وان لغيره (ولا سيما لنفسه فكل
ذلك نسيئة كما اذا جرى كلام بين اثنين بمغاضبة وتقول لاحدهما ان فلانا
وهو الآخر يقول اذا لقيك صفعتك أو ضربك سواء قال أو لم يقل وفي
نسخة من الاصل الانتفاع بدل لفظ الانتقام والاهتمام بها واستحلالها
والامر بها ذنب (و) لكن الاهتمام بها اذا زاد على الخطور في البال بأن
عزم عليها أو أثبتها ذنب صغير أو ذنب لا ندري لعله عند الله كبير
واستحلالها شرك والامر بها كبيرة سواء فعل المأمور أو لم يفعل وسواء
قام الشر أو لم يقوم وقيل ليس كبيرة الا ان فعل وقيل لا الا ان قام الشر
(وان قصدت وذكرته) اي اوقعت بمعنى تكلم بها أي تكلم كلام
يسمى في الجملة نسيئة (لمن لا يقوم عنه شر لم تضره) ولم تسم نسيئة ولم
يسم تماماً وقيل نسيئة وهو تمام الا ان علم أنه لا يقوم شر وقد مر في

وتكون وان بين أطفال وهل هلك محرش بين بهائم وان له ان قام
عنه فساد أو اثم فقط قولان وتضرب غالباً وتدفع ويؤدب طفل ان تم
ولا يكون بذلك تماماً

كلامي (وتكون) من بالغ عاقل (وان بين اطفال) أو بين مجانين أو
طفل ومجنون أو بالغ وطفل أو عاقل ومجنون (وهل هلك) كفر
كفر نفاق (محرش بين بهائم) أو طيور بلسان أو صوت أو إشارة
(وان) كانت (له ان قام عنه) أي عن التحريش (فساد) فيها أو في
غيرها من مال أو نفس أو دابة وان لم يقم فساد اثم (أو اثم) أي أذنب
ذنبا صغيراً أو لا يدري أصغير أم كبير لكننا نحكم عليه بالذنب (فقط)
دون وصفه بانه كبير (قولان) المختار الاول ولذلك بدأ به المصنف
رحمه الله وظاهر صاحب الاصل اختيار الثاني وانما اختار المصنف
الاول لقوله ﷺ «مداون من حرش بين بهيمتين» فهذا صريح في
هلاكه لكن الحديث ليس فيه قيد قيام الفساد فالصحيح انه يهلك ولو لم
يقم فساد وصاحب الاول حمل الحديث على ما اذا قام الفساد وظاهر
اطلاقه الحكم بالهلاك ولو لم يقم منه فساد (وتضرب) بهيمة (غالبية)
لاجل ضررها بالمغلوبة فتزول عنها (وتدفع) عنها وكذا تدفع عن المال
بالضرب ان كانت لا تزول الا به وبالاولى تدفع بالضرب عن الآدي
ولا ضمان على ضاربها الا ان تعدى أو جاوز محل الضرب مثل ان يكسرها
وكذا مجنون اذا قام (ويؤدب طفل ان تم) اي ان كان منه ما يكون
من البالغ نسيئة (و) لكن (لا يكون بذلك تماماً) لا ذنب عليه
ولا يسمى تماماً ولو جاز ان يطلق عليه انه تم والحق عندي ان تقول
للطفل تمام وسارق وكاذب ولا تعتقد انه مذنب في ذلك قال الغزالي
عن عبد الله بن المبارك : ولد الزنى لا يكتم الحديث فمن لا يكتم الحديث
ويعشى بالنسيئة دل انه ولد زنى لقوله تعالى «هناز مشاء - الى - زنيم» اي

دعي بل قال ﷺ « الساعي في الناس الى الناس لغير رشيدة » اي ليس بولد حلال وعن ابي موسى الاشعري لا ينم على الناس الا ولد بغى وسمى رجل الى بلال بن ابي بردة برجل وكان بلال امير البصرة فقال له انصرف حتى اكشف عنك فكشف عنه فاذا هو ابن بغى وقال في قوله تعالى « ويل لكل همزة » الهمزة النمام وقيل في قوله تعالى « حمالة الحطب » نمامة حمالة للحديث قيل وعليه اكثر المفسرين وسميت النميمة حطبا لانها سبب للمداوة والقتال فصارت كالحطب للنار وقيل في قوله تعالى « نخاتهما » ان امرأة لوط عليه السلام تخبر بالضيقات وامرأة نوح عليه السلام تخبر انه مجنون وقال ﷺ « لا يدخل الجنة نمام » وفي رواية « لا يدخل الجنة قتات » اي نمام وعن ابي هريرة عن رسول الله ﷺ « احبكم الى الله تعالى احاسنكم اخلافا الموطئون اكنافا الذين يألفون ويؤلفون » وان انفضكم الى تعالى المشاؤون بالنميمة المفرقون بين الاخوان الاحبة المبتغون للبراء العثرات » وقال ﷺ « الا اخبركم بشراركم - قالوا بلى قال - المشاؤون بالنميمة المفسدون بين الاحبة الباغون للبراء العيب » وقال ابوذر قال رسول الله ﷺ « من اشار على مسلم بكلمة يشينه بها بغير حق شانه الله تعالى بها في النار يوم القيامة » وقال ابو الدرداء قال رسول الله ﷺ « ايا رجل اشاع على رجل كلمة وهو منها بريء يشينه بها في الدنيا كان حقا على الله ان يذيبه بها يوم القيامة في النار » وقال ابو هريرة قال رسول الله ﷺ « من شهد على مسلم بشهادة ليس لها باهل فليتبوأ مقعده من النار » ويقال ان ثلث عذاب القبر من النميمة وثلاثا من البول وثلاثا من الغيبة وعن ابن عمر عن النبي ﷺ « لما خلق الله تعالى الجنة قال لها تكلمي فقالت سعد من دخاني فقال الجبار جل جلاله وعزتي وجلالي لا يسكن فيك ثمانية نفر من الناس مدمن خمر ولا مصر على الزنى ولا قتات ولا ديوث ولا شرطي ولا مخنث ولا قاطع رحم ولا

الذي يقول علي عهد الله ان لم افعل كذا ولا يفى له » وروى كعب الاحبار ان بني اسرائيل اصابهم قحط فاستسقى موسى عليه السلام مرات فما سقوا فادعى الله تعالى اليه « اني لا استجيب لك ولمن معك وفيكم نمام قد اصر على النميمة » فقال موسى : من هو يارب داني عليه حتى اخرجه من بيننا قال « يا موسى اكره النميمة وانم » فتابوا جميعا فسقوا وفي رواية « انها كم عن النميمة واكون نماما » ويقال مشى رجل سبع مائة فرسخ الى حكيم في سبع كلمات فلما قدم عليه قال اني جئت لك للذي آتاك الله من العلم اخبرني عن السماء وما اثقل منها وعن الارض وما اوسع منها وعن الصخرة وما اقسى منها وعن النار وما احر منها وعن الزمهرير وما ابرد منه وعن البحر وما اغنى منه وعن اليتيم وما اذل منه قال الحكيم البهتان على البريء اثقل من السموات والحق اوسع من الارض والقلب القانع اغنى من البحر والحرص والحسد احر من النار والحاجة الى القريب اذا لم تنجح ابرد من الزمهرير وقلب الكافر اقسى من الحجر والنمام اذا بان أمره اذل من اليتيم وفي رواية اضعف من كل سم أي أهلك والسم الذعاف هو المهلك وفي رواية اضعف من كل يتيم وقال اكثم بن اصمغ الاذلاء أربعة النمام والكذاب والمديان واليتيم وعن يحيى بن اكثم النمام أشد من الساحر فان النمام يعمل في ساعة ما لا يعمل الساحر في شهر ويقال عمل النمام أشد من عمل الشيطان لان عمل الشيطان بالحيل والوسوسة وعمل النمام بالمواجهة والمعاينة والنميمة للفتنة كالخطب لا يقاد النار وعن حماد بن سلمة باع رجل غلاما فقال ليس به عيب الا انه نمام فاستخف المشتري بقوله واشتراه على ذلك فكث اياما ثم قال لزوجة سيده ان زوجك لا يحبك وهو يريد ان يتسرى عليك افتردين ان اعطفه عليك ففتحال بحيلة فيه قالت نعم فقال لها خذي المونسى واحلق شعرات من باطن لحيته اذا هو نام ثم جاء الغلام الى الزوج فقال ان امراتك تخونك قد اتخذت خليلا

دعي بل قال ﷺ « الساعي في الناس الى الناس لغير رشيدة » اي ليس بولد حلال وعن ابي موسى الاشعري لا ينم على الناس الا ولد بغى وسمى رجل الى بلال بن ابي بردة برجل وكان بلال امير البصرة فقال له انصرف حتى اكشف عنك فكشف عنه فاذا هو ابن بغى وقال في قوله تعالى « ويل لكل همزة » الهزة النمام وقيل في قوله تعالى « حمالة الحطب » نمامة حمالة للحديث قيل وعليه اكثر المفسرين وسميت النميمة حطبا لانها سبب للمداوة والقتال فصارت كالحطب للنار وقيل في قوله تعالى « تخافتاهما » ان امرأة لوط عليه السلام تخبر بالضيقة وامرأة نوح عليه السلام تخبر انه مجنون وقال ﷺ « لا يدخل الجنة نمام » وفي رواية « لا يدخل الجنة قتات » اي نمام وعن ابي هريرة عن رسول الله ﷺ « احبكم الى الله تعالى احاسنكم اخلاقا الموطئون اكنافا الذين يآلفون ويؤلفون » وان ابغضكم الى تعالى المشاءون بالنميمة المفرقون بين الاخوان الاحبة المبتغون للبراء العثرات » وقال ﷺ « الا اخبركم بشراركم - قالوا بلى قال - المشاءون بالنميمة المفسدون بين الاحبة الباغون للبراء العيب » وقال ابوذر قال رسول الله ﷺ « من اشار على مسلم بكلمة يشينه بها بغير حق شانه الله تعالى بها في النار يوم القيامة » وقال ابو الدرداء قال رسول الله ﷺ « ايما رجل اشاع على رجل كلمة وهو منها بري يشينه بها في الدنيا كان حقا على الله ان يذيه بها يوم القيامة في النار » وقال ابو هريرة قال رسول الله ﷺ « من شهد على مسلم بشهادة ليس لها باهل فليتبوا مقعده من النار » ويقال ان ثلث عذاب القبر من النميمة وثلاثا من البول وثلاثا من الغيبة وعن ابن عمر عن النبي ﷺ « لما خلق الله تعالى الجنة قال لها تكلمي فقالت سعد من دخلني فقال الجبار جل جلاله وعزتي وجلالي لا يسكن فيك ثمانية نفر من الناس مدمن خمر ولا مصر على الزنى ولا قتات ولا ديوث ولا شرطي ولا مخنث ولا قاطع رحم ولا

الذي يقول علي عهد الله ان لم افعل كذا ولا يفى له » وروى كعب الاحبار ان بني اسرائيل اصابهم قحط فاستسقى موسى عليه السلام مرات فما سقوا فاحى الله تعالى اليه « اني لا استجيب لك ولمن معك وفيكم نمام قد اصر على النميمة » فقال موسى : من هو يارب دلتى عليه حتى اخرجه من بيننا قال « يا موسى اكره النميمة وانم » فتابوا جميعا فسقوا وفي رواية « انها كم عن النميمة واكون نماما » ويقال مشى رجل سبع مائة فرسخ الى حكيم في سبع كلمات فلما قدم عليه قال اني جئتكم للذي آتاك الله من العلم اخبرني عن السماء وما أثقل منها وعن الارض وما اوسع منها وعن الصخرة وما اقصى منها وعن النار وما احر منها وعن الزمهرير وما أبرد منه وعن البحر وما اغنى منه وعن اليتيم وما أذل منه قال الحكيم البهتان على البريء أثقل من السموات والحق اوسع من الارض والقلب القانع اغنى من البحر والحرص والحسد احر من النار والحاجة الى القريب اذا لم تنجح ابرد من الزمهرير وقلب الكافر اقصى من الحجر والنمام اذا بان أمره أذل من اليتيم وفي رواية اضعف من كل سم أى أهلك والسم الذعاف هو المهلك وفي رواية أضعف من كل يتيم وقال اكثم بن اصمغ الاذلاء أربعة النمام والكذاب والمديان واليتيم وعن يحيى بن اكثم النمام أشد من الساحر فان النمام يعمل في ساعة ما لا يعمل الساحر في شهر ويقال عمل النمام أشد من عمل الشيطان لان عمل الشيطان بالحيل والوسوسة وعمل النمام بالمواجهة والمعاينة والنميمة للفتنة كالخطب لا يقاد النار وعن حماد بن سلمة باع رجل غلاما فقال ليس به عيب الا انه نمام فاستخف المشتري بقوله واشتراه على ذلك فكث اياما ثم قال لزوجة سيده ان زوجك لا يحبك وهو يريد ان يتسرى عليك افتردين ان اعطقه عليك فنهتال بحيلة فيه قالت نعم فقال لها خذي الموصى واحلق شعرات من باطن لحية اذا هو نام ثم جاء الغلام الى الزوج فقال ان امراتك تخونك قد اتخذت خليلا

وهي تريد قتلك تريد ان ابين لك ذلك قال نعم قال فتناوم لها يعني اجعل
نفسك كالنائم ففعل فجاءت المرأة بالموسى لتعاق الشجرات فظن الزوج
انها تريد قتله فاخذ منها الموسى فذبحها فجاء اولياؤها فقتلوه بها ووقع
القتال بين الفريقين وعن الحسن البصرى : من نقل اليك حديثا فاعلم انه
ينقل حديثك الى غيرك ودخل رجل على عمر بن عبد العزيز فذكر رجلا
فقال له : ان شئت نظرنا في امرك فان كنت صادقا فانت من أهل
هذه الآية « ان جاءكم فاسق » الآية وان كنت كاذبا فانت من أهل
هذه الآية « هاز مشاء بنميم » وان شئت عفونا عنك قال العفو يا امير
المؤمنين ولا اعود الى مثل هذا وزار حكيميا بعض اصدقائه فذكر عن
بعض اصدقائه فقال له قد ابطأت في الزيارة واتييتي بثلاث جنائيات
بغضت اليّ اخي واشغلت قلبي الفارغ واتهمت نفسك الائمة وروى
ان سليمان بن عبد الملك كان جالسا وعندده الزهرى فجاء رجل فقال
سليمان : بلغني انك قلت في كذا وكذا فقال الرجل ما قلت ولا فعلت
فقال سليمان ان الذى اخبرني صادق فقال له الزهرى لا يكون النمام
صادقا فقال سليمان صدقت ثم قال للرجل اذهب بسلام والنمام من الذين
يسمون في الارض فسادا ومن الذين يبيعون في الارض بغير الحق ومن
الذين يقطعون ما امر الله به ان يوصل وسمى رجل الى علي بن رجل فقال :
يا هذا نحن نسئل عما قلت فان كنت صادقا مقتناك وان كنت كاذبا عاقبتناك
وان شئت الاقالة اقلناك فقال اقاتني يا امير المؤمنين وقيل لحمد بن كعب
اي خصال الرجال اوضح له فقال كثرة الكلام وافشاء السر وقبول قول
احد وقال رجل لعبد الله بن عامر وكان اميرا بلغني ان فلانا اعلم الامير اني
ذكرته بسوء قال قد كان ذلك قال فاخبرني بما قال لك حتى اظهر كذبه
عندك قال ما أحب أن اشتتم نفسي بلساني وحسبي ان لا اصدقته فيما قال
ولا اقطع عنك الوصال وقال رجل لعمر بن عبيد : ان الاسواري ما يزال

يذكر كرك في قصصه بشر فقال له عمرو يا هذا ما رعت حق مجالسة الرجل
حيث نقلت اليها حديثه ولا أدبت حتى حين ابلغتني عن أخى ما أكره
ولكن اعلمه أن الموت يمننا والقبر يضمنا والقيامة تجمع بيننا والله يحكم
بيننا وهو خير الحاكمين ورفع رجل الى الصحابي بن عباد رقعة يذبه
فيها على مال يتيم بحمله على أخذه لكثرة فكتب على ظهرها : السعاية
قبیحة وان كانت صحيحة فان جريت مجرى النصيح تخمرانك فيها أعظم
من الریح ومعاذ الله أن اقبل مهتوكا في مستور ولولا انك في خفارة
شديت لك قابلك بما يقتضيه فعلك في مثلك فتوق يا ماعون العيب فان الله
أعلم بالغيب الميت رحمه الله واليتيم جبره الله والمال ثمره الله والساعي لعنه
الله وعن مصعب بن الزبير : نحن نرى قبول السعاية شرّا من السعاية
لان السعاية دلالة والقبول اجازة وليس من دل على شيء فأخبر به كمن
قبله فأجازه وامضاه فاتقوا الساعي فلو كان صادقا في قوله لكان لثما في
صدقه حيث لم يحفظ الحزمة ولم يستر العورة والسعاية هي النيمة الا انها
اذا كانت الى من يخاف جانبه سميت سعاية ودخل رجل على سليمان بن
عبد الملك فاستأذنه في الكلام وقال : اني مكلمك يا امير المؤمنين بكلام
فاحتمله وان كرهته فان وراه ما تحب ان قبلته قال قل فقال يا امير المؤمنين
انه قد اكتنفك رجال ابتاعوا دنياك بدينهم ورضاك بسخط الله خافوك
في الله ولم يخافوا الله فيك فلا تأمنهم على ما ائتمنتك الله عليه ولا تصنع
اليهم فيم استعطفك الله اياه فانهم لم يألو في الامة خسفا وفي الامانة
تضييعا وفي الاعراض قطعا واتتها كاعلى قريهم النيمة والبنغي وأجل
رسائلهم الغيبة والوقیعة وانت مسئول عما اجرموا وليسوا بمسئولين عما
اكرمت فلا تصالح دنياهم بفساد آخرتك فان أعظم الناس غيبنا من باع
آخرته بدنيا غيره وسمى رجل بزياد الاعجم الى سليمان بن عبد الملك فجمع
بينهما للموافقة فاقبل زياد على الرجل فقال :

فأنت أمرء اما ائتمنتك خائنا تخنت واما قلت قولا بلا علم
فأنت من الامر الذي كان يبتنا بمنزلة بين الحيانة والاثم

وقال اتمان لابنه: يا بني أوصيك بخلال ان تمسكت بها لم تزل سيدا
ابسط خلقك لتقريب والبعيد، وامسك جهلك عن اللئيم والكريم، واحفظ
اخوانك، وصل أقاربك وأمنهم من قبول قول ساع او سماع باغ يريد فسادك
ويروم خداعك، ولا يكن اخوانك من اذا فارقتهم وفارقوك لم تعبهم ولم
يعيبوك. وقال بعضهم: النيمة مبنية على الكذب والحسد والنفاق وهي
موجبات الذل وأثافي الذل وعن بعضهم لو صح ما نقله النمام اليك لكان
هو المجترى بالشتم عليك والمنقول عنه اولي بحملك لانه لم يقابلك بشتمه
وقال بعض الحكماء: من أخبرك بشتم عن آخر فهو الشاتم لا من شتمك
وقيل من مدحك بما ليس فيك فلا تامن أن يذمك بما ليس فيك ويجب
على من حملت اليه النيمة ستة أمور، الاول ان لا يصدقه فان النمام
فاسق وهو مردود الشهادة قال الله تعالى «يا أيها الذين آمنوا ان جاءكم فاسق
بنبا فتبينوا أن تصيبوا قوما بجهالة» الثاني أن ينهأ عن ذلك وينصح له
ويقبح عليه فعله قال الله تعالى «وأمر بالمعروف وانه من المنكر» الثالث
أن يبعضه في الله لانه عاص وبعض المعاصي واجب لان الله تعالى يبعضها،
الرابع ان لا تظن باخيك الغائب السوء لقوله تعالى «اجتنبوا كثيرا من
الظن فان بعض الظن اثم» الخامس أن لا يحملك ما حكى لك على البحث
لقوله تعالى «ولا تجسسوا» السادس أن لا ترضى لنفسك مانهيت النمام
عنه ولا تحكي نيمته فتقول فلان قد حكى لي كذا وكذا فتكون
نماما مقتابا وعن أبي هريرة النمام هو شر خاق الله. وعن الحسن البصري
من نقل اليك حديثا فاعلم أنه ينقل حديثك الى غيرك وعن رسول
الله ﷺ «الهامزون واللامزون والمشامون بالنيمة الباغون للبراء العيب
يحشرهم الله تعالى ووجوههم وجوه الكلاب» وعنه ﷺ «ملعون

ذوالالسانين ملعون ذوالوجهين ملعون كل شغاز وملعون كل قتات وملعون
كل نمام» والشغاز من يحرش بين الناس والقتات هنا من يستمع حديثهم
وهم لا يعلمون وينم به وقيل الذي يكون بين قوم يتحدثون فيهم حديثهم
وفي رواية منان بدل قتات وهو من يمن بما فعل من الخير وروى عنه
عليه السلام «شر الناس ذوالوجهين الذي يأتي هؤلاء بوجه وهؤلاء بوجه»
وعنه عليه السلام «من مشى بالنيمة بين اثنين ساط الله عليه نارا تحرقه في قبره
الي يوم القيامة» ويقال النيمة سيف قاتل وعن بعض الادباء لم يمش ماش
شر من واش وقال الشاعر:

من نم في الناس لم تؤمن عقا زبه على الصديق ولم تؤمن افاعيه
كالسيل بالليل لا يدري به أحد من أين جاء ولا من أين ياتيه
الويل للعهد منه كيف ينقضه والويل للود منه كيف يفنيه

وروي عنه عليه السلام «لا يدخل الجنة دثوب ولا قلاع» الدثوب الذي
يدب بين الرجل والنساء يجمع بينهم والقلاع الذي يقلع من تمكن عند
الامير بالنيمة وعن حكيم: الساعي بين منزلتين قبيحتين ان صدق فقد
خان الامانة وان كذب فقد خان المروءة وعن بعض حكماء الفرس الصدق
يزين كل أحد الا السماعة فان الساعي أذم وانم ما يكون اذا صدق ولما
لقى اسقف نجران عمر رضي الله عنه قل: يا أمير المؤمنين احذر قاتل
الثلاثة قال ومن هو قال الرجل يأتي الامام بالحديث الكاذب فيقتله
الامام فيكون قد قتل نفسه وصاحبه وامامه فقال عمر رضي الله عنه ما
اراك أبعدت وفي حكم تقدماء أبغض الناس الي المثلث قال الاصمعي هو
الرجل يسمى باخيه الى الامام فيهلك نفسه وأخاه وامامه ويسمى رجل
بجار له الى الوليد بن عبد الملك فقال له الوليد اما أنت فتخبرني انك جار
السوء وان شئت أرسلنا معك فان صدقت أبغضناك وان كذبت
عاقبناك وان شئت تركناك قال اتركني يا أمير المؤمنين قال قد تركناك وقال

حكيم العرب : اياك والسماة فانهم أعداء عتلك ولصوص عدلك يفرقون بين فملك وقولك وفي المثل : من أطاع الواشي ضيع الصديق وقال الاسكندر لساع سعى اليه برجل : أتحب ان أقبل عنك ما تقول فيه على ان أقبل عنه ما يقول فيك قال فكف عن الشر يكف عنك الشر وقال بعض البلغاء : النخمة دناءة والسعاية رداءة وهما رأس الغدر وأساس الشر وقال مروان بن زنباع العبدي : يا بني عبس من نقل اليكم نقل عنكم واياكم واطهار السرور واستكثروا الصديق ما استطعتم واستقلوا من العدو احفظوا عني هذه الثلاث وقال الشاعر :

يسمى عليك كما يسمى اليك فلا تأمن غوائل ذي وجهين كيد

وعن بعض الحكماء : من أراد ان يسلم من الاثم وتبقى له الاخوان فليكن قاضيا حكيما بينه وبينهم بالعدل ولا يقبل قول أحد في أحد ولا في نفسه الا بشهادة عدول فاننا قد أحببنا بقول أقوام وأبغضنا بقول أقوام فاصبحنا على ما فعلنا نادمين ويقال من لطف الله تعالى في النخمة ان حكم بفسق صاحبها حتى لا يقبل له قول فيستريح الخلق من شره لما قد علم الله من شرها واستظهر شرها وعموم مضرتها في الوردى وكلم معاوية الاحنف بن قيس في شيء بلغه عنه فانكره الاحنف فقال له معاوية بلغني عنك الثقة فقال الاحنف ان الثقة لا يبلغ مكروها وقيل من سعى بالنخمة حذر القريب ومقته الغريب وقال للأمنون : النخمة لا تقرب مودة الا افسدتها ولا عداوة الا جددتها ولا جماعة الا بددتها لا بد لمن عرف بها أو نسب اليها ان يجتنب ويخاف من معرفته ولا يوثق بمكانه وقال عبد الرحمن بن عوف : من سمع بفاحشة فافشاها فهو كالذي أتاها ومن العجب الذي لا عجب بعده ان الرجل يشهد عندك في باقة بقل فلا تقبله حتى تسأل عنه هل هو ثقة وينم عليك بحديث فيه الهلاك وفساد الاحوال فتقبله مجانا بلا سؤال وقال رجل للمهدي : عندي نصيحة يأمر المؤمنين

باب

قال لمن نصيحتك هذه النأ أم لعامة المؤمنين أم لنفسك خاصة قال بل لك يا أمير المؤمنين فقال المهدي : ليس الساعي بأعظم عورة ولا أقبح حالا ممن قبل سعايته ولا تخلو من ان تكون حاسد نعمة فلا يشفي لك غيظ أو عدوا فلا يعاقب لك عدوك ثم أقبل على الناس فقال : يا أيها الناس لا ينصح لنا ناصح الا ما فيه لله رضى وللمسلمين صلاح

فوائر تجوز شكاية الرعية للامير من العمال وقيل لا خوفا من العقوبة عليهم وعليه فيلزم الرعية ضمان ما عوقبوا به مطلقا وعلى الاول ان زادوا في الشكاية بهم على ما كان منهم وقيل تجوز ان علم الشاكي انهم يعاقبون بما يعاقب به غيرهم ويجوز لمن جاروا عليه ولا يقدر على ردعهم الا بالشكاية ان يشتكى بهم ومن تعدى على أحد فظهره حتى بلغ الجائر فعاقبه فان قصد باظهاره ان يبلغه فيعاقبه لزمه ضمانه وان قصد به ان يكف ظلمه عنه فلا بأس وان حبس بعض أعوانه أو لزمه عالم يلزمه جاز ان يطلب الامير في اخراجه أو ترك الاخذ بماله أو رده بعد أخذه والله أعلم

باب

في الكسل والعجز والمطرفة

والعجز والكسل لا بأس بهما في أمر الدنيا ما لم يوصلا الى حرام أو ريبة ولا في النفل الا انه قد ينتقل من الكسل والعجز في أمر الدنيا أو النفل الى الكسل والعجز في أمر الدين والفرض ولا يحسن وصف المتولي بهما الا لا يتوهم انه عجز عن الفرض وكسل عنه وليس العجز في هذا الباب هو العجز عن الشيء بحيث يستقط التكليف به بل معنى قريب من الكسل والكسل التناهي عن الشيء والفتور فيه قال الله تعالى « ولا يأتون الصلوة الا وهم كسالى » أي متثاقلون كأنهم أكرهوا عليها والعجز الضعف عن الشيء ولو حزم لقوي عليه وفي الحديث « الثقة بكل أحد عجز » والعجز عجزان

التقصير في طلب الامر وقد أمكن والجد فيه وقد فات قال الشاعر :

وقد يقال العجز والتواني للفقير والفاقة ناتجان
وعن بعضهم اياك والكسل فانه شؤم وآفة عظيمة وقال الشاعر :
وكل ذى عمل في الخير مفتبط وفي بلاء وشؤم كل ذى كسل
وقال آخر :

دعي نفسى التكاسل والتواني والا فائتني في ذل هون
وقال هلال بن الملاء الرفاء :

كان التواني انكح العجز بنته وساق اليها حين زوجها مهرا
فراشاوطيئاهم قال لها انكي فانك لا بد ان تلدا فقرا
وفي رواية :

فانكدها لما تزوجها مهرا فراشاوطيئاهم قال ارقدا معا

والتواني هو الكسل وتضييع الحزم وعدم القيام على مصالح النفس وترك التسبب والاحتراف والاحالة على المقادير وترك العمل واما التآني فخلاف التواني وهو الرفق وضد العجلة والنظر في العواقب وقد قيل من نظر في عواقب الامور سلم من آفات الدهور قال الله تعالى « ولا تعجل بالقرآن من قبل ان يلقى اليك وحيه » وعنه عليه السلام « من أعطى حظه من الرفق أعطى حظه من الدنيا والآخرة » وقال عليه السلام لعائشة رضي الله عنها « عليك بالرفق فان الرفق لا يخالط شيئا الا زانه ولا يفارق شيئا الا شانه » وفي التوراة الرفق رأس الحكمة وقالوا العقل أصله التثبت وثمرته السلامة ووجد على سيف مكتوب التآني فيما لا يخاف فيه الفوت أفضل من العجلة في ادراك الامل وقال حكيم : اذا شككت فاجزم واذا استوضعت فاعزم وقالوا يد الرفق تجني ثمرة السلامة ويد العجلة تغرس شجر الندامة وأنشدوا :

قد يدرك التآني بعض حاجته وقد يكون مع المستعجل الزلل

وأقول وربما فات الامر بالتآني وقالوا التآني حصن السلامة والعجلة مفتاح الندامة وقالوا اذا لم يدرك الظفر بالتآني والرفق فيما اذا يدرك وقال المهلبى : أناة في عواقبها درك خير من عجلة في عواقبها فوت وقالوا من تآنى نال ما تآنى والرفق مفتاح النجاح وقال حكيم : اياك والعجلة فانها تكنى أم الندامة لان صاحبها يقول قبل ان يعلم ويحيب قبل ان يفهم ويعزم قبل ان يفكر ويحمد قبل ان يجرب وان تصحب هذه الصفة أحدا الا صحب الندامة وجانب السلامة وسأل معاوية سميد بن العاصي عن المروعة فقال : العفة والحرفة وكان أيوب السخيتاني يقول : يافتيان احترفا فاني لا آمن عليكم ان تحتاجوا الى القوم يعني الامراء وقال رجل للحسن : اني أنشر مصحفى فاقرأه بالنهار كله فقال : اقرأه بالغداة والعشي ويكون يومك في صنتك وما لا بد منه ومر الحسن بالسكاف فقال : يا هذا اعمل وكل فان الله يحب من يعمل ويأكل ولا يحب من يأكل ولا يعمل وقال أبو تمام :

اعاذنى ما أحسن الليل مركبا واحسن منه في الملمات راكبه
ذرينى واهوال الزمان اقسها فاهواله العظمى تليها رغائبه
ارى عاجزا يدعى جليدا أقسمة ولو كلف التقوى لكات مضاربه
وعفا يسمى عاجزا بعفاه ولولا التقى ما اعجزته مذاربه
وليس بعجز المرء أخطاه الغنى ولا باحتيال ادرك المال كاسبه
وقال آخر :

ولا تركز الى كسل وعجز يحيل على المقادر والقضاء

وقال اعرابي : العاجز هو الشاب القليل الحيلة الملازم للاماني المستحيله ويقال فلان يخذعه الشيطان عن الحزم فيمثل له التواني في صورة التوكل ويريه الهوينا باحاليته على القدر وقال لقمان لابنه : يا بني اياك والكسل والضجر فانك اذا كسلت لم تؤد حقا واذا ضجرت لم تصبر على حق وقال

يوصف مجتهد بنشاط وجد لا بكسل وعجز اذ لا يوصف بهما صالح

ابو العتاهية :

اذا وضع الراعي على الارض صدره فحق على المعزى بأن تتبددا
وقال حكيم : الحركة بركة والتأني هلكة والكسل شؤم وكلب
طائف خير من اسد رابض ومن لم يحترف لم يغتلف وقال حكيم : من
دلائل المعجز كثرة الاحالة على المقادير وقال علي : التأني مفتاح البؤس
وبالمعجز والكسل تولدت الفاقة ونتجت الهلكة ومن لم يطلب لم يجد
وافضى الى الفساد وعن الشافعي : احرص على ما ينفعك ودع كلام الناس
فانه لا سبيل الى السلامة من السنة الناس وعن رسول الله ﷺ «باكروا
في طلب الرزق والحوائج فان الغدو بركة ونجاح» وقيل احذر مجالسة
الماجز فانه من سكن الى عاجز أعداه من عجزه وأمدته من جزعه وعوده
قلة الصبر ونسائه ما في العواقب وليس للمعجز ضد الا الحزم وقال بعض
العلماء : من الخذلان مسامرة الاماني ومن التوفيق بعض التأني وعن
علي : من أطاع التأني ضيع الحقوق ومن المعجز طلب ما فات مما لا يمكن
استدراكه وترك ما أمكن مما تحمد عواقبه وقال الشاعر :

علي المرء أن يسعى لما فيه نفعه وليس عليه أن يساعده الدهر
وقال آخر :

علي المرء أن يسعى ويبذل جهده ويقضى إليه الخلق ما كان قاضيا
﴿يوصف مجتهد﴾ في أعمال الدين أو الدنيا المباحة ﴿بنشاط وجد﴾
وعزم ﴿لا بكسل وعجز﴾ على الاطلاق بل يوصف بهما غير الصالح
ولو كان له اجتهاد في الدنيا ﴿اذلا يوصف بهما صالح﴾ في دينه لتلايقهم
السامع انه تهاون عن الفرض أو السنة وان وصفه بهما أحد فلا يبرأ السامع
من الواصف لاحتمال ان يكونا في أمر الدنيا ومن أراد وصفه بهما
فليبين أنهما في أمر كذا مثل أن يقول كسلان عن السفر أو كسلان عما

لكونهما في فرض أو موصل لتضييعه حتى يخرج وقته فيكفر به
ولا عصيان حيث لا فوت ويكونان من القلب ومن الجوارح وخص
النشاط والعزم والجهد والسهو والغفلة بالقلب

ينبغي الكسل عنه كالاتقام الجائز وايضا لا يوصف بهما باطلاق
﴿لكونهما﴾ في عرف المتورعين المتفهمين انما يكونان ﴿في فرض أو﴾
في ﴿موصل﴾ بان يبقى فيما يوصل لتضييعه حتى يخرج وقته فيكفر به
أى بالتضييع ﴿ولا عصيان حيث لا فوت﴾ بان ادركه في آخر الوقت وقيل
يمضى بالتأخير للصلاة الى آخر الوقت لقوله ﷺ «وآخر الوقت عفو الله»
والجواب أن المراد ان التأخير الى آخر الوقت مكروه كراهة معفو
عنها وقيل اذا لم يبق من الوقت الا قليل لا تدرك فيه عصى ولو ادركها
باختصار واذا خرج الوقت كفرو وقيل اذا تركها حتى لا يدركها كفرو وقد
مر كلام لصاحب الاصل في هذا في محله حاصله : هل تجب الصلاة كلها
بدخول وقتها أو كلما حصل جزء منه وجب جزء منها وقيل يهلك لها كلها
بمخرج جزء من الوقت المضيق أو كلما ذهب جزء فقد دخل في جزء الهلاك
حتى يتم الهلاك بمخرج الوقت كله وذلك بقدر ما يأتي بوظائفها أيضا
أولا يهلك ما بقي ما يصلحها بلا وظائف أو ما بقي ما يأتي فيه باكثرها أو
ما بقي منها شيء وهل طلوع قرنها حكم طلوعها كلها أولا وكذا الغروب
اقوال ﴿ويكونان﴾ أي الكسل والمعجز ﴿من القلب ومن الجوارح﴾
اما كونهما من القلب فقط فمثل أن يفعل شيئا ولا رغبة لقلبه فيه واما
كونهما من الجوارح فمثل ان لا تنشط جوارحه لحراو برد أو غيرها
وقد رغب فيه قلبه ويكونان منهما ما بان لا يرغب قلبه ولا تنشط
جوارحه أو يكونان من القلب فلا يعمل ﴿وخص النشاط والعزم
والجهد والسهو﴾ عن الشيء الى غيره ﴿والغفلة﴾ الاعراض بلا عمد
ولو بدون انتقال ﴿بالقلب﴾ يبحث فيه بان الجد والنشاط يكونان

ويكون الكسل في عمل ان في أول الوقت ان لم يعمل بنشاط وقصد وتقرب
أيضا في الجوارح وهما فيها اظهر ويحاج بان المراد الجسد والنشاط اللذان
بمعنى شدة الرغبة ولا ينبغي الا العزم والنشاط والجسد في الفرض والنفل
ومعنى قول صاحب [الاصل] وانما يكون الكسل والمعجز فيما اقترض الله
على عباده وما يصلون به الى تضييع فرائضهم حتى يخرج اوقاتها فذلك
عصيان وذلك العصيان على وجهين يكون كبيرا ويكون صغيرا. ان ترك
الفرض حتى يخرج وقته عمدا كبيرا وتركه حتى يضيق الوقت حتى لا يدرکه
باختصار أو عجلة صغير وكذا لو تركه حتى لا يدرکه الا بالتيمم ولا ينافي
ذلك قوله: وما لم يكن فيه فوت الفرض لا يسمونه عصيانا لان من لا
يذكره الا باختصار أو عجلة أو تيمم قد فاته بعض فوت أو سمي العمل
آخر الوقت معصية لظاهر الحديث «آخر الوقت عفو الله» ولو أوله
بما مر فان المكروه الشديد شبيه بالمعصية أو هو معصية ولكن ينافيه
قوله: وما لم يكن فيه فوت الفرض لا يسمونه عصيانا اللهم الا أن يقول
للآخر الى آخر الوقت قد فات العمل الذي هو خالص عن المعصية أو
الكراهة الشبيهة به ويجوز ان يريد أن نفس التأخير حتى يخرج الوقت
كبير وان التلبس بما يكون سببا لعدم اداء الواجب معصية صغيرة مثل
أن يلبس خاتم حديد قبل أن يصلي ولا يطيق نزعه ومثل أن يخرج بلا
ماء وقد دخل وقت الصلاة ومثل أن يخرج بماء ويهرقه وقد دخل الوقت
فيصلي بتيمم وهذا في قول «ويكون الكسل» والمعجز «في عمل
ان» عمله «في أول الوقت» أو وسطه وذلك «ان لم يعمل بنشاط»
شدة انبعاث «وقصد» عزم «وتقرب» الى الله عز وجل به بأن ينوي
به القرب الى رضى الله ورحمته أو نشط ولم يقصد أو لم يتقرب أو تقرب
ولم يقصد أو لم ينشط. وانه قلت فما حال من ثقلت عليه الصلاة مثلا
ولا يجد من نفسه نشاطا ولكن يصلي بقصد وتقرب. قلت هذا اذا كان

والنشاط والعزم وان باخره ما لم يخرج وندب أتبان فرض أوله ما وجد
اليه سبيل وقد روى لا تقدموا الصلاة لفراغ ولا تؤخروها لشغل دينوي
يكبره حاله ولا يرضى عن نفسه ويراهما بالنقص ويحب أن لو كان ينشط
ويتعاطى النشاط فهو غير كسلان وغير عاجز في عبادته لان تعاطى
النشاط والتعلق به نشاط «و» يكون «النشاط والعزم وان» عمل
«باخره ما لم يخرج» أو بوسطه اذا نشط وقصد وتقرب ومن تعجل
في صلاته ونقص منها أو لا يستوى في ركوعه فقد كسل بجوارحه أيضا
«وندب أتبان فرض» صلاة أو زكاة أو غيرها مما يحتمل التأخير «أوله»
أي أول الوقت «ما وجد اليه» أي الى الاتيان به أول الوقت «سبيل»
وقد روى «عن رسول الله ﷺ» لا تقدموا الصلاة لفراغ «لعمل»
الدنيا أي لا تنووا بتقديمها أول الوقت ان تفرغوا لعمل الدنيا بل انووا
به ثواب الصلاة أول الوقت والفوز بها قبل حدوث ما يشغل عنها «ولا
تؤخروها» لوسط وقتها أو آخره «لشغل» أي لشغل «دينوي»
تؤثره عليها الا دينويا ضروريا كتنجية نفس فانه ديني أيضا وشهر عنه
ﷺ «أول الوقت رضوان الله ووسطه رحمة الله وآخره عفو الله» وروى
عنه ﷺ «فضل أول الوقت على آخره كفضل الآخرة على الأولى»
وعنه ﷺ «أفضل الاعمال الصلاة لأول وقتها» وعنه ﷺ «ان فضل
أول الوقت على آخره سبعون ضعفا» وقيل أفضل الاوقات من الليل
والنهار أوقات الصلاة الفريضة وعن عائشة رضي الله عنها سمعت رسول
الله ﷺ يقول عن الله عز وجل «ان عبيدي اذا أتاني وقد أقام الصلاة
لوقتها - أي لأولها - فان له عهدا ان لا أعذبه وان ادخله الجنة بغير حساب
وان أتاني قد أضاعها - أي الى آخر وقتها وأدركها - فلا عهد له عندي ان
شئت أعذبه وان شئت رحمته» وهذا التفسير الذي فسرت به على ان
الحديث الرباني فيمن اعتاد تأخيرها وما مر من ان آخره عفو الله فيمن

وجاز تأخيرها لديني ما لم يمض من الوقت نصفه وقيل ثلثاه وان بانتظار
فاضل أو جماعة أو محسن

لا يعتاد ولا يكثرو في بعض كتب أصحابنا رحمهم الله : ان من حضرته
الصلاة وهو يحترث أو يحصد أو المرأة تنسج فجر بعد دخول الوقت
محراثا واحدا أو حصد قبضة واحدة أو زادت المرأة في نسجها خيطا
واحدا فقد وفر ما استغفره الله واستغفر ما وفره الله ولو أطعموا ذلك
بالمرق ما أدر كوا ما مر لهم ﴿ وجاز تأخيرها ﴾ أمر ﴿ ديني ﴾ يخاف فوته
غير واجب ﴿ ما لم يمض من الوقت نصفه وقيل ﴾ ما لم يمض منه ﴿ ثلثاه ﴾
والجواز في القولين ثابت الاصل الصلاة المغرب فلا يؤخرها عن أولها ﴿ وان ﴾
كان التأخير ﴿ بانتظار فاضل ﴾ يصلي معهم ﴿ أو ﴾ بانتظار حصول
﴿ جماعة ﴾ ليصلوا بامام ﴿ أو ﴾ بانتظار ﴿ محسن ﴾ للصلاة بالجماعة يصلي
بهم اماما وجه الاول ان ما دون النصف غير خارج عن أول لضميمة ذلك
الامر الحادث الديني بخلاف ما اذا كمل النصف فقد شرع في النصف
الاخير ووجه الثاني ان ما زاد على النصف مما دون الثلثين مغتفر للرغبة
في هذا الحادث الديني واما ما هو على التوسعة وقبول التأخير كمنسوخ
الكتب ومطالعتهما فلا ينبغي التأخير عن أول الوقت لاجله الا ان كان
كتاب يفوت أو مسألة حال ضاقت وقيل ينتظر الامام الجماعة الى ثلث
الوقت وتنتظر الجماعة الامام الى ثلثيه ولا انتظار بصلاة المغرب بل اذا
وصل المؤذن امام المحراب أقام وقد قيل اطاب العلم طلبا لا يشغلك عن
العبادة واعبد عبادة لا تشغلك عن طلب العلم وقد روى عن رسول الله
ﷺ انه كان يصلي أربعين بعد الزوال قبل ان يصلي الظهر ويطيل فيهن
وقال « من صلاهن تماما يصلي معه سبعون الف ملك يستغفرون له حتى
الليل » وكذا كانوا يصلون أربعين قبل العصر بعد دخول وقته ولا بأس
بذلك فمن له قوة في الخشوع ولا يلحقه فتور في الفرض فعل ذلك وان

فصل عصى لاثم جاوز بلومه المقدار

كان ان صلى ذلك نقص خشوعه وحضور قلبه في الفرض بعده فلا يجوز
تقديم ذلك على الفرض وعلى هذا حملت كلام ناصر بن أبي نهان اذ قال لا
يجوز تقديم النفل على الفرض وقال اني لا أصلي خلف امام يفعل ذلك
وكذا يحكي عن أبيه . قلت أيضا علة عدم الصلاة خلف من يفعل ذلك
ان العامة والخاصة يكون خلف الامام فلم له ينقص خشوعه وحضور
قلبه بتقديم النفل فيكون قد صلوا خلف امام ناقص الامر ثم ان ما ورد
فيه النص من التقديم فقيده ما ذكرته وما لم يرد فاحمله على ذلك أيضا اقتداء
بمن قبل في التقديم وقيده بذلك أو اعتبر فيه تقديم الائم وهو الفرض
مطلقا ولعل من طبع بعض الناس أيضا الاستدراج في الخشوع وحضور
القلب فايزالان يقويان فليقدم النفل ليقوى قلبه على الفرض بزيادة الخشوع
والحضور والله أعلم

فصل في اللوم

وهو مصدر ميمي بمعنى اللوم وهو أن يوبخ ويمتاب الشخص على
فعل ما لا يليق به أو بأمثاله مما لا يحسن وان لم يكن معصية أو لم يكن
قبيحا في حق غيره ممن لم يكن في درجته كما وقع للشيخ أبي مسعود رحمه
الله مع شيخه أبي معروف كان أبو معروف يعمل في جنازة لابن سراويل
لا غيره للعمل فدخل عليه أبو مسعود ولما رآه كذلك أخرجه الى الخطة
فقال تبت وروى أن أبا معروف جعل يتوب ويستغفر وأراد لومه بعد
ذلك فقال له أبو معروف ليس لك ذلك بعد التوبة وهذا منهم رحمهم
الله من احياء السير والورع والحدرو في رواية أنه قال قد كان اللوم متوجها
قبلي قبل التوبة وأما بعد فقد ارتفع اللوم ﴿ عصى لاثم جاوز بلومه
المقدار ﴾ أو لام حيث لا يجوز اللوم معصية صغيرة أو معصية لا يدرى
أهي عند الله كبيرة أم صغيرة والذي عندي أن من لام على الفرض أو ما

ولا يلام غير مستحقه لقولهم ملامة مسلم ذنب وينصح ان فعل منقصا
أو مدنسا ويلام بقدره وبها جربه

دونه مما هو طاعة جزما أو على ترك الكبيرة أو ما دونها مما هو معصية
كافر نفاقا وان جنح بلومه الى التخريم أو التحليل فمترك وعلى غير ذلك
مما لا يكون معصية يكون عاصيا كما يعصى بمجاوزة اللوم المقدار اذا جاز
ولعله وصاحب الاصل اطلاقا ليشمل ذلك فيصرف اللوم في كل موضع
الى ما يصلح له ومقدار اللوم راجع الى الاجتهاد فان زاد على قدر اجتهاده
عصى فان عظم الفعل أو الترك لام بقدر ذلك وان هان فبقدره وان عظم
شأن الفاعل أو التارك المعلوم عظم اللوم وان كان المعلوم يرتدع لما بعد
ويكف كفاه لومة واحدة واللوم يكون حال الفعل لما يلام على فعله وفي
حال الترك لما يلام على تركه وبعد ذلك ويلام قبل ذلك على القصد أو
العزم ﴿ولا يلام غير مستحقه﴾ أي مستحق اللوم ﴿لقولهم ملامة
مسلم﴾ بلا فعل منقص أو مدنس ﴿ذنب﴾ وكذا لوم موقوف فيه
وان لام كافرا على غير ما يلام عليه عصى أيضا وكذا ان لامه لا على شيء
هو طاعة أو لا اختيار له فيه فان ذلك كله ظلم لهم ولم يخرجوا فيه الى أن
ذلك الذنب كفر ﴿وينصح﴾ المسلم ﴿ان فعل منقصا أو مدنسا﴾ عند
الله أو عند الخلق أو عند الله والخلق والتدريس أعظم من التنقيص
﴿ويلام بقدره وبها جربه﴾ أي بقدره أي بقدر ذلك المنقص أو المدنس
أو بقدر موضعه في الاسلام مع النظر الى ذلك المنقص أو المدنس والهاءان
عائدان الى واحد من المنقص والمدنس وأما أن يعاد الاول لاحدهما
والثاني للآخر أو الاول للمسلم والثاني للغير ففيه تفكيك للضمائر وسواء
في ذلك ما ينقص أو يدنس من فعل أو ترك مثل أن يكون قاضيا وبلي
البيع والشراء أو يبيع ويشترى في مجلس القضاء ومثل أن يأكل في
الطريق وما أشبه ذلك مما لا ينبغي أو من أخلاق السوء وان لا يرغب

ويؤدب بلاحب اضرار أخروي أو دنيوي له ويراد ان لذي كبير ودنيوي
لذي وقوف ولا يلام من لم يتسبب لفعل

في السنن وان يفعل مباحا لا يحسن لمن في رتبته كما قال الشيخ أحمد
صاحب الاصل رحمه الله أنت المسلم يلام على ما لا يلام عليه غيره
﴿ويؤدب﴾ على ذلك بما يستحقه من الخطاة أو النهر أو تغليظ الكلام
أو الضرب اذا فعل موجبه وعطف على بهاجر عطف عام على خاص
﴿بلاحب اضرار أخروي أو دنيوي له﴾ وكذلك الموقوف فيه
ينصح ويلام بدون وجوب وقال قومنا بوجوب النصيح له وكذا
قالوا في الفاسق لدخولهما في عامة المسلمين في حديث النصيحة عندهم
والواجب عندنا لهما الامر لهما بالمعروف ونهيهما عن منكر ﴿ويراد ان﴾
أي الاضرار الاخروي والدنيوي ﴿لذي﴾ ذنب ﴿كبير﴾ اما الاخروي
فعلى كفره وأما الدنيوي فعليه وعلى ما يلام عليه ﴿و﴾ يراد اضرار
﴿دنيوي﴾ الاخروي ﴿لذي وقوف﴾ على ما فعله أو تركه ليرتدع
ويضعف عن ذنبه ويلام الموقوف فيه وذو الذنب الكبير على قدر ما
يستحقان ويحاسبان كذلك ويؤدبان ﴿ولا يلام﴾ على فعل ﴿من لم﴾
يتسبب لفعل ﴿ولا على ترك من لم يتسبب اترك اذا كان الفعل أو الترك
من الله فيه بلا كسب منه ولا سبب أو كان الفعل أو الترك من الخلق فيه
بلا كسب ولا سبب وذلك مثل أن يخلق الله قبيح الصورة أو ضعيفا
أو معلولا لا يقدر على الوضوء أو بستة أصابع أو أربع أو يقطع الناس
يده أو رجله ولا سبب له في ذلك ولا كسب ومثل ما يجر انسانا الى
نفسه بلا كسب ككون أبيه حدادا^(١) فانه يجره كون أبيه حدادا الى

(١) اهله أن بعض الصنائع تكون في حرف أقوام مزرية بالانسان ولا سيما اذا كان ذاملة
في قومه كالحدادة فانها في وطننا تعتبر كذلك لسوء المظالم مع أنها من أشرف الصنائع فان خدمة
الحديد آلات من أكبر الحرف الجليلة عند الامم وعلى أصحابها يعتمد في المهمات والمهمات وعليهم
مدار القوتين الدفاعية والهجومية انظر حال الامم الراقية ذات القوت المائلة كيف ترى أصحاب
الصنائع الحديدية في مقدمة الرجال فاعل شهادة في حرفة الحديد تأهل صاحبها لأن يتقاضى مرتبا

وضح على غير معصية كتارك نفعه أو دفع ضرره وإن عن غيره

الحدادة بمعنى أنه يضاف إليها وإن كان له سبب أو كسب في شيء من ذلك ليم على كسبه وسببه فيلام الالب على ما يفعله مما يكون في الجملة سببا لمضرة أو عيب أو عصيان في ولده يلام على ذلك قبل أن يظهر في ولده وبعد أن يظهر فيه إن كان فيه ﴿وصح﴾ اللوم ﴿على غير معصية﴾ من مباح ومكروه ﴿كتارك نفعه﴾ أي نفع نفسه وكذا تارك النفع لغيره بأن لا ينفع غيره فيلام على عدم نفعه ﴿أو دفع ضرره﴾ أي كف ضرره أي ضر نفسه أو غيره كما قال ﴿وإن﴾ كان ترك الدفع ﴿عن غيره﴾ وذلك بأن فعل فعلا أو ترك فعلا كما يجوز له فتولدت مضرة من ذلك على غيره فيلام على ذلك مثل أن يقتص من ضاربه أو يقتل قاتل وليمه أو يأخذ حقه فتقوم فتنة على ذلك أو يتعمد على أحد لذلك حد الله فيقال له لو تركت ذلك المال أو بعضه لكان خيرا أو يعاتب ومثل أن يترك اللباس بحيث لا يهلك ولا يفوت عضو ومثل أن يترك الدواء فيهبج به المرض ولا يحل للناس لوم الله سبحانه وتعالى في قلوبهم ولا في سنتهم على ما قبل من محبوب أو مكروه أو ترك لأن أفعاله وتركه كلها عدل وصواب وحكمة ومن لام الله سبحانه وتعالى أو نسبته إلى الجور فقد كفر كفر

كبيرا في أي معمل من المعامل ولكن من سوء البخت ترى أصحابنا في الوطن يتهنون الحداد ويمتدرون من حثالة القوم ولله في أقل حاجة من الآلات يؤم بابا ويستعطفه في اجادة مطلوبه والتعجل به .

فبدل أن نجد الحرف التي هي من الفروض الكفائية تشجيا لسكي تتقدم ويتفن أصحابها حتى تتوفر وسائل العمران صرنا ترى احتقاروا لأصحابها وأمتانها لها فإذا كان أصحابها ممن يحطون كرامتهم بما يأتون من الطمع والاستجداء فإن الصمة لشرفها يجب أحيائها والنهاية بها ممن منح موهبة الاعتناء بالمعارف ورفع شأن الأمة

ولأرب أن كل أمة أضاعت الحرف وازدورت بها تكون مرساة للهلاك والانحلال إذ تكون دائما في حاجة إلى استمداد حاجياتها من الخارج وانفاق أضعاف أضعاف ثمنها ومع ذلك لا يؤمن انقطاعها هنالك تكون الطامة السكبري والهلاك المبين زيادة على الهلاك بالانتم الذي يعم الأمة بتضييع الفرض السكفائي . فليتأمل النافلون حال الامم ذات الصنائع كيف كانت مهيمنة على الفاقدة لها والله يؤتي ملكه من يشاء

ولا يحل التنقيص على معروف ولا يحقر ما فعل الله فإن اللعنة قيل تهور مع المعروف فإن لم تصادف صانعه أو مصنوعا له حلت على إبليس

نفاق عائد في المعنى إلى الشرك ومن نقص فعمل الله عصى واقول يل كفر كفرا في معنى الشرك وذلك إذا كان تهوينا بالله اذ فعل ذلك أو تركه وإن نقص نفس الفعل دون استشعار فاعله سبحانه وتعالى عصى ﴿ولا يحل﴾ للإنسان ﴿التنقيص﴾ تنقيص فاعل المعروف ﴿على معروف﴾ فعله له أو لغيره كالصدقة والاعارة والاعانة أو فعله لله مما لا يصل مخلوقا كالصلاة والصوم ﴿ولا يحقر﴾ الإنسان ﴿ما فعل﴾ هو من المعروف لغيره ليثيبه أو لانه قد أحسن إليه قبل أو ليحبه أو ليداريه به أو نحو ذلك أو ﴿إ﴾ وجه ﴿الله﴾ وذلك كالضيافة وحق الجيران والصدقة على المسكين ﴿فإن اللعنة قيل﴾ أي قال بعض الساف موقفا ﴿تدور مع المعروف﴾ المصنوع للضيف أو للجار أو الرحم أو للمسكين أو غيرهم ﴿فإن لم تصادف صانعه أو مصنوعا له﴾ بأن لم يحتقراه ﴿حلت على إبليس﴾ نعمذ بالله منه وإن صادفت صانعه بأن احتقره حلت عليه أو مصنوعا له بأن احتقره حلت عليه وإن احتقره الصانع حلت عليه وإن احتقره المصنوع له أيضا بعده أو قبله حلت عليه أيضا فيكونان ملعونين جميعا وذلك كله ظاهر ولو لعنا بشيء قبله ثم احتقراه زادت لعنة أخرى لها إلا حلولها على إبليس حين لم تحل عليهما أو على أحدهما فانه إن تسبب لهما في التحقير ولم يحقرا فظاهر انه قد استوجبها فحلت عليه وإن لم يتسبب فكيف تحل عليه ولم يفعل موجبا ولم يفعلها بوسوسته ولعل معنى حلولها عليه حينئذ انه المتصف باللعنة المطلقة المحكوم عليه بها دون أن يحكم عليهما بها بالتحقير اذ لم يحقرا او معناه ان إبليس يستهفره اذا لم يحقرا او إما عنادا لله تعالى أو لحبه للمعصيان وعنه ﴿حرام على الرجل ان يقدم للضيف ما يحقره في منزله وحرام على الرجل

ولا يضر تحقيره لا من جهة نعمة الله بل لكون صانعه أهلا لاكثر مما صنع أو لايسد حاجة مصنوع له

ان يحقر ما قدم اليه وروي ان الاضياف باتوا عند عمر رضي الله عنه فقال: انكم بتم عند ثلاثة عندي وعند رزقكم وعند الله فان لتموني فقد لتم رزقكم وان لتم رزقكم فقد لتم الله وان لتم الله فقد كفرتم ومن اعطي شيئا فردده احتقارا له ثم رد له جاز له اخذه وان زيد له أخذ الاول دون الزيادة لانها ليست بطيب نفس كما ذكره الشيخ عامر في عطية الجار وعطية الجار وغيره سواء وكذلك ان قبض ما اعطى وأظهر عدم الرضى فزيد له وذلك في النفل واما ان رده لانه أعطاه له على عمل أو في صداق فوجده دون حقه فله أخذ الزيادة مع الاول كلها اذا اطمانت النفس والا فليأخذ من ذلك ما يطمئن اليه النفس انه حقه ولا يضر تحقيره بان يحقره غيرها اعني غير الصانع والمصنوع له أو يحقرها أو احدهما كل ذلك لا من جهة نعمة الله بل لكون صانعه أهلا لاكثر مما صنع أو أكثر مما صنع أي انما يضر المحتقر احتقار المعروف اذا احتقره من جهة ذاته أعني ذات ذلك المعروف الذي هو في نفسه نعمة الله وما كان نعمة الله لا يتأهل للاحتقار واما اذا احتقر المعروف صانعه أو غيره لكونه حقه ان يصنع أكثر أو أعظم من ذلك لكثرة ماله أو لعظم جرمه أو لوقوع ما يحبه نذرا ولم ينذر أو غير ذلك أو لعظم شأن المصنوع له أو لعظم حقه عليه أو لكون ذلك المعروف لايسد عطفًا على أهلا وفي يسد ضمير الصانع أو ينصب عطفًا لمصدره على الكون ففيه ضمير المعروف حاجة مصنوع له لشدة جوعه أو اعرائه أو كثرة عياله أو ديونه فلا يضره ذلك ولكن ينبغي للصانع ان يقول له مثلاً أنت أهل لاكثر من هذا دون ان يقول ما أعطيتك شيء حقير أو لا قيمة له أو ليس بشيء وما أشبه ذلك فان ذلك تحقير للمعروف بحسب ظاهره ولو

ولا يحل نسبة قضاء حاجة الغير الله تعالى ولزم العلم باضافته اليه على يد مخلوق وكذا منعها والحمد على الكسب والقصد

أراد معنى انك أهل لاكثر من هذا ولا يحل نسبة قضاء حاجة لغير الله تعالى بان ينسب قضاءها الى غير الله تعالى تحقيقا مع قطع النظر عن كون الله هو القاضى لها والخالق لها ولكسب الساعي فيها فهذا لا يجوز فاما ان ينسب ذلك غافلا فليستغفر واما ان يعتقد ان مخلوقا مستقل بقضائها عن الله فقد أشرك ولزم العلم باضافته أي باضافة القضاء اليه أي الى الله سبحانه وتعالى حال كونها على يد مخلوق فيما كان على يد مخلوق وعندى انه يجوز ان يقول قضاها فلان ويعتقد ان الله خلقها وأجراها على يده كما قال ﷺ « من قضى لآخيه المؤمن حاجة قضى الله له سبعين حاجة أدناها المغفرة » فنسب القضاء للمخلوق بمعنى الجريان على يده من الله سبحانه وتعالى ولا يقول ذلك مهملا أو معتقدا ان فلانا قضاها مستقلا عن الله عز وجل فالاولى ان يقول قضاها الله سبحانه وتعالى على يد فلان وان لم تكن على يد مخلوق لم يقل على يد أحد ومعنى يد فلان واسطحة أو كسبه وخص اليد لانها اعمل الجوارح أو اطلقها على مطلق الجارية على طريق المجاز الارسالي لملاقة الاطلاق أو التقييد أو كليهما أو على فلان أو مخلوق وذكر اليد لان غالب العمل بها وذلك انها قد تكون بالإنسان أو بالرجل أو الظهر أو غيرها والاولى ان يقول ولزمتم اضافته اليه لانها المراد هنا ولكنه ذكر العلم لانه لازم أيضا ولا يكفي عنه العمل في مثل هذا فيضيف الى الله تعالى مع العلم بان الاضافة اليه واجب وكذا منعها يضيفه الى الله تعالى خلقا واجراء على يد مخلوق ان كان المنع جاريا على يده ولا يضيفه الى مخلوق مهملا أو معتقدا ان المخلوق مستقل به وهكذا على حد مأمور في قضائها ولو شاء لم يقضها للمخلوق ولو شاء الله لم يمنعهما والحمد مبتدا على الكسب خبر والقصد عطف

كالذم على التقصير ونهى عن الإلحاح في طلب الحوائج وفي مستغنى عنه
على الكسب أي إنما يحمد المخلوق في قضائها على سعيه فيها ﴿كالذم﴾
للمخلوق في منعها ﴿على التقصير﴾ والشكر للمخلوق الجارية على يده
بقصد واجب وهذا الكلام متصل بما قبله بمعنى أن القضاء من الله لا من
غيره لكن لا بد من كسب وقصد وترك تقصير وعنه عليه السلام «لا يشكر
الله من لا يشكر الناس» وقال بعض العلماء: من لم يشكر الأنعام فعدوه
من الأنعام قال الشاعر:

لاشكرنك معروفاهممت به إن اهتمامك بالمعروف معروف
ولا ألومك إن لم يمضه قدر فالنبي بالقدر المحتوم مصروف
فاذا شكر نعمة المخلوق فقد أدى حقها مثل أن يدعو له أو يكافئه
بخدمة أو مال أو بمنع ضر توجه إليه أو يظهر له أنك قد فعلت في الخير
ولا يفعل ضد ذلك فاذا كان كذلك استحق المزيد ولم يعد كافرا للنعمة
﴿ونهى عن الإلحاح في طلب الحوائج﴾ فما يحتاجه الإنسان أن يطلبه
فلا يلح في طلبه ﴿و﴾ عن الإلحاح ﴿في مستغنى عنه﴾ إذ لا يجوز طلب
ما استغنى عنه فضلا عن أن يلح في طلبه والإلحاح أن يلزم السؤال حتى
يمطيه والاولى أن يقدر وعن الطلب في مستغنى عنه قال الله تعالى «لا
يسألون الناس الخفا» أي إذا اضطروا إلى السؤال سألوا بلا إلحاح وقيل
لا يسألون أصلا فانظر. ههنا الزاد إلى دار المعاد. قال الشيخ اسماعيل
رحمه الله حكاية: عز المؤمن نجمه في فاقته واستغناؤه بربه عن خلقه قال
الله تعالى «يحسبهم الجاهل أغنياء من التعفف» وعنه عليه السلام «إن الله
يحب الفقير المتعفف أبا العيال» وقال الله تعالى «واسئلو الله من فضله»
وقال عليه السلام «أفضل العبادة انتظار الفرج فإن الله يحب أن يسأل من
فضله» ويقال كثرة طاب الحوائج تميم القلب وتورث الذل وتذهب
بنور الوجه وعن عبد الله بن سلام: قلت لكمب الإحبار ما الذي

يذهب العلم من العلماء بعد إذ وعوه وعقلوه قال: الطمع وشبهه النفس
وطلب الحوائج فقل للفضل فسر لي قول كعب قال: يطمع الرجل في
الشيء فيطلبه فيذهب عليه دينه والشهه أن تشبهه النفس حتى لا تحب
أن يفوتها شيء فتكون لك إلى هذا حاجة وإلى هذا حاجة فاذا قضاها
لك خزم أنفك وقادك حيث شاء واستمكن منك وخضعت له فمن
حبك للدينا سلمت عليه إذا مردت به وعدته إذا مرض ولم تسلم عليه لله
ولم تعده لله فلو لم تكن لك إليه حاجة لكان خيرا لك ثم قال هذا خير
لك من مائة حديث عن فلان عن فلان ويروى عن علي: استغن عن
شئت فانت مثله واحتج إلى من شئت فانت أسيره واحسن إلى من
شئت فانت أميره ويقال ترك الطمع يتركك الفقر واحمل نفسك على
مالك بملكك وانزع الطمع من قلبك تحل القيد من رجلك ويقال من
طمع في مال غيره نزع البركة من ماله ويقال من ترك سؤال الناس
عز عليهم وقال لقمان لابنه: يا بني إذا افتقرت فافزع إلى ربك وحده
فادعه واتضرع إليه واسئله من فضله وخزائنه فإنه لا يملكها غيره فلا
تسأل الناس فتهون عليهم ولا يعطوك شيئا ويقال المسئلة أما محرمة وهي
مسئلة من أظهر على نفسه ما ليس به كإظهار فقر وليس بفقر وإظهار
أنه فلان أو من بني فلان أو أنه يريد الزواج وليس كذلك فكذلك أكل
مال الناس بالخدعة وأما عباحة وهي مسئلة من لا يجد غنى يغنيه وذلك
غداؤه وعشاؤه قال عليه السلام «من سأل وعنده ما يغنيه فأنما يستكثر من
جهنم» قالوا يا رسول الله وما يغنيه قال «ما ينديه أو ما يعشيه» وأما
مكروهة وهي مسئلة من له أوقية وهي أربعون درهما والذي ينبغي
للمسلم التعفف عن السؤال وصيانة النفس والتجمل بحسن الحال ويقال
من فتح على نفسه بابا من المسئلة فتح الله عليه سبعين بابا من الفقر ولا
ينبغي أن يتدنس بمطالب الشوم ومطالع اللوم ويتضرع إلى الإردال

ويقال في التوراة من تواضع لغنى لينال ما عنده احبط الله ثلثي دينه واما اذا كان السؤال لئزالة وفاقاة حالة فلا حرج في السؤال وعنه عليه السلام « من سأل عن ظهر غنى جاءت مسئلته يوم القيامة في وجهه خدوشا او خموشا او خروشا » قيل وما الغنى قال « خمسون درهما او عدلها ذهبيا » كما في الايضاح وقال عليه السلام « من سأل ومعه اوقية فقد سأل الناس الخافا » كما في الايضاح واخرج ابو داود والترمذي والنسائي عن ابن مسعود رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم « من سأل الناس وله ما يغنيه جاء يوم القيامة ومسلته في وجهه خموش او خدوش او كدوح » قيل يا رسول الله وما يغنيه قال « خمسون درهما او قيمتها من الذهب » زاد هشام « وهى اربعون درهما » واخرج ابو داود عن ابي سعيد الخدرى انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من سأل وله اوقية فقد الحف » واخرج النسائي « من سأل وله اربعون درهما فهو ملحف » واخرج مسلم عن ابي هريرة عنه صلى الله عليه وسلم « من سأل الناس تكثرا فانما يستل جرا فليستهقل او يستكثر » وروى عن ابن عباس في تفسير الآية « لا يستلون الناس الخافا » انه اذا كان عنده غداء لا يستل عشاء واذا كان عنده عشاء لا يستل غداء وكذا روى جماعة كصاحب الوسيط وغيره وان سأل وله ذلك فقد سأل الخافا واخرج الشيخ هود رحمه الله عن ابي ذر « من كانت له اربعون ثم سأل فقد الحف » وعن عطاء بن يسار قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من سأل وله اوقية فقد سأل الخافا » وقال صلى الله عليه وسلم « ان الله سبحانه يحب الخليم المتعفف ويبغض البذيء السئال الملحف » واختلفوا في الاخلاص هل هو كبيرة فقليل كبيرة وقليل صغيرة وقليل مكروه والله سبحانه تعالى مدح من ترك الاخلاف فيكون من ياح مذموما والاصل فيما ذم الله التحريم واذا مدح شيئا ولا قرينة على عدم وجوبه حمل على وجوبه أشار اليه في السؤالات فيحمل قوله صلى الله عليه وسلم

وسلم « ملعون من سأل بالله » على من سأل إلخافا وهو غنى عما يسأل فاما على ان الاخلاص بلا ضرورة كبيرة فواضح كفره واما على انه صغيرة أو كبيرة فعلى انه سئل بالله لعلمه أو ظنه انه اذا سأل بالله تعالى فانه يعطيه وهو كاره فيكون بمنزلة الغاصب والغاصب ملعون ويكون ممن يأكل مال الناس بالباطل او يحمل على ما اذا اظهر حالة اضطرار الى ما يستلله وهو غير مضطر اليه او على من يسأل تكثرا أو على من أظهر فقرا أو ارادة حرج أو نكاح أو غرامة أو مكتبة أو دين أو نسبة الى قوم ولم يكن كذلك أو نحو ذلك فان ذلك مكر وخداع وهما كبيرتان قال عليه السلام « المكر والخديعة في النار » وذلك كفر ولو سأل بلا إلخاف وبدون اسم الله ولكن خض ذكر اسم الله تعظيما لفجور فاعل ذلك حيث توصل بذكر الله الى مفضية وحيث لعب باسم الله تعالى عن كل نقص وانت خير بان المبعوث يوم القيامة مخدوشا في وجهه أو مخوشا أو مكدوشا يتبادر انه شقي والعياذ بالله وقد علق ذلك بسؤاله وينص على ذلك قوله صلى الله عليه وسلم « من سأل وعنده ما يغنيه فانه يستكثر من جهنم » قيل وما يغنيه قال « ما يغنيه أو يعشيه » وقال صلى الله عليه وسلم « لا تحل المسئلة الا لثلاثة ، غرم مقطع ، وفقر مدقع ، ودم موجع » فيفهم ان غير ذلك حرام وفعل الحرام كفر غالبا وقول قبيصة بن مخارق تحملت بحمالة فاتيت النبي صلى الله عليه وسلم اسئلته فقال « تؤذيها عنك اذا جاءت ابل الصدقة يا قبيصة ان المسئلة محرمة الا لثلاثة ، رجل تحمل بحمالة فتحل له حتى يؤذيها ثم يمسك ، ورجل اصابته جائحة أو فاقة حتى شهد له ثلاثة من ذوى الحجا من قومه يستلهم حتى يصيب قواما من عيش ثم يمسك ، وما سوى ذلك فهو سحت » فصرح بالتحريم والسحت فيما سوى ذلك فيحمل على ما سواه حديث « ملعون من سأل بالله » وخص ذكر الله لما مر والحكم كذلك ان سأل بدون ذكر الله جل جلاله وقال صلى الله عليه وسلم « ان تزال المسئلة بالعبد حتى ياتي يوم القيامة وليس في وجهه مزعة لحم » والمزعة

بضم الميم القطعة وهذه اماره شقاوة وقد علقها بالسؤال فالسؤال الذي يوصل اليه كفر وكبيرة وذكر في القناطر : ان سؤال السائل وله أوقية مكروه وما ذكرته أوضح أو يحتمل الحديث على من سأل بالله ما ليس له اهلا كغنى أو عبد يسأل الزكاة أو الكفارة أو على من سأل معصية من المعاصي كزني وربا فيكون تخصيص السؤال باسم الله تعالى لما امر وحكم السؤال بدون ذكره كذلك وقيل لا يكفر من سأل معصية أو ما لا يجوز له حتى يأخذ وقد صرح الشافعية ان الاصح تحريم السؤال على من له قدرة على الاكتساب وفي السؤالات « من سأل الناس عن ظهر غنى جاءت مسئلته يوم القيامة في وجهه خدوشا أو خوشا أو كدوحا » معناه جاء بسبب مسئلته مخدوشا والكدح العض والخدش أثر في الجلد والخش أشد وفي الحديث « من سأل وله أوقية سأل الخافا » أي الخاوا هو معنى قوله « لا يستلون الناس الخافا » رحمهم الله وهو رأى أبي ذر رحمه الله والافقية اربعون وقد ذكر ذلك ونحوه مما مر في القناطر وذكره الغزالي قال الشيخ عمرو التلاني رحمه الله : الغزالي مرضي عندنا قلت يعني لانه قد رجع عن اثبات الرؤية ولم تعرف منه براءة المسلمين مع صحة ديانته واعتقاده والذي عندي انه لم يصح عنه الرجوع عما فيه من تخطئة اصحابنا رحمهم الله ولو صح عنه الرجوع عن الرؤية وفي السؤالات « لا تزال المسئلة بالعبء حتى يأتي يوم القيامة وليس في وجهه مزعة لحم » أي قطعة لحم والله اعلم وفي الحديث « لا تحمل المسئلة الا لثلاثة رجل تحمل بحمالة بين قوم ورجل أصابته جائحة فاجتاحت حاله فيسئل حتى يصيب سدا من عيش أو قواما - بكسر السين والقاف - ورجل أصابته فاقة حتى يشهد ثلاثة من اهل الحجا من قومه انه قد أصابته فاقة وانه تحمل له المسئلة وما سوى ذلك من السؤال فهو سمعت » ولا يخفى ان بعث الانسان لا مزعة لحم في وجهه عقوبة لا تكون لاهل الجنة والخدش أو الخش والكدح مثل ذلك او دونه ولولم

يكن الامكروها ما عوقب بذلك فان العقاب يختص بالكبيرة اذ المكروه لا عقاب فيه ويدل لذلك سائر الاحاديث الا أن يقال كراهة شديدة تلحق بالتحريم وظاهر السؤالات ان السؤال إما مباح أو حرام فيحمل الأحاديث ولو لم يذكرها كلها على التحريم وفي القناطر : أنه يكون أيضا مكروها وان قلت ما معنى عن ظهر غنى قلت شبهه في نفسه الغنى بالدابة بجامع الانتفاع بكل والتوصل بكل الى المقصود والكفاية بكل عن غيره وأشار الى ذلك بلازم الدابة وهو الظاهر وكأنه قال من سأل حال كونه منتقلا عن ظهر غنى ونازلا عنه ولم يحمله حازما بينه وبين العقوبة بما ذكر ولم يقل من سأل عن غنى لانه يحتمل ذلك للمعنى ويحتمل معنى آخر أي سأل بسبب الغنى ليحصله . وانه قلت ما وجه الاشتراط في قوله عليه السلام « حتى يشهد له ثلاثة من ذوي الحجا من قومه » قلت اشتراط الشهادة ليزيل السائل بها عن نفسه التهمة بارادة التكاثر وباقتحام عار السؤال فانه عار عادة وشرعا واقتحام عقوبته وليكون أدعى الاعطاء واشتراط الثلاثة تسهيلا له بأن يكفي في ذلك أن يشهد له ثلاثة من أهل الجملة ولم يكافه بمدلين مرضيين ويدل لذلك قوله عليه السلام « من أهل الحجا » أي العقل ولم يقل من أهل البر والصلاح وقال من قومه باعتبار الغالب والمتبادر لانهم أعرف بحاله من غيرهم فلوحصلت معرفة غيرهم له لاجزت أيضا . وانه قلت كيف بين أحاديث الخدش في وجهه وأحاديث لا مزعة في وجهه والخش ونحوه انما هو في الجلد واللحم . قلت بعض يبعث مخدوشا وبعض لا مزعة في وجهه أو الخدش فيمن اخذ سؤاله قليلا او كثيرا دون الذي لا مزعة في وجهه والذي لا مزعة في وجهه هو الذي اخذ أكثر سؤاله أو الذي لا مزعة في وجهه هو من يكرر السؤال او يعتاده وربما اشار الى ذلك قوله « لن تزال المسئلة بالعبء » والخدش هو من دون ذلك ولك طريق آخر هو انه يمكن ان يكون في وجهه لحم

قليل دون قطعة فيقع فيه خدش ايضا ويزال لحم باقي وجهه وان يكون
لا لحم في وجهه اصلا لا قليلا ولا كثيرا الا جلد تغطي العظم فيقع فيها
الخدش اولاً لحماً ولا جلدة ويقع في العظم مثل ما يقع في اللحم والجلد من
خدش فسمى ذلك خدشا والله اعلم. وحمل التنفير عن السؤال كراهته او
تحريره ما اذا لم تدع اليه حاجة مضطرة له اما اذا دعت الضرورة فلا بأس
من حديث ابن عمر ما المعطي من سعة بأفضل من الآخذ اذا كان
محتاجا بل اذا اضطر لزمه السؤال فالسؤال واجب وحرام ومكروه
ومباح فهو أربعة لا ثلاثة فقط وحاصل ذلك كله حمل السؤال في قوله
ﷺ «معلمون من سأل بالله» على سؤال غير جائز واما قوله ﷺ «ومعلمون
من سئل بالله ولم يعط» فالمراد به ان شاء الله من سأل [وهو] صادق في
سؤاله محتاج مضطر ولم يكن المستول مثله لا يجد التفضل عليه ويدل
لذلك ما روي «لو ان السائل يصدق لم يفلح من رده» وما في القناطر والاحياء
«لولا ان السؤال يكذبون ما قدس من ردهم» فرتب الوعيد وهو عدم
التقديس على ردهم لو صدقوا فنبت الوعيد على ردهم اذا صدقوا قالوا
فلواجب على من وقف عليه سائل ان لا يخيبه ان قد رأى سائل كان لقوله
ﷺ «اعط السائل ولو جاء على فرس» ولا سيما سائل المسجد لانه
ضيف الله آوى الى بيت الله ووجه التعميم في الوجوب حمل احاديث جواز
رد السائل بكلام حسن ولطف وآثار ذلك على ما اذا لم يجد المستول ما
يعطيهم وإنما يعطى ولو جاء على فرس لانه لا يدري ما حاله ولعله جائع
ولباسه وفرسه ليسا ملكا له واما اذا علم ان السائل يستل تكاثرا فلا يجب
اعطاؤه او يستل ما لا يجوز له فلا يجوز اعطاؤه وحديث «لولا ان
السؤال يكذبون ما قدس من ردهم» يدل على هذا فانه يدل على رفع
العقوبة بعدم التقديس عن ردهم اذا كذبوا بأن يقولوا لا شيء عندنا او
ليس عندنا كذا او إنا من نبي فلان او نحو ذلك او بأن يستلوا ما لا يجوز

لهم كذب ايضا وخروج عن الحق واصل الكذب هكذا وايضا سؤال
ما لا يجوز بمنزلة القول انه جائز ويدل لذلك قوله تعالى «واما السائل فلا
تنهر» فبعد سؤال السائل له صلى الله عليه وسلم واعطائه العنقود الموهوب
له هدية ورد الواهب ذلك اليه ﷺ بالشراء من السائل وتكرر ذلك ثلاثا
نهر ﷺ السائل وقال «أردت ان تكون تاجرا» نهاه الله تعالى عن نهره
لا عن رده اذ كان السائل في غنى عن ذلك العنقود ويعلم ايضا من الحديث
انه لا يجب الاعطاء لمن يستل للتجر أو للتكاثر أو يستل ما هو في غنى عنه
وانه لا يجوز له السؤال لذلك اذ قال أردت «ان تكون تاجرا» بعد ما نهره
ويجوز ان يريد بلعن السائل بالله شتمه فان من يستل الناس بالله فيما يكرهون
اعطاءه يشتمونه ويسبونونه ومن معاني اللعن في اللغة الشتم والسب ومن
شتم السائل بالله قولهم انه ملح ملحف والملح الملحف مذموم فالسائل به
مذموم من حب الاحاح ومن شتمه قولهم انه حريص ومن شتمه ما
يجرى في الاسنة من انه مكفر للمستول أي داع له الى الكفر اذ كان
سببا لسؤاله بالله موقفا في عدم الاعطاء بعد السؤال فكان المستول كالكافر
بالله اذ سئل بالله عز وجل ولم يعط كانه لم يؤمن به ومن شتمه ان يقال
انه كالغاصب لاموال الناس اذ كان يستل بالله فيعطونه ولو كرهوا ويحتمل
ان يريد بلعن المستول شتمه أيضا اذ يقال فلان يختار متاع الحياة الدنيا
على الله اذ سئل بالله تعالى ولم يعط وانه شحيح حريص حتى كان لا يعطى
سائله بالله وكأنه كافر بالله تعالى اذ كان يستل به ولا يعطى ويحتمل ان
يكون معنى لعن السائل أو المستول محمولا على الشتم والآخر محمولا على
الالوجه السابقة من تقييده بحالة وجوب الاعطاء أو تحريم السؤال ويحتمل
ان يريد بلعن السائل بالله السائل عن الله بأن يستل الناس عن صفات الله
تعالى تمننا أو ليوقمهم في الكفر باجابتهم جوابا فاسدا أو باقامة حجة
وجوب المعرفة عليهم ولم يعرفوا ويريد بلعن المستول لعنه باجابه جوابا

فالافتقار الى الله

فاسدا اذا أجابه به أو لعنه باقامة الحجة عليه ولم يعرف الجواب لكن الذي عندي أنه يعذر المستئول عن ذلك ومن خطر في قلبه ولم يعرف كيف الجواب وأنه عليه أن يستل من يعرف وإن لم يستل لم اكفره ويعتقد أن الله ليس كمثل شيء والباء بمعنى عن ومعنى لم يعط على ذلك الوجه لم يجب الجواب الحق بل لم يعرف فسكت أو أجاب جوابا فاسدا ويحتمل أن يكون السائل الملعون هو السائل في العلم مطلقا تعنتا وجدا لا والمستئول الملعون من سأل سائل عن الحلال والحرام لينفي الجهل عن نفسه فكتم العلم فلم يجب فيكون معنى لم يعط أنه لم يعط العلم فانه كثيرا ما يطلق الاعطاء والتصديق على تعليم العلم ومعنى قوله بوجه الله في الله أي سأل فيما هو من سبيل الله وهو العلم واذا كان السؤال على وجه لا يجوز كسؤال مالا يحل والسؤال تكاثرا فقد سأل هجرا فلا يامن المستئول حينئذ بعدم الاعطاء مثل أن يستل العلم ليضر المسلمين أو للجدال وإنما ساغ حمل الأحاديث على الوجوه المتكلفة والمعاني اللغوية لقرينة أنه لا واجب في المال إلا الزكاة ونحوها من الحقوق كنفقة العيال والضعيف نعم متفاوت الأوجه قوة وضعفا ويدل على أن السائل تعنتا ما رواه أحمد في مسنده أنه عليه السلام «نهى عن الأغلوطات» وهي صعاب المسائل وعنه عليه السلام «سيكون أقوام من أمتي يغلطون فقهاءهم بفضل المسائل أولئك شرار أمتي» وعن الحسن: شر عباد الله الذين يبتغون شرار المسائل يعمون بها عباد الله وقال الأوزاعي: إن الله تعالى إذا أراد أن يحرم عبده بركة العلم أتى على لسانه المغاليط فلقد رأيتهم أقل الناس علما ويحتمل أن يريد بلعن السائل بوجه الله فلمن مانعه المبالغة في لومهما لا حقيقة اللعنة والكفر وقد قال عليه السلام «لا يستل بوجه الله إلا الجنة» رواه أبو داود والضياء عن جابر بن عبد الله والمعطي والمانع الله عليه السلام فالافتقار الى الله عليه السلام غنى

والاستغناء عن الخلق غنى وحسن الظن بالله فرض وإساءته به كفر والاستغناء عنه فقر

والاستغناء عن الخلق غنى عليه السلام بأن يوقن أن المعطي والمانع الله ولا يخرج قلبه وجوارحه عن ذلك فهو في ذلك غنى ولو لم يجد شيئا لأن قلبه وجوارحه مطمئنة كان المال كله وحوائجه في يده وإنما أخبر عنهما بغنى واحد لانه لا يتصور الافتقار الى الله بالحقيقة إلا بالاستغناء عن الخلق وبالعكس ولكن إذا اجتمع ذلك فقد حصل له غنيان غنى افتقار الى الله وغنى استغناء عن الخلق ولو استعان بمخلوق أو سأل مخلوقا حيث يجوز له ذلك مع اعتقاد أن المعطي الله والمانع الله وإن الخلق لا يعطونه ما منع الله ولا يمنعون ما أعطى الله ومع اعتقاد أن ليس الخلق إلا واسطة فقد استغنى عن الخلق ومع ذلك فكما ازداد ترك الحاجة الى الخلق كان أولى عليه السلام وحسن الظن بالله فرض عليه السلام بأن يستقر في قلبه ضمان الله الرزق ولو طالت مدة حاجته وإن المطيع له الجنة والمنفق له الخلف ويعتقد أن كل ما أخبر الله به واقع فإن ظن أنه لعله يدخل العاصي الجنة بلا توبة ويحرم المطيع الجنة أو أنه يخلف الوعد أو نحو ذلك فقد أساء الظن بالله عليه السلام وإساءته عليه السلام أي إساءة الظن عليه السلام به عليه السلام أي بالله عليه السلام كفر عليه السلام كفر شرك عليه السلام والاستغناء عنه فقر عليه السلام اعتمادا على ما في يده أو على غيره من الخلق إذ ترك من بيده الرزق والحوائج فلا يستغنى أبدا ولو أصاب ما أصاب من مال وغيره لانه استند الى من لا يملك شيئا فيبقى قلبه وجوارحه أبدا كقلب وجوارح من لم يصب وهكذا حال الحريص ويقال إن الملائكة تنزل من السماء يطوفون على الأبواب لينظروا كيف يصنع الناس بما أعطاهم الله وأكثر ذلك بعد صلاة المغرب وعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه: ردوا السائل بوقر ولين وجميل فانه يأتيكم من ليس بالنسي ولا جان لينظر كيف صنيعكم فيما خولكم الله وسأل رجل أهل

مسجد ليطعموه فافترقوا عنه ولم يشتغلوا به فلما أصبحوا وجدوه ميتا
فأخذوا في جهازه فدفنوه فرجموا الى المسجد فوجدوا السكفن في المحراب
مكتوبا فيه كفنكم مردود عليكم والرب ساخط عليكم ومات رجل
في بلد بالجوع بعد أن أعطى ماله من الاصل في مقدار ما يشبعه فلم يعطوه
فراى شيخ ذلك البلد انه تلزمهم دينه فجمعوها وأعطى منابه وذكر بعض
العارفين انه خرج في رفقة من أرض العراق يريدون مكة ومدينة
المصطفى صلى الله عليه وسلم قال : فاذا نحن برجل من أهل العراق وقد
خرج معنا به ادمة في شعره وهو مصفر اللون ذهب الدم من وجهه مما
بلغت فيه العباداة وعليه ثياب خلقة من رقاع شتى ويده عصي ومعه مزود
فيه شيء من الزاد وهو اويس القرني وأنكره أهل الرفقة وقالوا نظنك
عبدا قال نعم قالوا بملوك قال نعم قالوا نظن انك عبد سوء هربت من
مولاك قال لهم نعم قالوا كيف رأيت نفسك حين هربت من مولاك
وما صار حالك اليه اما انك لو أقت عنده ما كانت حالك هذه وانما أنت
عبد سوء مقصر فقال لهم نعم والله اني لعبد سوء ونعم المولى مولاي
ومن قبلي التقصير ولو أطمعته ما كان من أمري هذا وجعل يبكي حتى كادت
نفسه تهرق فرحمه القوم وظنوا انه مولى وانما أراد انه عبد لرب العزة
جل وعلا فقال له رجل من القافلة لا تخف أنا آخذ لك من مولاك الامان
فارجع اليه وتب فقال أنا راجع اليه وراغب فيما عنده ومضوا حتى خرجوا
الى زيارة قبر رسول الله ﷺ وسارت القافلة ذلك اليوم وسار معهم
وجدوا في المسير ولما كانوا ليلا نزلوا في فلاة من الارض وكانت ليلة
شامية باردة كثيرة المطر فأوى كل واحد من القافلة الى رحله وخبائه ولم
يأواويس الى شيء ولم يسئل شيئا وقد آلى على نفسه ان لا يسئل شيئا
من أمر الدنيا من مخلوق وانما تكون حوائجه الى الله سبحانه فبلغ به البرد
تلك الليلة مبلغا شديدا حتى اضطربت جوارحه من شدة البرد واشتد

عليه سلطان البرد حتى مات في جوف الليل ولما أصبح وأرادوا الرحيل
نادوه قم أيها الرجل فان الناس قد رحلوا فأتاه رجل قريب منه فخرجه
فوجدوه ميتا رحمه الله فنادى يا أهل القافلة ان العبد الآبق على سيده قد
مات ولا يصلح لنا الرحيل حتى تدفنوه قالوا وما الحيلة في أمره فقال
لهم رجل صالح كان معهم ان هذا العبد كان تائبا راجعا الى مولاه نادما
على ما صنع ونحن نرجو ان ينفعنا الله به وقد قبل توبته ونخاف ان نسئل
عنه ان تركناه غير مدفون ولا بد لكم ان تصبروا حتى تحفروا له قبرا
وتدفنوه فيه فقالوا هذا موضع ليس فيه ماء فقال بعضهم لبعض اسئلوا
الدليل فسألوه فقال ان بينكم وبين الماء ساعة ولكن ارسلوا معي رجلا
واحدا واناء آتيكم بالماء فاخذ الدليل دلوا وسار الى الماء ولما خرج من
القافلة اذا هو بتغير من الماء فقال الدليل هذا هو العجب الذي مارأيت
مثله هذا موضع ليس فيه ماء ولا على قريب منه فرجع اليهم [وقال] قد
كفيتم المؤنة فعليكم بالخطب فجمعوه ليسخروا به الماء من شدة البرد
فجاءوا الى الماء لياخذوا منه فوجدوه سخنا يغلي فازدادوا تعجبا وفزعوا
من ذلك الرجل وقالوا ان لهذا العبد قصة وشانا فاخذوا في حفر قبره
فوجدوا التراب اللين من الزبد واشد رائحة من المسك الاذفر لم يشموا
أطيب منه فاشتد خوفهم وملئوا رعبا وضربوا له خباء وأدخلوه فيه
وغسلوه وتنافسوا في كفنه فقال رجل من القوم انا أ كفنه وقال آخر
انا أ كفنه فاتفق رأيهم ان يحمل كل واحد منهم ثوبا ثم كتبوا صفته لعل
احدا يعرفه اذا وصلوا المدينة ولما أرادوا كفنه وجدوه مكفنا بكفن
من الجنة لم ير الرايون مثله وعليه مسك وعنبر وملأت رائحته أنوفهم
وعلى جبينه خاتم من مسك وكذا على قدميه فقالوا لاحول ولا قوة
الا بالله العلي العظيم ان الله عز وجل قد كفنه واغناه عن اكفان العباد
ونرجو الله تعالى قد أوجب لنا الجنة ورخصنا بهذا العبد الصالح وندموا

باب من فعل القلب الحب

ندامة شديدة على تركه تلك الليلة حتى مات بالبرد ثم انهم حملوه ليدفنوه واصلوا عليه ولما كبروا سمعوا صوت التكبير من السماء الى الارض ومن المشرق الى المغرب وانخلعت افئدتهم وأبصارهم ولم يدروا ما صلوا عليه من الفزع وعظم رعبهم مما سمعوا فوق رؤسهم فحملوه ليدفنوه وكأنه خطف خلفته ودفنوه ولما وصلوا الى السكوفة دخلوا المسجد واخبروا بحبره وصفته فاذا هو اويس القرني وارتفعت الاصوات في مسجد السكوفة بالبكاء وفي رواية مات مع اهل النهر وان من اصحابنا اللهم ارحمنا

باب

في الحب والبغض والتأليب واخراج الحق والحكم

الحب ميل القلب الى الشيء وهو يضم الحياء مأخوذ من الحب بفتحها وهو حب البر ونحوه مما يكون في السنبيل والاكمام في الاصل لكن استعمل لفظ الحبة بالفتح لحبة القلب واشتق منه الحب بالضم بمعنى ذلك الميل الى الشيء لانه اصاب حبة القلب ورسخ فيها أو مأخوذ من الحب بالكسر وهو بزر الرياحين لانه يترتب عليه الاحسان والنعيم كما يقول الثمار من الحب ولها رائحة والبغض ضده ومر الكلام فيه ويقال الحب عبارة عن ميل الطبع الى الشيء الموافق المذقان تأكد ذلك الميل وقوى سمي عشقا والبغض عبارة عن نفرة الطبع عن المؤلم المتعب واذا قوى سمي مقتا **من فعل القلب الحب** ويعلم باقرار الحب أو المحبوب اذا صدقه السامع لوثوقه به أو ظن صدقه لذلك أو لامارة عليه وبعلم أيضا باحسان المحب وسواء قلب الآدمي والجن والدابة والطائر والملك لجواز وصف الملائكة بالقلوب كالايدى والارجل والآذان والعواتق ونحو ذلك لا بالمودة واما حب الله لعبده فعنايه مسبب الحب في الجملة وهو الانعام

عليه في الدنيا والآخرة والثناء عليه وقال القشيري قال الله تعالى وجل **يحبهم ويحبونه** وقال تعالى وجل **والذين آمنوا أشد حبا لله** وقال سبحانه وتعالى **ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات سيجعل لهم الرحمن ودا** قيل سيخلق في قلوبهم ود الله عز وجل فاما معنى المحبة في صفة الحق سبحانه لعباده فيكون بمعنى رحمته وارادته بالجليل لهم عز وجل فيكون بمعنى مدحه لهم وثنائه عليهم عز وجل ويكون بمعنى انعامه عليهم واحسانه اليهم عز وجل قال : فاذا كان بمعنى الرحمة والارادة والمدح لهم كان من صفات ذاته واراد بالرحمة والمدح قضاءه لهم بانهم اولياؤه ولم يزل الله تعالى عز وجل محبا لاوليائه ولا يزال محبا لهم عز وجل قال وأما محبة العبد لله عز وجل فتكون بمعنى طاعته وموافقته لامره وتكون بمعنى تعظيمه له وهيبته منه عز وجل فكل من كان اكثر طاعة له واشد تعظيما كان اكثر محبة ومن كان عاصيا لامره ومخالفا له كان بعيدا عن محبته قال وتكلم الناس في اشتقاق المحبة وفي أصل ذلك فقال بعضهم أصله من حبيب الاسنان وهو منقوشا ونظاقتها فكان محبة العبد صفاء أقواله وضياء أحواله وذلك بتنزهه عن الففلات وتباعده عن العلات وتوقيه عن أوضار وترقيه عن أدناس الزلات وان القلب كالمرآة التي يشاهد فيها أحكام الغائبات ولا تريك المرآة الشواهد الا ان صفت واجمعوا أن كل محبة تكون على ملاحظة غرض تكون معلولة حتى تكون صافية عن كل مطمع وقيل أصلها من قولهم أحب البعير اذا استناخ فلم يبرح قال الله تعالى وجل **فقال اني احببت حب الخير عن ذكر ربي** اي لصقت بالارض من حب الخير فالمحب ابدأ يكون مقرا على باب محبته بنفسه وبدنه فان لم يمكنه فبقلبه وبروحه قال أبو علي الدقاق : ان المشايخ قالوا ان طريقة هذه بيئة لا تصلح الا لاقوام كنس الله بارواحهم الزابل فالمحب ابدأ يكنس باب محبته بروحه لا يدع خدمته ما أمكنه يصل سيره بسراه ويدع

ويكون طاعة ومعصية وغيرها

هواه في رضاه وأنشدوا:

أحبكم ما دمت حيا وإن أمت أحبك قلب في التراب تريب
وأنشدوا:

ومن كاسفات الرب أني وامق تجافيك عني واعتكافي بيا بك
يهجر فيأبى إلا الوصال ويقابل بالصد والرد والاهانة والطرده
والتنفير والبعد ولا يزداد بالظاهر إلا جهدا على جهد وبالباطن إلا
وجدا على وجد يؤثر الذل على العز والبعد على القرب وأنشدوا:
وأهنتني فاهنت نفسي صاغرا ما من يهون عليك ممن أكرم
وأنشدوا:

رأيتك يدينني اليك تباعدي فباعدت نفسي لابتغاء التقرب
وقيل أصله من الحب وهو القرب يسمى حبا لقلقه وهو اضطرابه
كما أن القرب لا يستقر بل يضطرب أبدا كذلك الحب عديم القرار
بعمد الاضطراب لا يسكن أنينه ولا يهدأ حنينه نهاره ليل وليله ويل
ونومه معقد وفي قلبه وقود قال الفشيري: وقيل أصله من الحبة وهي
تزد يذبت في الصحراء فالحبة شجرة تفرس في الفؤاد وتسقي بماء الوداد
أصلها ثابت في السر وفرعها ثابت في هواء الهمة وثمرها لطائف الانس
تؤتي أكلها دائما وقيل الحب الحقيقي الايثار وهو أن لا يدع لمحبوبه
ميسورا إلا بذله ولا يمكنه إلا استعماله لا يبغى لنفسه ولحظه نوما ولا
سنة ولا يستثنى من جملة ما يبذله لحظة ولا نسمة وأنشدوا:

لئن بقيت في العين منى قطرة فأني إذا في العاشقين دخيل
﴿ويكون﴾ الحب ﴿طاعة ومعصية وغيرها﴾ من مكروه
ومباح وحب معصية بالضرورة بلا قصد فمل لها ولا نية فانه لا ذنب
عليه لأنه كاره لذلك الحب والحب المكروه كحب ما يكره مثل حب

ومن غير عاقل وسببا ومسببا

أكل ما يكره أكله وحب شرب ما يكره شربه وليس ما يكره لبسه
وركوب ما يكره ركوبه وكذا السكنى وغيرها والقول وكذا ترك
ما يكره تركه والمباح كحب الحلال بلا تكرار ولا وجه محرم أو
مكروه والحب الميل الى الشيء بالقلب اما لما يستلذ بحواسه كحسن الصورة
أو ما يستلذ من الفعل كلاحسان ودفع المضار أو لوصف غير محسوس
كالغطنة والشجاعة والصبر وقال ابن بطال: الحب ثلاثة حب إجلال
وتعظيم كحب الوالد وحب شفقة ورحمة كحب الوالد وحب مساكنة
واستحسان كحب الصاحب والزوجة ويقال سبب الحب الاستحسان
فان كان لفضائل النفس حدث منه الاعظام وان كان للصورة والحركة
حدث العشق وسببه الطمع ويتولد الحب من المودة وسبب المودة الثقة
وتتولد المحبة من المصافاة وسبب المصافاة خلوص النية وتتولد المصافاة
من الموائمة وسببها الانبساط وتتولد الانبساط من المواصلات وتتولد
المواصلات من التجانس ﴿و﴾ يكون الحب من عاقل لعاقل ومن عاقل
لغير عاقل ويكون ﴿من غير عاقل﴾ لغير عاقل كحب الدابة ولدها
وكحبها الثبات ولعاقل كحب الدابة مولاهما ﴿و﴾ يكون الحب ﴿سببا﴾
مثل ان تحب زيدا فيحسن اليك زيد لحبك اياه ﴿ومسببا﴾ مثل أن
تحسن الى زيد فيحبك فحبه اياك مسببا لاحسانك اليه والاحسان سبب
له ومثل ان تحبه لانه احبك فحبه اياك سبب لحبك اياه وحبك اياه مسبب
لحبه وفي السؤالات: الحب من المخلوق اما اضطرار واما اكتساب قال
الشاعر:

أحبك حبين لي واحد وحب لانك أهل لذا
فلا اضطرار كحب ولدك والاكتساب كحب التولى والبغض
اضطرار كبغض من أساء اليك واكتساب كبغض فاعل الكبيرة ويكون

والطاعة اما فرض وتوحيد كحبة المسامين والملائكة والانباء والرسول
ومحبة هي ولايتهم وتصويب أفعالهم

الحب والبغض طاعة ومعصية وكبيرة وصغيرة ونفلا وغير طاعة وغير
معصية ومن عاقل ومن غير عاقل وسبب ومسبب والسبب هو المسبب
فيهما والسبب هو فعل القلب ﴿والطاعة﴾ أي والحب الذي هو طاعة
﴿اما فرض وتوحيد كحبة المسامين﴾ جملة وكحب المسلم المنصوص عليه
باسمه أو بصفته اذا قامت به الحجة ﴿والملائكة﴾ جملة وكحبة الملك
المخصوص اذا قامت به الحجة وقيل لا يعذر في جهل جبريل ﴿والانباء
والرسول﴾ جملة وكحبة المخصوص به اذا قامت به حجة ولا يعذر في جهل
محمد ﷺ وقيل في آدم كذلك وكحبة القرآن وما قامت عليه الحجة به من
كتب الله تعالى وكحبة كلمة الشهادة وكل ما هو توحيد ﴿و﴾ محبة
هؤلاء ﴿هي﴾ مع الثناء عليهم والدعاء لهم بخير الآخرة ﴿ولا يتهم
وتصويب أفعالهم﴾ ومعنى كون حبهم تصويبا لأفعالهم ان حبك اياهم
لازم لتصويب أفعالهم ومسبب له وبغضهم شرك فان مطلق الاحسان
يكون في الجملة سببا ولو أحسن لغيرك فكيف اذا أحسن اليك فان من
يسعى في مرادك تحبه فكذلك تحب من يسعى في الصلاح قال الله تعالى
«ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات سيجعل لهم الرحمن ودا» أي يحدث
لهم في القلوب مودة من غير تعرض منهم لاسبابها وعنه ﷺ «اذا
أحب الله عبدا يقول لجبريل أحببت فلانا فأحبيه فيحبه جبريل ثم ينادي
في أهل السماء ان الله يحب فلانا فيحبه أهل السماء ثم يوضع له القبول
في الأرض» ووجب الحب للمتولي والبغض للمتبرأ منه بحسب ما يظهر
لك ولو خالف ما عند الله ولك الثواب فمن محمد بن علي عن رسول الله
ﷺ انه قال «من أحب رجلا في الله لعمل ظهر منه وهو في علم الله من
أهل النار آجره الله على حبه اياه كما لو أحب رجلا من أهل الجنة ومن

وفرض فقط كولاية من بان خيره أو شهر به أو قامت بها حجة

أبغض رجلا في الله لجور ظهر منه وهو في علم الله من أهل الجنة آجره
الله على بغضه كما لو كان يبغض رجلا من أهل النار» قال في السؤالات:
فان قيل لم كانت ولاية المسامين توحيدا قيل لما كانت ولاية المحبوب لاجل
حب الحبيب كانت حبا للحبيب. قلت لا يعترض عليه بلزوم ذلك في
ولاية الاشخاص غير المنصوص عليهم لان المتولين بالجملة قد وافقوا الواقع
عند الله وكذا المنصوص بخلاف غيرهم فقد يوافق فولاية الجملة والمنصوص
عليه توحيد وتركها والجحود لها والجهل بانها فرض شرك وقيل يشرك
من انكرها وينافق من تركها أو جهلها وقيل لا ينافق حتى تقوم الحجة
ويتكاف الحب ان لم يحصل بلا تكلف فيمذر ولولم يحصل بالتكلف أيضا
فلا يحكم بشركه ان تعاطى الحب واثى ودعا بخير الآخرة فلا بأس عليه
وكذا ان تعاطاه في ولاية غيرهم ولم يوجد لا يكفر ولا بأس عليه ان
اثى واستغفر ودعا بخيرها ﴿وفرض فقط﴾ غير توحيد ﴿كولاية من
بان خيره﴾ بالمشاهدة بان شاهده وافيا بدين الله تعالى وما لم تطلع عليه
تحسن الظن انه قد وفى به ﴿أو شهر به﴾ بان يكون كل من يعرفه عرفه
بخير ومن لم يعرفه لم يعرفه بسوء ﴿أو قامت بها حجة﴾ وهي أمانة
حران كسائر الاحكام أو أمين وأجير أمين واحد ولو عبدا أو أمانة ولو
أمة كما اجازوا ذلك في صوم رمضان والافطار في المغرب وطهارة الثوب
 وغيره ووقت الصلاة لان الولاية في نفسها من نوع هذه العبادات لامن
نوع الاحكام ومشرط الامنيين ألحق ذلك بالاحكام وراعى ما يترتب على
ذلك من الحكم بشهادة المتولى في الاموال والدماء والحدود وقيل بخير في
قول الواحد بين القبول والوقوف وقيل ان سأل ابتداء لزمه قبول قوله
وان لم يسئله خير بين القبول والوقوف عنه ولا تلزم معرفة الاثمة وحبهم
حتى تقوم الحجة على الصحيح ولسكن ان أبغضهم كفر ولا يعذر بالجهل

اذ قارف مالا يجوز وقيل يجب بلا سماع كالديانة وهو المشهور عن أبي خزر
 يغلي وروى أيضا عنه انه يسمع جهلهم حتى تقوم الحجة وان شهر أحد
 بخير فتوايته فذلك حق وحبه واجب وان شهد أمينان انه فعل كبيرة
 أبغضته الا ان شهدا بعد موته فانك تبقيه على الحب والولاية وتبغض
 الشاهدين وتبرأ منهما قاله أبو عمرو عثمان بن خليفة وحكاه الشيخ محمد بن
 يوسف في حاشية الترتيب ولا يتولى باهل الجلمة وأقول الا الامام العادل
 وولد المتولى فان اهل الجلمة اذا قالوا ان فلانا في بلد كذا عادل أو فلان
 الطفل ولد فلان فانه يتولى بهم الامام وولد فلان ان كان فلان متولى وكان
 اهل الجلمة ثلاثة الا ان استريبوا ورد قولهم وكذا يتولى الطفل ويجب
 بقول الرجل المتولى انه ولدي وقيل لا الا بامين وقيل الا بامينين وحكى
 بعض أصحابنا الاجماع على انه يثبت نسبه باقرار الرجل به فقتضاه انه
 يجب حبه وولايته اجماعا وليس كذلك لانه اراد والله أعلم ان الاجماع
 على ثبوت النسب فيحكم بالنسب وبلواحقه دون ولايته عند بعض ولا
 يجوز حب طفل الموقوف فيه والمتبرأ منه حب الآخرة وقيل يجب حبه
 كما أوضحته في مختصر، القواعد والحاشية، بان الله سبحانه وتعالى وعز
 وجل ين بالرحمة ولا يظلم بالمذاب وان كل مولود يولد على الفطرة والحديث
 « ان الله أعطاني اللاهين » أي الاطفال والمائع يقول اطفال المؤمنين
 وقيل بالموقوف في طفل المتولى وغيره وقيل يجب حب طفل المتولى وبغض
 طفل المنافق والمشرک ويوقف في طفل غيرهم فطفل المنافق منافق وطفل
 المشرک مشرک وهو خطأ ولا دليل في قوله تعالى « ولا يلدوا الا فاجرا
 كفارا » لان المعنى لا يلدوا الا من يبلغ ويفجر قاله نوح عليه السلام على
 سميل الظن فلا يرد طفل المرأة الطامعة به الجبل عن الماء وقيل اعقم الله
 أرجام نساءهم قبل الطوفان بسبعين سنة وقيل باربعين والحكم في « لما
 كذبوا الرسل اغرقناهم » على المجموع فلا يتم الرد به من حيث انه لا

يوجد التكذيب من الطفل ولم يصح عنه ^{عليه السلام} ان اطفال المشركين مع
 آباءهم في النار ولا انه توقد لهم ولا ولاد المنافقين نار يوم القيامة فينجو
 مقتحمها اذ لات حين تكليف ويوقف في عبيد المتولى الاطفال ولو لم
 يعتقهم واذا اعتقهم وقف فيهم الا ان كان لهم اب متولى فانهم يتولون
 به بعد العتق وفي الاطفال مطلق الخلاف السابق وقيل يتولون بمن اعتقهم
 أو لم يعتقهم ان لم يكن لهم اب معروف وعليه فيتولى من اعتقه متولى
 وغيره أو اشتركا ويوقف في ولد الزنى ومن لا يثبت نسبه وولد التي
 أسلمت وترك زوجها في الشرك وقيل يتولون بها وكذا اختلف في
 اطفال عبيده ويوقف في الطفل المشترك والمختلط ويوقف في أولاد من
 رجع من الوفاء الى الشرك أو النفاق لان ولايتهم بالتبع وقيل يبقون على
 الولاية وقيل يبقى أولاد من رجع الى النفاق وقيل أولاد من رجع الى
 الشرك واذا بلغ المتولى وقف فيه حتى يظهر وفاؤه وانما صح الوقوف بعد
 الولاية لانها ما هنا بالتبع وهكذا كانت بالتبع ويبقى عليها ان تشابه
 قلت الذي عندي ان المتولى اذا بلغ يبقى على الولاية ان اقر بما لا يسمع جهله
 حتى تعلم منه كبيرة لكن يتولى بالذات لا تبعما وهو ظاهر وان قال حين
 الشبهة بلغت حكم يبلوغه ويبقى على حاله كل من تجن قبل البلوغ ودام
 جنونه بعده وان غاب أولاد المتولى يبقون على حبهم مالم يظهر بلوغهم
 ولو بالسنين وقيل ينظر الى اترابهم وقيل يبقون على ولايتهم مالم يتبين
 بلوغهم بالامناء ولو سمع انهم ولدوا أولادا لانه ليس على علم من حياتهم
 بقول غير الامناء انهم ولدوا ويجب على المكلف حب نفسه وطفله وعبيده
 الطفل طالبا من الله الرحمن الرحيم التوبة عليه وقيل يجب حب من رأيت
 يتعاطى الخير ولا تعلم منه كبيرة ويجب حب من علم انه تحت الامام ولو
 بامارة الزى مالم تعلم منه كبيرة وقيل لا يجب الا بمعرفة الوفاء منه
 ويجب حب داخل الاسلام ولو يمسد مخالف مالم يفعل أو يقل كبيرة

من غير المعصومين أو نفل كعب التطوع وإعادة الفرض المؤدى

وقيل يوقف فيه حتى يبرأ من المخالفين ويجب حب من دخل في مذهبنا من المخالفين إلا أن كان مجتهدا حتى يتوب من كل بدعة ويرسل إلى كل من يعلم منه وإن لم يعلم أين هو اجزأته التوبة ويحتاط بالايصاء اليه وقال جمهور قومنا لا تجب ولاية الأشخاص غير المنصوص عليهم وقال بعضهم تجب بالشريطة لأن يكون عند الله من أهل الجنة ومن تولى بهذه الشريطة أو يقولك إن كان موفيا أو إن كان أهلا لذلك أو إن فعل كذا وكذا كفر عند جمهور أصحابنا وناق من آخر ولاية غير المنصوص عليه واشرك متولى المنصوص عليه في الشر وناق بولاية الإنسان بلا موجب ﴿ من غير المعصومين ﴾ هذا بيان لحصة قوله قامت بها الحجة [أو] من في قوله من بأن خيره والمراد بالمعصومين من قامت الحجة أنه عصم عن الموت على المعصية سواء لم يمض قط أو عصى واخبرنا الله أنه تاب وشمات المعصية الصغيرة لأن الموت عليها كفر ولذلك لا يقال ختم عمله بالمعصية إلا لمن مات مصرا والملائكة لا معصية لهم وقصة هاروت وماروت ذكرت البحث فيها في . هـ باب الزيادة إلى دار المعاد . وغير ذلك الكلام على الانبياء هل تصدر منهم الصفات أو ما ينسب إلى بعضهم من ذنب ليس بذنب حقيق بل تشديد في جانبه لمكانه من الدين وغير ذلك ﴿ أو نفل ﴾ مقابل لقوله : أما فرض وتوحيد أو فرض ﴿ كعب التطوع ﴾ بالصدقة أو الصوم أو الصلاة أو الوضوء أو الحج أو غير ذلك وقد صح أن الوضوء على الوضوء نور على نور وكعب كل عبادة غير واجبة ﴿ وإعادة الفرض المؤدى ﴾ سواء كان مما ينافى بتركه أو مما يشرك بتركه أو مما يصح بتركه كقولهم الوتر فرض لا يكفر تاركه فالفرض الذي يشرك بتركه هو ولاية الجملة وولاية المنصوص وكلمة الشهادة يعني تكرير صورة الفرض أو بعضه فيما يمكن فيه البعض احتياطا فالأول فرض والثاني نفل احتياط به للفرض

لا الخلل وكذا البغض في ضد الحب الأول شرك والثاني نفاق

وقواه به وذلك يكون في الصلاة والزكاة والصوم والحج وغيرهن من الفرائض وأما تكرير ذلك على أنه فرض في المرة الثانية كالأولى فلا يجوز لأن فيه استظهارا على الشارع وتقديم بين يدي الله ورسوله ﷺ عن صلاة واحدة مرتين في يوم وإنما تكون الثانية فرضا لو فسدت الأولى وقد ذكرنا في علم الأصول وغيره أن العتق والكسوة والاطعام في الكفارة المرسلة مخير فيهن وأنه لا يصح الجمع بينهما لكفارة واحدة على أن كلا فرض بل ما فعل أولا لتؤدي به الفريضة والباقي نفل فإن الفرض لا يؤدي مرتين فالمراد بإعادة الفرض تكرير صورته لا أدائه فإن حب أدائه واجب وسواء في الإعادة المذكورة في الوقت أو بعده لا الإعادة في الوقت لخلل كما هو حقيقة الإعادة في الوقت فإن الإعادة في الأصول فعل الفرض مرة ثانية أو ثالثة فصاعدا خلل في الأول أو ما بعده في الوقت وليس مرادا هنا ولذلك قال ﴿ لا خلل ﴾ لأن حب أعادته خلل واقع فيه أولا واجب ﴿ وكذا البغض في ضد الحب ﴾ أي في ضد محل الحب فيكون البغض فرضا وتوحيدا ويكون فرضا فقط ويكون نفلا فبغض ما هو شرك فرض وتوحيد وبغض ما هو كبيرة أو معصية طاعة وفرض وبغض المكروه وما يخاف الوصول به إلى المعصية نفل وإذا علمت ذلك ﴿ فبغض الأول ﴾ وهو ما فعله فرض وتوحيد ﴿ شرك ﴾ فمن أبغض المسلمين وكذا الملائكة أو الانبياء أو الرسل أو مخصوصا منصوصا عليه أو بغض ولاية هؤلاء أو القرآن أو بعضه أو بعض الملائكة أو بعض الرسل أو بعض الانبياء أو كتابا من كتب الله أو بعضه فهو مشرك ﴿ و ﴾ بغض ﴿ الثاني ﴾ وهو ما فعله فرض فقط ﴿ نفاق ﴾ فمن أبغض من وجبت عليه ولايته من غير المنصوص عليهم فهو منافق وكذلك من أبغض الفروض التي هي دون التوحيد وليس مجرد ثقل الفرض الذي هو توحيد أو دون

والثالث عصيان ولا يسع جهل حب المسلمين ولا تركه ولزمت معرفة كفر من ابغضهم وافعالهم ووجوب العقاب على بغضهم والثواب على حبهم لما ينالونه غدا وهو فرض

توحيد بغضا اذا كان مقرا به متعاطيا حبه وكذا ثقل النفل اذا اقر به وصوبه ونازع نفسه في كراهتها له هو غير بنض ﴿و﴾ بنض ﴿الثالث﴾ وهو بنض ما فعله نفل اذا ابغضه واقر نفسه على بغضه ﴿عصيان﴾ صغير اولا يدري ما هو عند الله فن ابغض النفل أو ابغض الاحتياط للفرض فهو عاص ﴿ولا يسع جهل﴾ فرض ﴿حب المسلمين﴾ هكذا أو المنصوص عليه أو المخصوص غير المنصوص عليه ﴿ولا تركه﴾ أي ترك حبهم فانه يجب حبهم والعلم بوجوب حبهم فان احبهم ولم يعلم بالوجوب لم يعذر عندنا خلافا لبعض فرق الاباضية وان علم بالوجوب ولم يحب لم يعذر ﴿ولزمت معرفة كفر من ابغضهم و﴾ معرفة كفر من ابغض ﴿افعالهم﴾ وهي الافعال التي يستوجبون بها اسم المسلم ﴿و﴾ لزمت معرفة ﴿وجوب العقاب على بغضهم و﴾ معرفة وجوب ﴿الثواب على حبهم لما ينالونه﴾ من نعم الله وظهور أثر رضى الرحمن الرحيم ﴿غدا﴾ يوم القيامة الشبيه باليوم الذي بعد يومك في القرب لان كل ما هو يأتي كانه قد أتى ولما ينالونه تعليل لحبهم متعلق به فانك تحبهم لرضى الله عنهم وانعامه عليهم غدا فتشابه على ذلك الحب أو تعليل الزمت المقدر ان قدر أو بحصته في لزمت المذكور ويحتمل ان يتعلق ببطل محذوف أي الحب لما ينالونه بجر الحب بدلا من هاء حبهم بدل اشتمال فلو أسقط المبدل منه لكان اللفظ هكذا والثواب على حب لما ينالونه واللام للتعوية ويجوز تعليلها باعتبار الطرف الذي فيها من التعدية ومن لا يعلقها اعتبر انها في مفعول المتعدي والمعنى ظاهر فانك اذا احببت للمسلمين ما ينالونه من خير الآخرة فلك الثواب على هذا الحب ويدل لهذا قوله ﴿وهو فرض﴾

ودنيا طاعة لا فرض وقيل كالاول والبغض كالحب وليس منابرة لا يقال المسلم

فان الضمير عائد الى حب ما ينالونه غدا يعني ان حب ثواب الآخرة ونعيمها لهم فرض فكانه قال وحب ما ينالونه غدا فرض ﴿و﴾ حب ما ينالونه من النعم والعافية ﴿دنيا طاعة لا فرض﴾ فلو لم يبغضه لهم ولم يحبه لهم لم يعص وان ابغضه لهم عصى ولم يكفر ﴿وقيل﴾ حب ما ينالونه في الدنيا فرض ﴿كالاول﴾ الذي هو حب ما ينالونه في الآخرة فان لم يبغضه لهم ولم يحبه لهم أو ابغضه لهم كفر وكان ذلك منه براءة في هذا القول ويدل له قوله ﷺ «من أصبح ولم يهمه امور المسلمين فليس منهم» وليس كما قيل ان حب ذلك فرض لا خلاف فيه وانه لعل الخلاف في الاحسان ويأتي قول في وجوب الاحسان وقد ذكر ذلك كله في الاصل. هذا القول الذي هو وجوب حب خير الدنيا لهم والقول بوجوب الاحسان وعبر عنه بالتودد ﴿والبغض كالحب﴾ في انه اما فرض وتوحيد وهو ان تبغض للمسلمين هكذا أو المنصوص عليه شر الآخرة واما فرض فقط وهو ان تبغض لغير المنصوص عليه واما نفل وهو ان تبغض لهؤلاء كلهم شر الدنيا وقيل ببغضه لهم فرض ويحتمل ان يريد ان بغض الخير للكافرين ثلاثة اما فرض وتوحيد وهو بغض خير الآخرة للكفار هكذا أو المنصوص عليهم واما فرض فقط وهو ببغضه لغير المنصوص عليهم واما نفل وهو بغض خير الدنيا لهم وقيل فرض ﴿و﴾ قوله ﷺ في أحاديث ﴿ليس منا﴾ من فعل كذا أو لم يفعل كذا ﴿براءة﴾ ﴿ولا يقال المسلم﴾ ليس منا الا حيث يتبين انه ليس منا معشر العرب أو ليس منا معشر البربر أو ليس منا معشر أهل بلد كذا أو نحو ذلك وكذا ما يشبه قولك ليس منا مثل ليس من المسلمين أو ليس منهم أو ليس منكم يامعشر المسلمين كقوله ﷺ «من أصبح ولم يهمه» الحديث ومعنى ليس من ليس

وحب الخير الآجل لغير متولى كفر وقد يكون العاجل فرضاً كالنفقة الواجبة وصلة الرحم وتنجية من وجبت تنجيته فهذا يجب فعله والعلم بفرضه

من أهل حينا بل من أهل بغضنا لمصيته فهو منافق ﴿وحب الخير الآجل﴾ وهو خير الآخرة ﴿لغير متولى﴾ من موقوف فيه ومتبراً منه منصوص وغير منصوص ﴿كفر﴾ لكن حبه للمنصوص أو للكفار هكذا شرك ولغيره نفاق ولا بأس بحب خير الدنيا لغير متولى ﴿وقد يكون﴾ الخير ﴿العاجل﴾ أي حب الخير العاجل لغير المتولى ﴿فرضا كالنفقة الواجبة﴾ لعياله وأوليائه ولضيفه ﴿وصلة الرحم وتنجية من وجبت تنجيته﴾ والمعنى أنه يجب عليك أن تحب أن تنفق على غير المتولى ما يجب عليك انفاقه عليه مثل أن تحب انفاق وليك الواجبة نفقته عليك وانفاق ضيفك غير المتولى وصلة رحمك غير المتولى وتنجية غير المتولى ﴿فهذا﴾ أي هذا المذكور من النفقة وصلة الرحم والتنجية ونحو ذلك ﴿يجب فعله﴾ و﴿العلم بفرضه﴾ أي بالزام الشرع فعله وحاصل كلام الأصل أنه فرض حب المسلمين هكذا وحب أفعالهم وأنه لا يسع جهل حبهم ولا تركه ومن جهله أو تركه فقد كفر وإن معنى حب المسلمين وأفعالهم ولا يتهم وتصويب أفعالهم وأنه يكفر إن أبغضهم أو أبغض أفعالهم أو تبرأ منهم أو خطأ أفعالهم وأنه فرض معرفة كفر من أبغضهم أو أبغض أفعالهم ومعرفة أن على بغضهم عقاباً أخروياً وعلى حبهم ثواباً أخروياً وإن من جهل ذلك كفر وأنه يجب على المكلف أن يعلم أنه قد ألزم مثله من المكافين ما ألزمه من الحب للمسلمين والبغض للكافرين وأنه قيل يجب على المكلف أن يفعل المسلمين ما يحبونه به وأنه يجب حب خير الآخرة لهم وأن يبغضه للكافرين وأن يحب لهم شرها وأنه فرض بغضهم وبغض أفعالهم فيلزم من ذلك أن يخطيء أفعالهم وأنه قدف حب خير الدنيا للمسلمين وقيل

فرض حب خيرها وبغض ضررها لهم لقوله ﷺ «من أصبح ولم يهتمه أمور المسلمين فليس منهم» وأنه لا يقال للمسلم ليس منا لأن ذلك براءة فيلزم من كونه براءة أي لا يقال أيضاً للموقوف فيه وإن بغض الطاعة التي ليست بفرض معصية إلا أن كانت منصوباً عليها فكفر شرك وأنه يكفر بحب خير الآخرة المعتبر والموقوف فيه ولا بأس بحب خير الدنيا لهما وقد يفرض حبه كنفقة من يجب نفقته وصلة الرحم وتنجية من يجب تنجيته وأنه يجب عليه نحو هذه النفقة وهذه الصلة وهذه التنجية والعلم بأنه فرض وأنه يفرض عليه نحوه لأن بغضه يجر إلى نسبة ذلك إلى الجور والخطأ وتسخيظ فعل الله معصية . واعلم أنه يجب على المكلف أن يعلم عند البلوغ أنه عاقل وأنه مكلف ولا يجوز له أن يشك في ذلك وذكر الشيخ اسماعيل رحمه الله عن النبي ﷺ أنه قال «يا ابن مسعود أي عري الإسلام أوثق» قال الله ورسوله أعلم فقال ﷺ «الحب في الله والبغض في الله» وهما حقيقة الإيمان عند أصحابنا ومن لم يدن بذلك فلا دين عنده ويروي عنه ﷺ «إن الله تعالى أوحى إلى نبي من الأنبياء أما زهدك في الدنيا فقد استعملت الراحة وأما انقطاعك إلي فقد تعززت بي ولكن هل واليت لي وإياك أو عادت لي عدواً» وعن عبد الله بن عمر «والله لو صمت النهار لأفطره وأقت الليل لأنامه وأنفقت مالي في سبيل الله وميت يوم أموت وليس في قلبي حب لأهل طاعة الله وبغض لأهل معصية الله مانعني ذلك شيئاً» وقال بعض العلماء : من هجر في ذات الله إلا قرباء عوضه الله صحبة الأولياء وقال ابن السماك عند موته : اللهم انك تعلم وإن كنت عصيتك كنت أحب من يطيعك فاجعل لي ذلك قرابة مني إليك وقال بعض السلف : هاه تريد أن تسكن الفردوس وتجاوز الرحمن في داره مع النبيين والصديقين والشهداء والصالحين بأي عمل عملته بأي شهوة تركتها بأي غيظ كظمته بأي رحم قاطع وصلته بأي زلة لاخيك غفرتها بأي قريب باعدته في الله

بأي بعيد قاربه في الله ويروى أن الله عز وجل وسبحانه وتعالى أوحى إلى موسى بن عمران عليه السلام « هل عملت لي عملاقط » قال صليت لك وصمت لك وتصدقت لك فقال له الله عز وجل « ان الصلاة لك برهان والصوم لك جنة والصدقة ظل لك والذكر نور لك فأني عملت لي » قال موسى دلي يارب على عمل هو لك حتى أفعل قال « يا موسى هل واليت لي وليا قط هل عادت لي عدوا قط » فعلم موسى أن أفضل الاعمال الحب في الله والبغض في الله وعن الحسن : مصارمة الفاسق قربة إلى الله عز وجل وعنه أيضا : لا يغرنك قول من يقول المرء مع من أحب فانك لا تالحق الا برار الا بأعمالهم وان اليهود والنصارى يحبون أنبياءهم وليسوا معهم

قلت لان الحب الحقيقي الوفاق بالعمل فاذا لم يوافق فلا حب بل مخالفة وشقاق ويروى أن الله عز وجل أوحى إلى عيسى عليه السلام « انك لو عبدتني عبادة أهل السماوات والارض ولم تحب في الله ولم تبغض في الله ما أغنى عنك ذلك شيئا » وعن ابن مسعود رضى الله عنه لو أن رجلا قام بين الركن والمقام يعبد الله سبعين سنة لم يمه الله مع من يحب ويروى عن عيسى عليه السلام انه قال « تحببوا إلى الله ببغض أهل المعاصي وتقربوا إلى الله بالبعد عنهم والتمسوا رضى الله بسخطهم » قالوا ياروح الله فن نجالس قال « جالسوا من تذكركم الله رؤيته ويزيد في علمكم منطقته ويرغبكم في الآخرة عمله » وذلك أدلة على وجوب ولاية الأشخاص وعنه عليه السلام « من قضى حاجة لاختيه فكأنما خدم الله عمره » وعنه عليه السلام « من أقر عين المؤمن أقر الله عينه يوم القيامة » وقال عليه السلام « من مشى في حاجة اختيه ساعة من ليل او نهار قضاها او لم يقضها وجبت له الجنة » وعنه عليه السلام « من فرج عن مكروب او اعان مظلوما غفر الله له ثلاثا وسبعين مغفرة » وعنه عليه السلام « انصر اخاك ظالما او مظلوما » قيل

يارسول الله كيف انصره ظالما قال « تمنعه من الظلم » وعنه عليه السلام انه قال « من حمى مؤمنا من غيبة منافق بعث الله له ملكا يحمى لجمه من النار يوم القيامة » وعنه عليه السلام انه قال « لا يحل لمسلم ان يشير إلى اختيه بنظرة تؤذيه » وعنه عليه السلام « انما يتجالس المتجالسان بامانة الله فلا يحل لاحدهما ان يفشى على صاحبه ما يكره » وعنه عليه السلام « خصمتان ليس فوقهما شيء من الشر الشرك بالله والضرر لعباد الله ، وخصمتان ليس فوقهما شيء من البر الايمان بالله والنفع لعباد الله » وعنه عليه السلام « لا يؤمن احدكم حتى يحب لاختيه ما يحب لنفسه » وعنه عليه السلام « من احب الاعمال إلى الله ادخال السرور على المؤمن ان يفرج عنه غما او يقضى عنه دين او يطعمه من جوع » والاخ في الدين اكثر منفعة واحمد عاقبة قال الله تعالى « الاخلاء يومئذ » الآية وقال عليه السلام « اخ يذكرك امر آخرتك خير لك من اخ يعطيك كل يوم دينارا » وقال ابو بلال مرداس رحمه الله :

من كان من أهل هذا الدين كان له ودى وشاركته في تالد المال
الله اعلم انى لا احبهم الا لوجهك دون العم والخال
والحب الخالص يفضى إلى خلطة الارواح مع تفرق الاجساد
كما قال الشاعر :

هموم الرجال في امور كثيرة وهمى من الدنيا صديق مساعد
نكون كروح بين جسمين قسما لجسمهما جسمان والروح واحد
قال السكندى : الصديق انسان هو انت الا انه غيرك روى ان ابا بكر الصديق رضى الله عنه اقطع طلحة بن عبد الله ارضا وكتبها له واشهد في ذلك عمر وغيره فأتى إلى عمر بالكتاب ليختمه فامتنع فرجع مغضبا إلى ابي بكر رضى الله عنه فقال : والله لا ادري انت الخليفة ام عمر فقال بل عمر لكنه انا وذلك في اخوة الآخرة واما اخوة الدنيا فقد قال عليه السلام « احبب حبيبك هو ناعمى ان يكون بغيضك يوما وابغض

بغضك هونا عسى ان يكون حبيبك يوما « وقال عمر رضي الله عنه :
لا يكن حبك كلفا ولا بغضك تلفا وقال ابو الاسود :

وكن معدنالاخير واصفح عن الاذى فانك راء ما عملت وسامع
واحبيب اذا احببت حبا مقاربا فانك لاتدري متى انت نازع
وابغض اذا ابغضت غير مبائن فانك لاتدري متى انت راجع
ويقال : ما تحاب اثنان في الله الا كان افضلهما عند الله اشدهما حبا
لصاحبه والله اعلم

خاتمة

اجمعت الامة ان الحب لله ورسوله فرض والسكن زعم قوم انه
لا معنى للمحبة لله الا المواظبة على طاعته وأن حقيقة الحب محال الا مع
الجنس ويرد عليهم ان الطاعة تبع للحب وثمرة له فكيف يفسر الحب بها
قال الله تعالى « يحبهم ويحبونه » وقال الله تعالى « والذين آمنوا اشد حبا
له » وفيه اثبات تفاوت الحب وقال « ان الله يحب التوابين ويحب
المتطهرين » وقال « ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفا » وفي
الحديث اذا أحب الله عبدا لم يضره ذنب « وقال الله تعالى « قل ان
كنتم تحبون الله « الآية وقال ﷺ « ان الله يعطي الدنيا من يحب ومن
لا يحب ولا يعطي الايمان الا من يحب » وقال ﷺ « من تواضع لله
رفعه الله ومن تكبر وضعه الله ومن اكثر ذكر الله أحبه الله » وقال
الله تعالى « لا يزال العبد يتقرب الى بالنوافل حتى أحبه » الخ وقد مر
وقال ابو رزين العقيلي : يا رسول الله ما الايمان فقال ﷺ « ان يكون
الله ورسوله أحب اليك مما سواهما » فجعل الحب من شرط الايمان ومثله
قوله ﷺ « لا يؤمن أحدكم حتى يكون الله ورسوله أحب اليه مما سواهما
وقال الله تعالى « قل ان كان آباؤكم « الآية فهدم على كون ما ذكر أحب
اليهم منه تعالى وقال ﷺ أحبوا الله بما يندوكم به من نعمة وأحبوني لحب

الله تعالى « وقال رجل يا رسول الله اني احبك فقال ﷺ « استعد للفقر »
فقال اني احب الله تعالى فقال « استعد للبلاء » وعن عمر رضي الله عنه : نظر
النبي ﷺ الى مصعب بن عمير مقبلا وعليه اهاب كبش قد تنطق به
فقال النبي ﷺ « انظروا الى هذا الرجل الذي نور الله قلبه لقد رأيت
بين أبويه يغذوانه باطيب الطعام والشراب فدعاه حب الله ورسوله الى
ما ترون » وجاء ملك الموت لقبض ابراهيم فقال ابراهيم عليه السلام
« هل رأيت خليلا يميم خلية » فوحي الله اليه « هل رأيت محبا يكره لقاء
خليله » فقال « يا ملك الموت الآن فاقبض » فتراه أحب الله بكل قلبه حتى
انزعج الى لقاءه ولم يكن له محبوب سواه يحب الحياة لاجله وقال النبي
ﷺ « اللهم ارزقني حبك وحب من احبك وحب ما يقربني الى حبك
واجعل حبك أحب الي من الماء البارد » وجاء اعرابي الى النبي ﷺ فقال
يا رسول الله متى الساعة قال « ما أعددت لها » قال ما أعددت لها كبير
صلاة ولا صيام الا اني أحب الله تعالى ورسوله فقال له رسول الله ﷺ
« المرء مع من احب » قال انس : فما رأيت المسلمين فرحوا بشيء بعد
الاسلام فرحهم بذلك وقال أبو بكر الصديق رضي الله عنه من ذاق من
خالص محبة الله تعالى شيئا أشغله ذلك عن طلب الدنيا وأوحشه عن جميع
البشر وقال الحسن من عرف ربه أحبه ومن عرف الدنيا زهد فيها والمؤمن
لا يلهو حتى يغفل فاذا تفكر حزن وقال أبو سايان الداراني : ان من خلق
الله خلقة لا يشغلهم الجنان وما فيها من النعيم عنه فكيف يشغلون بالدنيا
ومر عيسى عليه السلام بثلاثة نفر نخلت أبدانهم وتغيرت ألوانهم فقال
« ما الذي بلغ بكم ما أرى » فقالوا الخوف من النار قال « حق على الله أن
يؤمن الخائف » ثم جاوزهم الى ثلاثة آخرين فاذا هم اشد نحولا وتغيرا فقال
« ما الذي بلغ بكم ما أرى » قالوا الشوق الى الجنة فقال « حق على الله أن
يعطيكم ما ترجون » ثم جاوزهم الى ثلاثة فاذا هم اشد نحولا وتغيرا كان على

وجوهم المرائي من النور فقال « ما الذي بلغ بكم ما أرى » قالوا حب الله عز وجل فقال « انتم القربون انتم القربون » وقال عبد الواحد بن زيد مررت برجل نائم في الثلج فقلت اما تجد البرد فقال : من شغله حب الله لا يجد البرد وعن سري السقطي تدعى الامم يوم القيامة بانبيائهم فيقال يا أمة موسى يا أمة عيسى يا أمة محمد غير المحبين فينادون يا اولياء الله هلموا الى الله سبحانه فتكاد قلوبهم تنخلع فرحا وقال هرم بن حيان : المؤمن اذا عرف ربه عز وجل احبه واقبل اليه اذا وجد حلاوة الاقبال اليه لم ينظر الى الدنيا بعين الشهوة ولم ينظر الى الآخرة بعين الفترة ويبقى بجسده في الدنيا وبروحه في الآخرة وقال يحيى بن معاذ : عفوه يستغرق الذنوب فكيف رضوانه ورضوانه يستغرق الآمال فكيف حبه وحبه يدهش العقول فكيف وده ووده ينسى مادونه فكيف لطفه وفي بعض كتب الله جل وعلا « عبيدنا وحق لك محب فبحق عليك كن لي محبا » وقال يحيى بن معاذ . مثقل خردلة من الحب احب الى من عبادة سبعين سنة بلاحب ولا يحب الرجل الله حتى يعرفه اذ لا يحب الانسان او غيره ما لا يعرفه فاذا عرفت صفات الله وحملته احبته لانها تلائم نور عقلك وذلك يدرك بالعقل لا بالحواس فلا يقال الله لا يدرك بالحواس فكيف تحبه وانت انما تحب ما أدركته بالحواس واستحسنته ، ولا يخفى ان الانسان يحب نفسه ويحب غيره خير يصله منه ودفع ضرر ولنفعه ما فهو ابدا يحب الحياة والماوية في بدنه وماله وبقاء كل ما يحتاج اليه حتى انه يكره الموت ولو بلا ألم فهو لا يحب أن يفنى غيره ويبقى وحده في الدنيا بلا أنيس ولو بقي وحده لم يختار الموت أيضا ولو خير بينه وبين ولده لاختار موت ولده ولما علم انه لا محالة يموت كان يختار بقاء من بقاءه يقرب من بقاءه كولدته واقاربه فهو يحب الاقارب والاجانب لاحسانهم اليه او اتصال ما قال ﷺ « اللهم لا تجعل لفاجر علي يدا فيحبه قلبي رواه

الغزالي وتقدم بزيادة كما رواه تيفودين رحمه الله . وقد يحب الشيء لذاته وهو الحب الحقيقي البالغ الذي يوثق بدوامه كحب المال ولا تظن أنه لا يتصور الا لقضاء الغرض فان قضاءه لذة اخرى فقد تحب الخضرة والماء الجاري بلا أكل منها ولا شرب منه وكذا الازهار والاطيار المليحة والنقش المناسب والله جميل يحب الجميل كما في الحديث فهو محبوب لصفاته الذاتية فهو محبوب بالذات كما هو محبوب لفعله وهو محبوب الفعل ايضا لذات الفعل ولو مما تكره النفس ، فاذا ليس الحسن والجمال محصورين في الادراك بالحواس الخس وجمال كل شيء وحسنه بحضور كماله اللائق به وان حضر بعضه فحسنه وجماله بقدر ما حضر ويقال هذا خلق حسن وعلم حسن وسيرة حسنة واخلاق جميلة فالاخلاق الجميلة العلم والعقل والمغة والشجاعة والتقوى والكرم والمرؤة ونحو ذلك وذلك يدرك بنور البصيرة لا بالحواس فتري الطباع مجبولة على حب الانبياء والاولياء والعلماء والصحابة بلامشاهدة ويكون الحب أيضا لمناسبة خفية قرب شخصين تتأكد المحبة بينهما للسبب جمال أو حظ بل لتناسب الارواح قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « الارواح جنود مجندة فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف » والمستحق للمحبة هو الله تعالى وحده وما أحب من أجله فحبه حب له تعالى كحب القرآن والسنة والعلم باخلاص وحب النبي صلى الله عليه وسلم والصحابة والمؤمنين فان محبوب محبوب بل حب الانسان نفسه يرجع الى حب الله تعالى لو عقل فانه يحب الخير لنفسه والبقاء وموجد ذلك هو الله تعالى فان لم يحب الله لذلك فلجهله قال الحسن : من عرف ربه أحبه ومن عرف الدنيا زهد فيها وكذا حبك لغير الله تعالى لدفع ضرر أو جلب نفع يرجع الى حب الله تعالى لان ذلك من الله جل وعلا على يد غيرك فانه تعالى هو الذي صرف عنك الخلق وهو الذي يصرفهم اليك وكذا حبك للمحسن في نفسه بدون أن يصلك منه احسان كعلم وعطاء

فصل لا يأخذ المرء حقه بنفسه ولو اماما أو قاضيا أو

لان الله تعالى هو الموجد لهذا الاحسان وكذا حب الجلال لذاته لان الله تعالى هو الخالق له فاحبب الله لجليل صفاته وأفعاله ولو بلا وصول اليك قال ابو حازم : اني لاستحي أن أعبد للثواب والمقاب فأكون كالعبد السوء ان لم يخف لم يعمل وكالاجير السوء ان لم يعط لم يعمل وفي الخبر : لا يكونن أحدكم كالاجير السوء ان لم يعط اجرا لم يعمل وكالعبد السوء ان لم يخف لم يعمل وكذا تحب الله المناسبة صفاته نور عقلك ويقوى حب الله تعالى بقطع علائق الدنيا من القلب واخراج غير الله منه فبقدر ما يخرج منه يدخل حبه كسائر الآنية تسع من غير ما فيها بقدر ما يخرج مما فيها وبقدر ما تتقرب للمشرق تبعد من المغرب كذلك بقدر ما يزيد من الدنيا ينقص من الآخرة كما يضيق قلب الضارة بقدر ما يطيب قلب ضارتها فبقدر الانس بالله جل جلاله ينقص الانس بالدنيا ويقوى حب الله تعالى بقوة معرفته واتساعها واستيلائها على القلب وذلك بعد تطهير القلب من كل أمر ليس لله وأصل الحب لا ينفك عنه المؤمن وتفاوت مراتبه بحسب تفاوت المعرفة به فعادة الاباضية تعرف فضل أبي عبيدة راحة الله لا شتر اكرم في معرفة فضله ودينه وعلمه اجمالا والعلماء يعرفون ذلك مفصلا فخيرهم له أعظم وأتم والله أعلم

فصل

﴿ لا يأخذ المرء حقه ﴾ من غيره وهو ما يكون له على غيره من مال بتعدية أو بمعاملة أو ما عنده بأمانة أو غير ذلك أو ما لزم غيره لاجله كضرب وحبس ونحوها ﴿ بنفسه ﴾ أو بعبد أو بولده أو قريبه أو بأمره أو بغير ذلك لا يأخذ ذلك منه بالقهر ولا يضربه أو يحبس ولو بلا قهر ﴿ ولو ﴾ كان المرء الذي هو صاحب الحق ﴿ اماما أو قاضيا ﴾ أو حاكما أو واليا أو سلطانا ممن يلي اخراج الحقوق ﴿ أو ﴾ كان الحق المنسوب

لمن ولى عليه وان يحبس أو يمين

اليه هو في الحقيقة ﴿ لمن ولى عليه ﴾ كميته ومجنونه وعبيده وزوجته ومن هو خليفة عليه أو وكيل له أو مأمور له أو محتسب ﴿ وان ﴾ كان أخذ الحق ﴿ بحبس ﴾ لفعل أو قول فعله أو قاله فيه أو فيمن ولى عليه ﴿ أو يمين ﴾ تلزم له أو لمن ولى عليه لاجل مال أو ما يؤول الى المال أو حيث تلزم اليمين فلا يحلفه بنفسه أو بنائبه لنفسه أو لمن ولى عليه ولا يحبس ولا يضربه كذلك مطلقا اذعن أو كره ولا يأخذ ماله منه قهرا الا على ما مر من قضاء المال من المنكر أو غيره في باب قضائه من البيوع والا ما مر في الدماء من قتل قاتل وليه فانه على ما مر فيه والا ما مر فيها من أخذ المرء ماله ولو بقتال من غاصب أو باغ اذا لم يخلطه أو خاطه وأمكن فرزه فعلى ما مر فيها فاذا كان للقاضي أو للامام أو نحوها حق رفع من لزمه الى غيره وكذا اذا كان لمن ولى عليه وفي الضياء : واذا كان للحاكم على رجل دين وكان مقر له جاز للحاكم حبسه وان كان منكرا للدين لم يكن للحاكم حبسه بل يرفعه لحاكم آخر أو يحكم ان رجلا اه فهذا تفصيل بين ما أقر فيه من عليه الحق وما لم يقر فيه وفي الديوان : وان استمسك الى الحاكم طفله أو عبده برجل في تعدية في النفس أو الاموال والمعاملات فلا يثبت بينهما الخصومة وليدفعهما الى قاض غيره وكذلك ان استمسك رجل الى القاضي بطفل القاضي أو عبده فانه يرفعهما الى غيره وان استمسك رجل بعبد القاضي بالتعدية فانه يثبت الخصومة بينه وبين عبده وان استمسك بالقاضي رجل فليرتفعا الى الامام أو قاضيه أو حاكم المسلمين أو جماعتهم وان اختصم اليه قرابته مع غيرهم فليرفعهم الى غيره من الناس وان حكم بينهم بالحق فحسن جميل وان تخاصم الاقارب بينهم كالأب والابن فليحكم بينهم ولو كانوا اقاربه وكذلك الأزواج فيما بينهم ويثبت الحاكم الخصومة بين العبيد وساداتهم

وجاز له ان لم يعارضه انتقام ولم يقصده أو عارضه ونفاه ولزمه الضمان والهلاك ان أخذ حقه وانتقم بلاعادة لاجراجه ويخرجه من طفله وعبيده بنفسه ومن ولى عليه

واما الاموال فلا يثبت الحاكم الخصومة بين العبيد وغيرهم من الناس ان استمسك بهم العبيد الا باذن ساداتهم أو يكون العبد مأذونا لهم في التجارة ﴿وجاز له﴾ أخذ الحق لنفسه أو لمن ولى عليه حق مال أو ضرب أو حبس أو نحو ذلك ممن أساء اليه بذلك الحق أو أساء اليه بشيء آخر قبل ذلك أو فعل فيه حقا يضره قبل ذلك أو مباحا أو فعل ذلك بمن يليه ﴿ان لم يعارضه انتقام ولم يقصده أو عارضه ونفاه﴾ من قلبه وقصد مجرد الحق ﴿ولزمه الضمان﴾ لارش الضرب ﴿والهلاك ان أخذ حقه﴾ أو حق من ولى عليه ﴿وانتقم﴾ أى وقصد فى أخذه الانتقام ﴿بلا اعادة لاجراجه﴾ وذلك سهل الوقوع لشح النفس ولذلك عدل عمر بن الخطاب وعمر بن عبد العزيز وغيرهما عن ضرب من أساء اليهم وقد استوجب الضرب قبل اساءته اليهم مخافة الانتقام حتى اذا سكنوا اخرجوا الحق وروى ان علي بن أبي طالب قعد على صدر رجل ليقتله فبصق الى وجه علي فقام عنه وتركه ف قيل له فقال : اخاف ان اقتله لنفسى والضرب أو الحبس انتقاما للنفس ظلم وخذعة للهوى لا انفاذ للحق فلذلك ذكر المصنف انه يضمن بذلك ويهلك وفي الديوان : يضرب الحاكم أو لا يقدر عليه ثم يأمر غيره ولا يؤمر بالضرب من له حسيقة في المضروب أو يخاف ان يجاوز فيه الحد ولا يلى الرجل اخراج الحق ممن له عليه حق أخذ حقه أو لم يأخذه ولو كان حاكما أو اماما بل يرفعه الى غيره مخافة الانتقام أو مجاوزة الحد ﴿ويخرجه﴾ أى الحق ﴿من طفله وعبيده﴾ ومجنونه ﴿بنفسه﴾ وبأمره لمن يخرجه منهم ممن شاهد منهم موجب اخراج الحق أو آتى ببيان أو أقر العبد ﴿ومن ولى عليه﴾ باستخلاف أو وكالة

ولا يضيق على من رآه منعه أو نهيه ما لم يظهر منه مجاوزته وجاز له فيهم ما لم يجز لغيره وان بضرب ليلا أو بما لا يضرب به بلا قصد لكسر أو زوال عضو أو مثله

أو اماراة من طفل أو مجنون أو أولاد ابنة وان سفل أو أولاد امانه قيل أو أولاد عبيده وزوجته وعبيد أولاده الاطفال أو المجانين أو اماتهم فانه يخرج من هؤلاء حقه وحق غيره ﴿ولا يضيق على من رآه﴾ أى لا يلزم من رآه يخرج الحق منهم بضرب أو حبس ﴿منعه أو نهيه﴾ مطلقا حتى يبين موجب ذلك بل يضى ويتركه ﴿ما﴾ احتمل انه على الحق و﴿لم يظهر منه مجاوزته﴾ أى مجاوزة الحق وذلك فيما ليس فيه اتلاف نفس أو عضو وان ظهر له مجاوزة الحق بان فعل ذلك بلا موجب أو فعل بموجب لكن زاد فى عدد الضرب أو فى تغليظه أو تغليظ الحبس أو كان يضربه فى متلف أو يمتلف أو يحبس فى متلف لزمه ان ينهاء وله دفعه عنهم وان دفعه فأدت مدافعتة الى موته بلا قصد للموت فلا ضمان عليه ﴿وجاز له فيهم ما لم يجز لغيره﴾ فى اخراج الحق ﴿وان بضرب ليلا﴾ بلا ضوء نار كصباح ولا ينبغي ضرب غيرهم ليلا لمصباح أيضا فكيف لنار أو بدونهما ﴿أو بما لا يضرب به﴾ كصى يضرب بها طفلا وكجريدة يضربه بها بعد نزع سمف وفى غير موضع الضرب كباطن القدم ﴿بلا قصد لكسر أو زوال عضو﴾ أو منفعة كاحساس الحاسة من الحواس أو قطع جليدة أو لحية ولو أقل قليل ﴿أو مثله﴾ كفقء عين وذلك من اذهاب الاحساس وكاحراق بنار ومر الكلام على المثلة فى الجروح والقصاص وقد بينت مواضع الضرب فيما كتبتة على رسالة سعيد بن قاسم الجربى ورسالة سعيد بن خلفان العماني وفى تفسير سورة النور المصنف رحمه الله أبى كلام الاصل على ظاهره ولم يقل كما قال الشيخ محمد من انه لعل النسخة : ولا يجوز له فيهم مالا يجوز له في غيرهم

بأثبات لا قبل يجوز الاول كالثاني وأسقطها الناسخ وما فعله المصنف
أولى لانه الاصل لانت الاصل انه لا اسقاط ولانه يناسب قوله : ولا
يقصد في هذا ما يقوم عليه الفساد مثل الكسر فانه كالاستثناء من
التحويل في قوله : ويجوز له فيهم مالا يجوز في غيرهم ولا أنهم قد خالفوا
غيرهم أيضا في انه يخرج الحق منهم بنفسه ولا ينهى ولا يطالب بالبيئة
واعتماد ذلك أولى مما اعتبره الشيخ محمد من ان الاصل أن يوافقوا
غيرهم فيما به الضرب أو في مكان الضرب أو زمانه أو موضعه وفي الديوان :
واذا وجب الادب على امرأة رجل فيما بينه وبينها فلا يخرجها منها ولكنه
يستمسك بها عند الحاكم أو القاضي أو جماعة المسلمين فان صح ذلك
فليخرجوا منها الحق ومنهم من يقول ان كان زوجها ممن يعرف كيف
يؤدبها فليؤدبها بنفسه اذا لم يخف من الشر وتؤدب المرأة على عصيانها في
الفراش وجائز للرجل أن يأخذ حق الادب من عبيده بنفسه ان عرف كيف
يؤدبهم وذكر عن رسول الله ﷺ انه أمر الفضل بن عباس أن يؤدب
أهله وعبيده وجائز للرجل أن يؤدب أطفاله ويأمر من يؤدبهم أن
يعرف ذلك ولا يجوز للمرأة أن تؤدب أطفالها الا باذن زوجها وان لم
يكن للطفل والد فان والدتهم تؤدبهم اذا عرفت كيف تؤدبهم ولا يجلس
من وجب عليه الحق بالليل من غروب الشمس الى طلوع الشمس من الغد
الا ان أخذوا في جلد رجل قبل غروب الشمس فغابت الشمس قبل أن
يتموا فلهم أن يجلدوه ما لم ينعمهم الظلام ولكن اذا حضر غروب الشمس
فلا يتمدوا فيه ضرب من أرادوا أن يضربوه كثيرا وان كان الضرب
قليل فلهم أن يأخذوا في ذلك وكذلك الحدود لا يقيمونها بليل من جلد
أو قطع أو رجم فأما غيره من أوقات النهار فلهم أن يجلدوا الا بين الاذان
لصلاة الجمعة الى أن يفرغوا من صلاتها وحكم المأمون بين ابنه وامرأة
وذلك انه جلس يوما للنظر في أمور الرعية من أول النهار الى أن زالت

الشمس فكان في آخر من تقدم اليه امرأة عليها اطمار بالية فقالت السلام
عليك يا أمير المؤمنين ورحمة الله وبركاته فنظر المأمون الى يحيى بن اكنم
كالمعجب فقال لها يحيى بن اكنم وعليك السلام ورحمة الله وبركاته ما حاجتك
فقالت :

يا خير من تصف يهدي به البشر ويا اماما به قد أشرف البلد
تشكو الى ملك الزمان أرملة عدى عليها فلم تقو له اسد
فابتز مني ضياعي بعد نضرتها فقد تفرق مني الاهل والولد
فأجابها المأمون :

في دون ماقلت عيل الصبر والجلد وذاب مني بذالك القلب والكبد
هذا أو ان صلاة الظهر فانصرفي واحضري الخصر في اليوم الذي أعد
لمجلس السبت أن يقضي الجلوس لنا تنصفتك فيه والا المجلس الاحد

فانصرفت فلما كان يوم الاحد تقدمت اليه فقال لها يا أمة الله ما فعل
خصمك قالت هاهو ذا فأشارت الى العباس ابنه فقال للحاجب : أجلسه
معهما مجلس الحكم فأخذ بيده فأجلسه معها فجعل كلامها يعملو كلامه فقال
لها الحاجب مهلا يا أمة الله فانك انما تخاطبين الامير أعزه الله وأنت في
مجلس أمير المؤمنين فقال له المأمون : دعها فان الحق أنطقها والباطل
أخرسه فأمر برد ضياعها وأمر لها بعشرة آلاف درهم فأخذتها وانصرفت
واعلم ان الصبي أمانة عند والديه وقلبه جوهرة طاهرة خالية من
النقش والصورة فهي قابلة لما ينقش أو يصور فيها فان علماه الخير انتقش
وتصور فيه وكان له ولمن علمه الاجر دنيا واخرى بل قال ﷺ « كل
مولود يولد على الفطرة حتى يكون ابواه اللذان يهودانه أو ينصرانه أو
يمجسانه » وان عود الشر او أهل خطفه الشيطان فانتعش في قلبه الشر
وتصور به فملك هو ومن أهله قال الله تعالى « قوا أنفسكم وأهليكم نارا »
فكيف لا يصونه أبواه عن نار الآخرة ويصونانه عن نار الدنيا وذلك

بان يؤدبه أبوه ويعلّمه محاسن الاخلاق ويعتقه من قرناء السوء ولا يعود
 التمتع ولا يحجب اليه الزينة وأسباب الرفاهية فيضيع عمره في طلبها اذا
 كبر فيهلك ويسترضعه حين الرضاع صالحة متدينة فانه لا بركة في ابن الحرام
 فان نشأ به مال طبعه الى الخبائث فاذا رأى فيه مخائل التمييز أحسن مراقبته
 واول ذلك ظهور اوائل الحياء فيراه يستحي من بعض الافعال فذلك
 لاشراق نور العقل فهذه هدية وبشارة من الله تعالى باعتداله وصفاته
 وكمال عقله اذا بلغ فيستعان بحياته على تأديبه فيؤدب عن شره الطعام أولا
 ويقال له لا تأخذ الطعام الا يمينك وقل بسم الله الرحمن الرحيم وكل مما
 يليك ولا تبادر الى الطعام قبل غيرك واجد المضغ ولا تنظر الى من يأكل
 وغير ذلك من آداب الطعام ويعود الخبز بلا إدام في بعض الاوقات لئلا
 يلتزمه ويشبه له كثير الاكل بالبهائم ويمدح له من يقلل الاكل من الصبيان
 ويحجب اليه الا يشار بالطعام والقناعة والاجتزاء بما وجد من الطعام الخشن
 ومن اللباس ويحجب اليه الثوب الابيض دون الملون والحرير ويقول له ان
 الملون والحرير من شأن النساء والخمسين ويكرر ذلك عليه ويعينه على ذلك
 بحفظه من الصبيان الذين يلبسون ذلك او آخر الثياب وأهل التمتع فان
 الصبي اذا أهمل نشأ ردى الاخلاق كذوبا حسودا سروقا نماما جلوبا اذا
 فضول وضعك وعدم مبالاة ويشغله في المكتب فيتعلم القراءة والحديث
 الاخبار وحكايات الابرار وأحوالهم ليحبهم ويحفظ عن أشعار العشق وأهله
 والادباء الذين يزعمون ان ذلك من الظرف ورقة الطبع فان ذلك يغرس في
 القلب التفاف واذا ظهر منه خاق جميل جازاه وأكرمه ليزيد ويمدحه لا يبين
 أظهر الناس خلافا للغزالي فان ذلك يبعثه للرياء وان خالف في بعض الاحوال
 تغافل عنه مرة واحدة ولا يهتمك ستره ولا يكشفه ولا يظهر أنه يتصور
 أن يفعل أحد مثله ولا سيما ان اجتهد الصبي في ستره فان أظهره فقد
 لا يبالي الصبي بالكاشفة وان عاود ثانيا عاتبه سرّا ويعظم الامر فيه

ويقول اياك أن تعود الى مثله فتفتضح عند الناس ولا يكثر العتاب فان
 كثرت تهون عليه ركوب القبايح لانه يعتاده ويسهل عليه ويحفظ الاب
 هيبة الكلام منه وتخوفه الام بالاب وترجره عن القبايح وينبغي أن يمنع
 النوم لئلا يكسل وأقول الا في القائلة ويضرب على عدم النوم فيها اذا
 كان ان لم يتم لعب فيها وينم من الفراش الوطى لتصلب أعضاؤه ويعود
 المشي أو الحركة في بعض النهار فيما يعنى لئلا يكسل ولا يكشف أطرافه
 ولا يسرع المشي ويرخي يديه وقال الغزالي : لا يرخيهما بل يضمهما الى
 صدره أى لئلا يعبث بهما وينم من الفخر بما ملكه أبوه أو طعامه
 أو لباسه أو لوحه أو دواته ويعود التواضع والاكرام لكل من عاشره
 بتلطف الكلام وأن لا يأخذ من الصبيان شيئا ويعلم أن الرفعة في الاعطاء
 وأن لاخذ لؤم وان الطمع والاخذ مهانة وذلة وانها من دأب
 الكاب يصبص في انظار لفحة ويقبح فيه الذهب والفضة والطمع فيها
 أضر من السم على الصبي والكبير ويعود أن لا يبصق في مجلسه ولا يتهخط
 ولا يتشأب في وجوه الناس ويستدبر غيره ولا يضع رجلا على رجل
 ولا يضع كفه تحت ذفنه ولا يعمد رأسه بذراعه أو يده فذلك دليل
 الكبري ريقال ان ذلك يورث الهم والمصائب ويعلم كيفية الجلوس وينم
 كثرة الكلام ويعلم ان ذلك وقاحة وأنه فعل أبناء اللثام وينم من
 الفضول رأسا صادقا كان أو كاذبا حتى لا يعتاده وينم أن يتدبىء
 الكلام وان لا يتكلم الا جوابا بقدر السؤال وان يحسن الاستماع من
 الكبير قيل وأن يقوم لمن فوقه مطلقا ويوسع له المكان ويجلس بين
 يديه وينم من اللغو والفحش واللعن والسب ومن غلظة من يجري على
 لسانه شيء من ذلك ويوصيه أن لا يكثر الصراخ والتشفع بأحد بل يصبر
 اذا ضربه المعلم وان ذلك دأب المايليك والنسوان وان الصبر دأب الشجعان
 والرجال قال الغزالي : وينبغي أن يؤذن له بعد الانصراف من المكتب

أن يلعب لعباً جميلاً يستريح اليه بحيث لا يتعب في اللعب فإن منع الصبي من اللعب وارهاقه الى التعلم دائماً يمت قلبه ويبطل ذكاهه وينقص عليه العيش حتى يطلب منه الخلاص رأساً. قلت وكذا كنت أقول قبل أن أطلع على كلام الغزالي وذلك اني رأيت بعض الناس يؤدب أولاده تأديباً بليغاً ويلزمهم البيت وذكر لي يوماً حالهم في القراءة والدرس فقلت له لو أنك تسرحهم يلعبون قليلاً يستريحوا فيقوى فهمهم ولا يملوا وذلك أن أصحابنا قالوا يؤدب الطفل على اللعب مطلقاً رحمه الله تعالى وقد يريد الغزالي اللعب في الدار والانبساط الى الانتقال فيها وينبغي أن يعلم طاعة معلمه ومؤدبه ومن هو أكبر منه سناً ولو أجنبياً ولا سيما أبواه وإذا بلغ سن التمييز أمر بالطهارة والصلاة على حد ما مر في محله ويؤمر بصوم بعض رمضان ويعلم حدود الشرع ويخوف من السرقة والحرام وما لا يجوز ليعتاد الحق بعد البلوغ وإذا بلغ أوقارب عامه أن الطعام للقوة على العبادة وإن الدنيا تقنى وانما هي للعبادة والكيس العاقل يزود منها للآخرة فيعظم درجته عند الله ويتسع له النعيم في الآخرة. قال سهل التستري: كنت وأنا ابن ثلاث سنين أقوم بالليل وأنظر الى صلاة خالي محمد بن سوار فقال لي يوماً ألا تذكر الله الذي خلقك فقلت كيف اذكره قل [علي] بقلبك عند قلبك في ثيابك ثلاث مرات من غير أن تحرك به لسانك: الله معي الله ناظر إلى الله شاهدي فقلت ذلك ليالي ثم أعلمته فقال قل في كل ليلة سبع مرات فقلت ذلك ثم أعلمته فقال قل في كل ليلة إحدى عشرة مرة فقلته فوق في قلبي حلاوته فلما كان بعد سنة قال لي خالي احفظ ما أعلمتك ودم عليه الى أن تدخل القبر فانه ينفعك في الدنيا والآخرة فلم أزل على ذلك سنين فوجدت له خلاوة في سري قل لي خالي يوماً يسهل من كان الله معه وناظراً اليه وشاهده فكيف يعصيه إياك والمعصية فكنت أخلو بنفسي فيبعثوا بي الى المكتب فقلت اني لأخشى أن يتفرق علي

ويحرق بها عبد كما مر

هي ولكن شارط المعلم ان اذهب اليه ساعة وأعود لحفظت القرآن وأنا ابن ست سنين وكنت أصوم الدهر وقوتي من خبز الشعير اثنتي عشرة سنة فوقعت لي مسألة وأنا ابن ثلاث عشرة سنة فسألت أهلي أن يبعثوا بي الى أهل البصرة لأسأل عنها فسألت علماءها فلم يشفوني فخرجت الى عبادان لرجل يعرف بأبي حبيب حمزة بن عبد الله فأجاني فأقت عنده مدة أتفجع بكلامه وأنادب بأدابه ثم رجعت الى تستر فجعلت قوتي اقتصاداً على أن يشتري لي بدرهم الفرق من الشعير فيطحن ويخبز فأفطر عند السحر على أروية كل ليلة بالامح ولا ادام فكان يكفيني الدرهم سنة ثم عزمتم ان أطوى ثلاث ليال ثم خمسا ثم سبعة ثم خمسا وعشرين وكنت على ذلك عشرين سنة ثم خرجت أسبيح في الارض سنين ثم رجعت الى تستر وكنت اقوم الليل كله ماشاء الله تعالى ويحرق بها أي بالمثل (عبد) أو امة (كافر) في قوله من كتاب الدييات: باب يقتل جان بكسيف الخ وقيل لا يحرق بها وفي المنهاج: سئل بعض الفقهاء عن رجل مثل بعبده مثله عتق ما هل يلزم السيد ارشها قال لا ارش له أي لانه قد عوض العتق الا ان ازداد فيلزمه ما ازداد فلو ازداد حتى مات لزمته دية الحر وقد اطلت الكلام على المثلة في شرح بعض دعائم ابن النضر رحمه الله قال ابن وصاب: ومن مثل بعبده فتنقطع اذنه أو خرم انفه عتق قال رسول الله ﷺ «من مثل بعبده عتق عليه» قال هاشم: من ضرب عبده بشملة نار عتق وقال الازهر وموسى: حتى تؤثر فيه النار قال مجبر: من قطع اذن غلامه أو انفه أو فقا عينه أو قطع يده أو ما أشبه ذلك فما أرى غلامه الا حراً قال: ومن اتهم غلامه بمرقة فسخن سكيناً في النار ثم وضعها على لسانه أو أمر من فعل ذلك فاذا اثرت النار في لسانه شيئاً أو تغير كلامه بذلك ولم تؤثر فيه فاني اراه يعتق بذلك ومن كوى عبده برأي

وهلك بها فاعلها وضمن ان في حق غيره

العبد لعملة فحائز فان كواه بلا سبب ففيه اختلاف قال بعضهم : اذا اُثرت فيه النار عتق وقال بعضهم : لا يعتق الا ان ينقص من قيمته الثلث قال ومن حلق رأس جاريته فانه ينهي عن ذلك فان هذا مثله أى كالمثلة أو انه مثله في الحرية ولا تترك في يده ولكن تباع من غيره ويعطى ثمنها قال أبو عبد الله : ان كانت من ذوات الشعر فانها تعتق عليه اذا لم ينبت وان نبت فقد أساء ويستغفر ربه . قال وعندى ان المدة في ذلك سنة فان لم ينبت الى سنة عتقت قال وما فعل بها غلطا لا تعتق به وانما تعتق اذا فعل مولاهما بها على التعمد قال ومن باشر امته وهى حائض فلا أراها تعتق ولكن محرم عليه وطئها ومن نكح عبده لم يعتق عليه بذلك وفي المنهاج ما يفيد ان المثلة بعمد يقع بها العتق ولو قلت وان كانت خطأ وقع بها ان بلغت الدية السكامة قل قيل له فما المثلة التى يعتق بها العبد قال اما على العمد فلو قطع له اثملة واحدة أو راجبة فانه يعتق بها واما على الخطأ ففى يمثل به ما تجتمع فيه الدية مثل اليدين أو الرجلين أو العينين أو الأنف أو اليد والرجل وما أشبه ذلك قال قال أبو الحواري رحمه الله : من خصى عبده أوجبته فقد عتق قال وذكر ان امرأة أمرت بضرب غلام لها فخطأ الضارب فاعور عينه فستل محبوب عن ذلك فقال انه لا يعتق لان ذلك خطأ والذي نحفظ من قول المسلمين ان من مثل بغلامه فاعور له عينا أو قطع اذنا أو اثملة عمدا فانه يعتق ومن فعل ذلك خطأ فانه لا يعتق الا ان مثل به مثلة تجمع فيها الدية فانه يعتق وذلك مثل ان يقطع اذنيه أو انفه أو شيئا من جوارحه التى تتم فيها الدية في الحر فان فعل ذلك عمدا أو خطأ عتق العبد ﴿ وهلك بها فاعلها ﴾ عمدا بحر أو عبدا له أو لغيره ﴿ وضمن ﴾ ارش المثلة مخرج الحق فان وقعت لامتناعه أو اضطرابه فلا ارش له و ﴿ ان في ﴾ اخراج ﴿ حق غيره ﴾ مثل ان يخرج الحق من

وان اخرجه غير متأهل لاخراجه فاما ان يلام باللسان فقط كمن لا يقصد به من الجماعة لوجود أفضل منه بلا ضرورة الجأته اليه أو يهاجر كمن يقصد به

ولده وهو حق لنفسه أو على ما مر من جواز ان يخرج الحق لنفسه اذا كان لا يتعمد وكذا من مثل يميت ولو مشركا غير كتابي أو كتابيا محاربا أو باغيا لزمه ارشها لو ارثه وكذا كل ما فعل به من جرح وكسر وغيره وتقدم الخلاف في قدر ارش الميت وذلك ان الميت لا سبيل الى قتاله لانه غير مكلف حينئذ الا بما فعل في حياته فلا أمر عليه حينئذ ولا نهى ولا زجر ولا يؤثر فيه النهى ويضمن كل ما أخطأ به ولا يضمن ما قام ممن يخرج الحق منه من تحريك أو نحوه ﴿ وان اخرجه ﴾ أى الحق كضرب أو حبس ﴿ غير متأهل لاخراجه فاما ان يلام باللسان فقط ﴾ لئلا يعمود الى مثله ولئلا يفعل غيره مثل ذلك فتنفسد الاحكام ويقع التنافس مثل ان يقال لا يسوغ لك ذلك أو يقال من أين لك ذلك أو يقال كأنك تترأس ﴿ كمن لا يقصد به ﴾ أى باخراج الحق ﴿ من الجماعة ﴾ أي كمن يكون من الجماعة جماعة المسلمين لكن لم يجعلوه لاخراج الحق ولا يقصدونه بالطالب ان يخرج من الناس ﴿ لوجود أفضل منه ﴾ أو مساويه لكن قد عين للاخراج غيره الذى يساويه وكذا لو لم يكن الا من دونه ولكن قد عينوا للاخراج غيره لان تعيين غيره كالجر عليه ﴿ بلا ضرورة الجأته اليه ﴾ أى الى اخراج الحق مثل ان لا يوجد هناك من يخرج سواه أو ان يضعف غيره لمرض أو غيره أو لو أخرجه غيره لقامت فتنة أو تولد ضرر أو قامت البينة عنده فقط أو عنده ومن دونه أو كان من هو أفضل صاحب الحق فلا يخرج حقه بنفسه وما أشبه ذلك فاخرجه قصدا لمجرد انفاذ الحق لا انتقاما ولا رياسة ﴿ أو يهاجر ﴾ ويلام أو يهاجر فقط عدل لقوله اما ان يلام ﴿ كمن يقصد به ﴾ أي يدعى الى ان يخرج الحق من غيره لكونه أهلا

ولكن الجأه النزاع والخلاف فان اخرجته وحده فهو أحق بالهجران ولو تأهل لاخراجه ويهاجر ويؤدب بقدر النظر باخراجه من الجماعة أو بحبس أو ضرب ان تعمد به بعد حجر ومنع منه ولا ضمان عليه ولا إعادة اخراج

لذلك ﴿ولكن الجأه﴾ الى اخراج الحق ﴿النزاع والخلاف﴾ مثل ان تتنازع الجماعة هل نخرجه أولا فيخرجه أو بخلافه وهل يؤخرونه فيمجل به أو هل يضرب بكذا أو عدد كذا أو في كذا فيبادره بما أراد هو أو المضروب أو كل يقول أنا أضربه فيمجل بالضرب أو ينتظروا زيادة التثبت فلم ينتظر ﴿فان اخرجته وحده﴾ قبل وقوع النزاع ﴿فهو أحق بالهجران ولو تأهل لاخراجه﴾ وكذا الذي أخرج منه يهاجرونه ان طواع ويهاجر هو من اخرجته منه طواع أو لم يطاوع وقد مر في أحاديث أنه لا يولى في العمل من أراده وطلبه ﴿ويهاجر ويلام﴾ باللسان وقوله ويهاجر الخ عائد الى قوله بعد حجر ومنع ﴿ويؤدب بقدر النظر﴾ أي على قدر ما يليق به وبمرتبه وعظم ما أقدم عليه من الاخراج ﴿باخراجه﴾ متعلق بيؤدب وتعلقت فيه بآء ان لان الاولى بمعنى على أو يجعل باخراجه بدلا من بقدر النظر وهاء اخراجه عائدة الى الذي يهاجر ويلام ويؤدب ﴿من الجماعة﴾ الى جماعة دونها أو الى العامة ﴿أو﴾ يؤدب ﴿بحبس أو ضرب﴾ على قدر النظر ﴿ان تعمد﴾ أي تعمد اخراج الحق ممن وجب ﴿بعد حجر ومنع منه﴾ أي من اخراجه منه مطلقا أو حجر عليه خصوصا أو حجر الى وقت كذا أو الا بكذا أو في كذا أو عدد كذا أو تعيين مخرج أو نحو ذلك يخالف بالاخراج ﴿ولا ضمان عليه ولا إعادة اخراج﴾ على الجماعة أو غيرها بل يكتفون بما اخرجته ذلك الرجل لانه من الجماعة ولو خالفها بذلك أو خالف امامها والذي وجب فيه الحق بمنزلة الجماعة المذكورة ان اتفق معهم على الحجر والمنع فانه يهاجر من اخرج

وبعز من لم يكن من الجماعة ان تعمده وقصد مخالفتها وفي اعادته ولزوم الضمان خلاف ولزومه دية ان اتلف به نفسا لا قود وينكح كمانع أو قاطع

منه الحق على الحجر كما فعلت الجماعة من هجرانه ولو طاع في الاخراج منه لان معصيته بالمطاعة لا تبيح له مخالفة المسلمين في هجرانهم الذي اخرج منه الحق واذا طاع هاجروه هو ايضا وادبوه كذلك بحبس أو ضرب ﴿وبعز من لم يكن من الجماعة﴾ بل من اهل الدنيا أو بمنزلتهم لان ذلك تمديدة ﴿ان تعمد﴾ أي ارتكب اخراج الحق ممن وجب فيه بضرب أو حبس ﴿وقصد مخالفتها﴾ أي مخالفة الجماعة أو الامام أو القاضي أو نحو ذلك ﴿وفي اعادته﴾ أي إعادة اخراجه أي إعادة الجماعة أو القاضي والامام أو نحوه اخراج الحق ممن اخرجوه منه ﴿ولزوم الضمان﴾ أي لزوم ارش الضرب أو ما وقع ووجوبه على هؤلاء الذين اخرجوه ﴿خلاف﴾ وفي الديوان : واذا وجب الحق على رجل فأخذه الاشرار فضربوه أقل مما وجب عليه أو مقداره أو أكثر منه فلينظر المسلمون في ذلك فان رأوا أن يأخذوا منه الحق أخذوه ولا يشتغلوا بفعل الاشرار في ذلك وليؤدبهم على ذلك وكذلك ان ضربه العبيد أو النساء أو الاطفال فليخرجوا منه الحق ولا يشتغلوا بهم وليؤدبهم على ذلك وقد مر كلام في الاحكام ولا يقعد أحد الى من يخرج منه الحق حتى يستلهم عما يضربونه عليه فان قال الامينان انما يضربونه على فعل كذا وكذا مما يوجب الضرب فليقعد اليهم وكذلك ان لم يكن فيهم الامناء فلا يقعد اليهم وقيل ان كان الامناء فيهم فليقعد ولا يحتاج الى سؤال وان أمروه بضرب رجل فلا يضربه حتى يعلم أنه فعل ما يوجب الضرب الا ان كان امام المسلمين فانه يفعل ما يأمره به من ذلك ومر كلام في ذلك ﴿ولزومه دية ان اتلف به﴾ أي بالاخراج ﴿نفسا لا قود وينكح كمانع أو قاطع﴾ الكاف نائب فاعل

ان اخرج حقا ممن وجب فيه دون قاض بكضرب أو حبس ويماد وهلك
وضمن ولو غاب من تأهل للاخراج

يشكل أي يشكل مثل مانع الحق أو قاطع الطريق والباغي ﴿ ان اخرج حقا ممن وجب فيه دون قاض ﴾ أو امام أو جماعة أو نحو ذلك ﴿ بكضرب ﴾ متعلق باخرج ﴿ أو حبس ويماد ﴾ اخراجه ﴿ وهلك ﴾ مخرجه المذكور ﴿ وضمن ﴾ ما وقع من اخراجه من جرح أو غيره ﴿ ولو غاب من تأهل للاخراج ﴾ وهلك الذي فعل ما يوجب الاخراج ان ترك نفسه للاخراج المانع ونحوه الحق منه فان حضر فالذي أخرجه أحق بالنكال والهلاك والضمان وذلك أن من وجب عليه الحق لا يخرج الحق من غيره اذا وجب فيه وأما النهي عن المنكر فلا يحط عنه على قدر طاقته ما صح عقله وكذا الامر بالمعروف ولو كان يأتي ذلك المنكر ويترك ذلك المعروف قال في القناطر : وأما العدالة فاعتبرها قوم وقالوا ليس للفاسق أن يحتسب بالامر والنهي وربما استدلوا بالآيات والاخبار الواردة في الانكار على من يأمر بما لا يفعله مثل قوله تعالى « أتأمرون الناس بالبر وتذسبون أنفسكم » وقوله تعالى « كبر مقتا عند الله أن تقولوا ما لا تفعلون » وبما روى عن النبي ﷺ أنه قال « مردت ليلة أسرى بي بقوم تقرض شفاههم بمقاريض من نار فقلت من أنتم قالوا كنا نأمر بالخير ولا نأتيه ونهيه عن الشر ونأتيه » وبما روى أن الله تعالى أوحى الى عيسى ابن مريم « عظ نفسك فان انعطت فمعظ الناس والا فاستحي مني » وربما استدلوا من طريق القياس أن تقويم الغير فرع الاستقامة والاصلاح زكاة عن نصاب الصلاح فن ليس بمصالح في نفسه فكيف يصالح غيره ومتى يستقيم الظل والعود أعوج قال : وكل ما ذكره خيالات والحق ان على الفاسق أن يأمر وينهى اذ لا يشترط في الامر والنهي العصمة عن المعاصي كلها فن زعم أنه لا يجوز لاحد ان يأمر وينهى حتى يكون

معصوما فقد خرق الاجماع وحسم باب الامر والنهي اذ لا عصمة للصحابة فضلا عن غيرهم والانباء قد اختلفوا في عصمتهم من الصغائر والقرآن دل على نسبة الانباء الى المعصية والظلم لانفسهم وعن سعيد بن جبیر : ان لم يأمر بالمعروف ولم ينه عن المنكر الا من لم يكن فيه شيء لم يأمر أحد بشيء ولم ينه عن شيء وقد روى عن رسول الله ﷺ « مروا بالمعروف وان لم تعملوا به كله وأنهوا عن المنكر وان لم تنهوا عنه كله » قال : والتحقيق في هذا ان الاحتساب تارة يكون بالوعظ ولا ينفع وعظ من لا يتمتع عند من علم ذلك منه ويكون الاحتساب تارة بالقهر والمنع فلا حرج على فاسق في ارافة الخمر وكسر الملاهي وغيرها اذا قدر على ذلك وكذلك اغائة المظلوم وقمع الظالم وغير ذلك من المنكر قلت وكذا آثار التناصح بين المسلمين فان أخاك المسلم يرى عيبك وترى عيبه فينصح كل منهما الآخر فدل أنه لا يسقط النهي عن المعاصي قال وأما الآيات والاخبار التي استدلوا بها فانكار عليهم من حيث تركهم المعروف وارتكابهم المنكر لا من حيث الامر والنهي لان أمرهم ونهيهم دل على قوة علمهم وعقاب العالم التارك أشد لانه لا عذر له مع قوة علمه فالجاهل غير معذور فكيف العالم وقوله تعالى « تقولون ما لا تفعلون » المراد به الوعد الكاذب وقوله تعالى « أتأمرون الناس بالبر وتذسبون أنفسكم » انكار من حيث أنهم نسوا أنفسهم لامن حيث أنهم أمروا غيرهم لان ذلك أدل على علمهم وأقوى في تأكيد الحجة عليهم وقوله « يا ابن مريم عظ نفسك » الحديث هو في الاحتساب بالوعظ وقد سلمنا أن وعظ الفاسق قليل الجدوى ساقط القبول عند من يعرف فسقه ثم قوله والا فاستحي مني يدل على تحريم وعظ الغير بل معناه لا تترك مهم نفسك وتشتغل بهم غيرك كما يقال احفظ أباك ثم أخاك والا فاستحي اه . ويجب على هؤلاء الذين وجب عليهم الحق أن يدفعوا من قصدهم بظلم بأخذ مال أو قتلهم

وان اعطى كالمائع حقا لمن له ممن لزمه كالفقه والديون وما يخرج من المال لم يضمن ولو لم تبلغ الحاجة الى من له النفقة ولا يخرج من هو فيه وان لزمه النهي ودفع قاصده بظلم أو بما لا يجوز به ولو اماما أو قاضيا

أو من قصدهم باخراج الحق كما لا يجوز مثل أن يقتلهم بالنار أو يفرقهم أو يمثلهم سواء قصده بما لا يجوز الامام أو القاضي أو غيرهم من علم ان ذلك لا يجوز أو من لم يعلم ولا يمدرون أن يسموا انفسهم لمن يفعل فيهم مالا يجوز ولوجهلوا أنه لا يجوز لان التسليم مقارفة ولا يمدن الجاهل اذا قارف وذلك في كل ما يدرك بالعلم وامام مالا يدرك بالعلم فلا بأس عليه في التسليم بل لا يمنع نفسه ممن أخذه بظاهر الحكم ولو علم هو في نفسه أنه ليس ذلك عليه ولكن لا يمين على نفسه الا ان كان مريد أخذه بذلك قد علم أنه لا يجوز ذلك فانه يمينه مثل ان يعلم انه لم يطلق أو لم يقتل أو ليس بعبد أو ليس بزوجة فقامت عليه شهادة الزور أو الخطأ بخلاف ما علم ﴿وان اعطى كالمائع﴾ الكاف فاعل اعطى أي وان اعطى مثل مانع الحق والقاطع ﴿حقا لمن له ممن لزمه﴾ مما ليس ضربا أو حبسا أو نحوهما ﴿كالنفقة﴾ للزوجة والولى والعبد ومن متعاق باعطى أي وان اعطى الحق من مال من عليه الحق بلا اذن منه ﴿والديون﴾ لاصحابها ولو لم تبلغ اليهم الحاجة ﴿وما يخرج من المال﴾ كالباس من لزمه الباس كعبد وزوجة ﴿لم يضمن ولو لم تبلغ الحاجة الى من له النفقة﴾ أي وان لم يكن من له النفقة يموت ان لم يعطه أو يصيبه ضرر ﴿ولا يخرج من هو فيه﴾ أي لا يخرج الحق من وجب اخراج الحق منه سواء اتفق نوع الحق أو اختلف ﴿وان لزمه النهي﴾ عن المنكر والامر بالمعروف كما مر عن القناطر ﴿ودفع قاصده بظلم أو﴾ قاصده لاخراج الحق ﴿بما لا يجوز به﴾ كاحراق وضرب على وجه أو ضرب بجديد أو ضرب حيث لم يرد الاثر بالضرب فيه من الجسد ﴿ولو اماما أو قاضيا﴾ بان يقصد

فصل لا يجوز حكم امرأة وطفل وعبد وان في كنفقة ودين لمن له ذلك ولا تباعة له وزال عمن لزمه وسقط ولا يشهد بحكمهم لذي الحق

الى فعل ذلك لجهل أو تعمد عصيان أو أراد الامام الجائر والقاضى الجائر والله أعلم

فصل

﴿لا يجوز حكم امرأة وطفل وعبد﴾ ومجنون ومشرک ﴿وان في كنفقة ودين لمن له ذلك﴾ المذكور من النفقة والدين ونحوهما ﴿ولا تباعة له﴾ أي لمن له ذلك المذكور أي ولا تباعة لازمة له في أخذ ما أخذه بتقبيض الطفل أو المرأة أو غيرها ممن لا يجوز حكمه فاذا أخذوا له حقه وأعطوه اياه أو قهروا من عليه الحق فاعطى فليأخذه ولا بأس عليه ويجوز كون اللام بمعنى على أي لا تباعة عليه بأخذ حقه بحكم الطفل ونحوه ويجوز ان يكون المعنى ان ذمة من عليه الحق قد برئت حين أعطى بحكم الطفل ونحوه ولا تباعة لمن له الحق عليه ثم ظهر لى انه قد قال ﴿وزال﴾ الحق ﴿عمن لزمه وسقط﴾ فبطل الوجه الثالث وانما كتبه قبل ان اطلع على ان المصنف رحمه الله قد ذكره بهذا الكلام الا انه من الجائز ان يصح الوجه الثالث فيكون قد ذكر براءة ذمة من عليه الحق ثلاث مرات بقوله ولا تباعة له أي لا تباعة له على من لزمه وبقوله وزال عمن لزمه وبقوله وسقط ﴿ولا يشهد﴾ بالبناء للمفعول ﴿بحكمهم لذي الحق﴾ أي لا يشهد الشهود بانه قد حكم الحاكم لفلان بكذا على فلان ولا بانه قد حكم فلان مشيرا الى نحو الطفل ممن لا يجوز حكمه أو قد حكمت فلانة ولا بانه قد حكمت المرأة أو الطفل أو المجنون أو نحو ذلك اذ لا حكم صحيح الا انه لا اثم عليهم ان شهدوا وذكروا اسماءهم بحيث يعلم السامع انهم ممن لا يجوز حكمهم أو ذكرهم باسم المرأة أو الطفل ونحوهما وكذلك لا يشهدون انه قد حكم على من عليه الحق ولا حكم عليه فلان أو الطفل أو المجنون وهكذا

ولا يدفعهم من قصدوه به ولا يلزمه به ما لم يلزمه قبل ولزمه دفعه لصاحبه
ولا بأس عليهم ان قالوا قد وصل فلانا من مال فلان كذا وكذا ولا
يدفعهم من قصدوه به أي بالحكم قولا وزجرا أو انفاذا بادخالهم اليد في
ماله للاعطاء لان الحق عليه ولو كانوا ليسوا أهلا للحكم مثل ان يقبضوه
أو يجروه ليدفع أو للحبس فليحتل بالتخلص أو يعط ولا يدفعهم ولا
يلزمه به أي بحكمهم ما لم يلزمه قبل أي قبل حكمهم أي ان امتنع
عنهم وعصاهم أو هرب عنهم أو لم يرددهم جوابا لم يحكم عليه بالحبس ولا
بالضرب ولا يتبع بالضرب ولا يجبر على رد الجواب ولا يحكم عليه بشيء
مما يحكم به على من امتنع من القاضي أو لم يرد له الجواب ولا يبرأ منه
وان رآهم يفعلون ما لا يجوز في ماله أو ما ليس عليه فله دفعهم وان لم يكن
عليه الحق فله دفعهم وكلام المصنف انما هو فيمن عليه الحق سواء علم
هو لاء به فقط أو علموا هم وغيرهم ولزمه دفعه لصاحبه بلا حكم من
هو لاء واللائق ان يقول لهم قد قبلت الحق فاذهبوا فانا أوصل الحق
لصاحبه أو يعطيه للمرأة أو من له استخدامة ويوصله ولو أجبره القاضي
أو الامام ان يعطيه ليوصل لصاحبه لزمه ان يعطيه وكذا الجماعة ولا
يعطيه صاحبه وان اعطاه وقد قالوا له اعطنا بأيدينا بريء وانما يلي القضاء
الامام أو من يوليه الامام أو نحوه وفي الديوان : وانما يولي القضاء امام
المسلمين أو من أذن له الامام وان جعله أحد بغير اذن الامام فلا يجوز
الا ان جوزه الامام وان لم يكن الامام فالجماعة ولا يجعله واحد
منهم بلا اذن منهم الا ان وكلوه على ذلك وليس للنساء ولا للعبيد
ولا للمشركين ولا لاهل الكبائر من أهل الدعوة والمخالفين ان يولوا
قاضيا منهم ولا من غيرهم وليس للاطفال والمجانين من أمر القضاء
شيء ولا يولوا القضاء للمرأة ولا للمشركين وقد نهى النبي ﷺ عن
ذلك وكذلك العبد والطفل والمجنون والمحدود في القذف والشاهد

وان حجر على مطلوبة أو حرم عليه ما هو له ولم يعطه له أو هو قادر على
اعطائه ماله عصي وقيل هلك وان لم يحجر عليه فعلى حاله الاول من توسيع
أو تضيق فلزوم الفقير حرام

بالزور ومر الكلام على هذا الشأن في كتاب الاحكام (وان حجر)
صاحب الحق الطالب له (على مطلوبة) وهو من عليه الحق (أو حرم
عليه) وقوله (ما هو له) حجر عليه أو حرم ان يملك بلا قضاء لحقه
ولفظ ما تنازعه حجر وحرم وما واقعة على الحق أي وان منع صاحب الحق
ما هو له من الحق أن يبقى عند الذي هو عليه أو حرم صاحب الحق على من
عليه الحق ما هو له من الحق أن يبقى عنده فقدر البذل كما رأيت بناء على
جواز حذفه أو قدر للمضاف أي بقاء ما هو له فعلى اعمال الاول يقدر أو
حرمه عليه وعلى اعمال الثاني يقدر وان حجره (ولم يعطه له) ضمن يعط
معنى تناول فعداه باللام أو زاد اللام في المفعول الثاني شذوذا (أو هو قادر
على اعطائه ماله) أو حقه مما هو غير نفس المال بل منفعة كالطريق
والحریم أو قصاص أو جلب زوجة أو غير ذلك من كل حق (عصى)
بهذا الامتناع عصيانا صغيرا أولا يدرى صغير عند الله أم كبير سواء حق
بالمعاملة أو التمدية أو بالامانة الا انه ان كان بالتمدية أو بالربا أو الوجه
الحرم فقد تقدم الهلاك قبل هذا العصيان (وقيل هلك) وهو الصحيح
ومطل الغنى ظلم كما ان لزوم الفقير حرام وتقدمت اباحت هذا الشأن
في البيوع فان لم يقدر على الاعطاء فلا يعص بعدم الاعطاء ان أقر واذعن
ولو سبق له كفر بتمدية مثلا (وان لم يحجر عليه فعلى حاله الاول
من توسيع) لفقير (أو تضيق) على غنى ان كفر أولا فعلى كفره حتى
يتوب أو عصي فعلى عصيانه حتى يتوب وان لم يكفر ولم يعص أولا فلا
عليه كالامانة الحلال والبيع الحلال وان لم يطالبه وهو قادر وآخر القضاء
لم يأنم ولم يسم مما طلا وقيل يأنم ان آخر وكان قادرا (فلزوم الفقير حرام

ومطل النفي ظلم وان قتل باغ أو قاطع بحمية فهل يقتل أو تلزم به دية
أو لا دية ولا قود ولزم الهلاك خلاف

ومطل النفي ظلم كما مر في البيوع ﴿وان قتل﴾ بالبناء للمفعول ﴿باغ﴾
أو مانع حق ﴿أو قاطع﴾ للطريق أو كل من حل دمه ممن يتكافى دمه
ودم قاتله ﴿بحمية﴾ أو فتنة لا انفاذاً لحق الله أو لها ولا نفاذ الحق ﴿فهل يقتل﴾
قاتله به وهو الصحيح لأن ذلك تعمدية لا انفاذ لحق الله ولو قصد طرفاً منه
لبطلان هذا الطرف «الا لله الدين الخالص» وهلاك وان شاء الورثة فالدية
﴿أو تلزم به﴾ أي بقتله قاتله ﴿ديته﴾ ولا يجوز قتله فيه لأنه متأهل
للاقتل بغيره أو قطعه فلا يتكافأ دمه ولو تلزم به الدية أو نحو ذلك وعصى
القاتل بحمية أو فتنة بل هلاك ﴿اولاديه ولا قودو﴾ لكن ﴿لزم الهلاك﴾
القاتل لحية أو فتنة أو اجماعاً ﴿خلاف﴾ وكذا مادون القتل فغايه قصاص
قيل يقتص أو يأخذ الارش وقيل له الارش فقط وقيل لا عليه الا الهلاك
وذلك فيمن حل قتله وفعل فيه ذلك حمية أو فتنة وكذا ان حل له شيء
دون القتل ففعله بحمية أو فتنة وإذا لم يتكافأ دمه ودم الفاعل فيه فالقولان
دون قول القتل والقصاص وإذا فعل الانسان فعلاً يجوز له في الشرع
ونوى به ما لا يجوز شرعاً عصى ان لم يكن كبيرة وكفر ان كان كبيرة
لنيتته كما في قتله البغاة فانه جائز فاذا قصد بقتلهم مجرد أخذ أموالهم أو
الحمية مع فرقة اخرى من أصدفائه هو وهم أعداء هؤلاء الذين قتلهم فذلك
حرام عليه وكفر به وكذا اذا قصد ما يجوز ومالا يجوز وعليه ضمان
الدية ولا يقتل وقيل يعطي الدية أو يقتل وقيل لادية ولا قتل ولكن عليه
الكفر وكذا كفر على القولين الاولين وكذا الطاعن ومانع الحق واما
المرتد أو المشرك ان قصد بقتله ما لا يجوز كالحمل أو الحمية وقد كان ذلك
المشرك حلال الدم فانه يهلك ولزمته الدية وقيل لا تلزمه واما القتل فلا
يقتل به لأن دميهما لا يتكافيان وكذا لو قتل عبداً حلالاً دمه وقصد

بقتله ما لا يجوز فانه يهلك ولزمته قيمته وقيل لا تلزمه واما القتل فلا يقتل
به وذلك ان لا يقتل موحد بمشرك ولا حر بعبد وحكم مادون القتل
كحكم القتل يهلك به ولزم الارش وقيل لا يلزم ولا يقتص واما قاتل النفس
اذا قتله ولي المقتول على الحمية أو ما لا يجوز كالحمل فليس على الولي
القاتل له قتل ولادية وعصى في قول وكفر في آخر ومن قتل من ذكرناه
من البغاة والطاعن ونحوهما ولم يعلم انه يحل قتله شرعاً واما الحامل له
على قتله الحمية أو أخذ ماله أو مرتبته أو نحو ذلك فاشد ذنباً وهلاكاً من
قتله عالماً بحل قتله شرعاً وحمله على قتله الحمية أو نحوها مما لا يجوز وأشد
لزوماً للضمان واذا قتل شخص شخصاً متعمداً ثم علم بعد ذلك انه قاتل
وليه أو مرتد أو نحوه ممن يحل قتله فلا قتل عليه ولا دية ولكن
عليه الهلاك لنيته اذ تقدم بلا موجب بعلمه وكذا مادون القتل وان لم يعلم
بعد ذلك فقد وجب عليه أن يقيّد نفسه لاوليائه أن يقتلوه ويقتوب وان لم
يفعل ذلك فيما بينه وبين الله ولا يذنب بكونه في نفس الامر يحل قتله
لأنه قد باظهار والذي ظهر له وبقي عليه حتى مات انه قتله كما لا يحل
وقيل لأشياء عليه عند الله اذا وافق علم بعد ذلك أو لم يعلم الا ذنب نواه
وكذا أموال والفروج اذا وافق ما حل له عند العلماء لكنه تقدم جهلاً
أو قصد المصيبة وفي الضياء: من وطئ امرأته وهو يرى أنها غير امرأته
يريد الزنا أو صلى في ثوب طاهر يرى أنه نجس أو شرب حلالاً ويراه خمرًا
أو قتل رجلاً عمداً بلا حق ثم يصح أنه قتل واه أو سار الى الجيش مع
جيش آخر يريد قتلهم ويرى أن جيشه باغون أو أخذ شيئاً بسرقة وهو
له ولا يعلم له أو سرق صبيماً ليبيعه يراه حراً فاذا هو مملوك فكل ما علم أنه
له بعد ما فعل بلا علم عليه فيه التوبة والاستغفار ولا ضمان وان مات ولم
يتب تركت ولايته

قلت وقيل يبرأ منه حين فعل وان قصد ما يحل له فوافق مالا يحل

باب

فان كان مما يجوز له التقدم اليه فلا يمضى وعليه الغرم مثل أن يجد طعاما في منزله وظن أنه له فأكله فتبين أنه لغيره فلا اثم عليه وعليه الضمان لصاحبه بمثله أو قيمته ومن دخل داره فوجد امرأة نائمة على فراشه فظن أنها زوجته فوطئها ثم علم أنها غير زوجته لزمه صداقها الا ان علمت وأذعنت له فان ولدت لسته أشهر أو تحرك لأربعة من يوم وطئها ولم يعلم فيها قبله فان كان لها زوج قد دخل بها قبله فان الولد مشترك بينهما لان الوطء لم يكن على حرام والوطء الذي يدرأ فيه الحلد يالحق فيه الولد وقيل هو للزوج لان الفرائش له وان لم يدخل بها الزوج فالولد للواطيء الا ان أتت به من وطئه بعد ستة أشهر ولا يطأها الزوج حتى تنقضي عدتها بوضع حملها ان حملت وان قصد ما يحل له فوافق ما لا يحل له وكان مما لا يجوز له التقدم اليه عصى ولزمه الضمان مثل أن يجد طعاما في موضع غير ملكه أو في ملكه الذي لم يحصن فيأكله ويجوز التقدم الى كل ما قعد فيه أو سلقه عليه من قعد فيه بقول الامناء انه قعد فيها ثلاث سنين أو بالمشاهدة له فيها ولو لم يعمرها أو عرفها له بالحيازة أو بالارث أو وجه ملك ورخص بأمين واحد وتقدم كلام في النفقات فاذا استحق من يده ضمن ما أكل أو ضمن من أكل من يده ويجوز التقدم الى ما لا ينسب لاحد كصيد البر والبحر مثل أن يجد سمكة حيث عاز الماء فيأكلها اثم يتبين صاحبها فلا اثم ويضمن له وتقدم كلام على الصيد لما هو ملك لغيره في الذبائح وكنيات الارض مما لا ينسب لاحد كحشيش البراري وتقدم الكلام على هذا أو نحوه في الهبات والله أعلم

باب

في اللمز والهمز والغمز والمراهمز والمراهمزة

اللمز ذكر الانسان بما يعاب به وفسره المصنف بانه اظهار فعل الخ

ذم اللمز والهمز والغمز فاللمز باللسان اظهار فعل لمن جهله على ارادة التنقيص ويأتي قريبا ويطلق على الاشارة بالعين والهمز أن يعيبه باليد وقيل اللمز ان يعيبه في حضرته والهمز في غيبته والرمز الاشارة والاياء بالشفقتين أو العيينتين أو الحاجبتين أو الفم أو اليد أو اللسان والغمز أن ينخسه بيده أو يطعن فيه بها وان يشير بالعين والجفن والحاجب وفي السؤالات: الرمز بالرأس والغمز بالعينين واللمز باللسان والهمز باليد والوكز بالاصابع وكلها كبار قد أعد الله عليها في القرآن النار غير الرمز بالرأس أي اذ ذكر مجردا عن الوعيد في قوله تعالى «الا رمزا» وكلها غير سائفة ولو في الحلال فيما ذكره عيسى بن سحيمان عن أبي العباس رحمه الله وقيل لاعرابي اتمهمز الفارة يعنى السائل اتمهمز الف الفارة فقال الاعرابي السنور بهمزها ويعنى ان السنور يخطفها بيده ويقال وكزه ضربه ودفعه ووكره ضربه بجمع يده ويقال ضربه بجمع الكف «ذم اللمز والهمز والغمز» قال الله تعالى «ويل لكل همزة» وقال الله تعالى «ان الذين أجمعوا كانوا من الذين آمنوا يضحكون واذا مروا بهم يتغامزون» وقال الله تعالى «ولا تلمزوا أنفسكم» وقال الله تعالى «الذين يلمزون المطوعين» «فاللمز باللسان» قيده باللسان لانه قد يكون بالعين وكلاهما سواء في النهي فهو متعلق باللمز وقال صاحب الاصل رحمه الله: لا يكون اللمز الا باللسان فللمناسب له ان يحمل باللسان خبرا أول وقوله اظهار خبرا ثانيا «اظهار فعل» أو قول ولعله أراد بالفعل ما يشمله ومعنى اظهاره بلسانه ذكره ولو في غير المتولى اذا كان ذلك مما لا يعنى «لمن جهله على ارادة التنقيص» والاولى اسقاط قوله باللسان وقوله لمن جهله فيشمل اللمز بالعين والاظهار لمن لم يحمله لتدخل اليه تنقيصه أو تذكره تنقيصه او ليعلم انك عالم بما ينقصه ومعنى الاظهار لمن لم يحمله التصريح به عنده او الرمز بعينه وهذا كما يقال

وان يحميل بنسبة فاعله لثناء ويحاذر من همز بيد وغمز بعين ورمز برأس
أو حاجب وان في مباح ولا عصيان به

أخبر عمرو زيدا بكذا مع ان زيدا عالم به قبل الاخبار ومع علم عمرو بعلم
زيد به وعلم التكلم بعلم زيد وفي معنى الاظهار باللسان أيضا الاظهار باليد
أو غيرها أو بأدامة النظر اليه قصدا حتى يعلم به من يراك تديم النظر وان
تجسب باحد حتى يراه يفعل أو يقول **﴿﴾** وان يحميل بنسبة فاعله لثناء **﴿﴾**
أو الشهرة أو بطاعة فيها خلل لتنقيصه بذلك الخلل **﴿﴾** ويحاذر من همز **﴿﴾**
وقوله **﴿بيد﴾** بيان وايضاح لمورد الهمز لا احتراز وكذا في قوله **﴿وغمز﴾**
بعين ورمز برأس أو حاجب وان في مباح ولا عصيان به **﴿﴾** أي بمباح فعل
بيد اشارة أو بعين أو برأس أو حاجب أو إلهاء عائدة الى أحد ما ذكر أي
أيما ما فعل من همز أو غمز أو رمز فلا عصيان به فمن في المباح غير سائلة
لكن لا عصيان بهن في المباح ومعنى كونهن غير سائغات انهن مكروهات
لا ينبغي وكذا في الطاعة فقد سئل النبي **﴿ﷺ﴾** هلا أشرت اليها بقتل
فلان وقال لهم «هلا قتلتموه فقال ما ينبغي لني أن تكون له خاتمة الاعين»
ولعله أراد ان لا يعتمد ذلك ولو جاز في مباح أو طاعة كما أشار لمتنازعين
بيده الى القسمة وأما تنقيص المتولى والموقوف فيه فكبائر وكذا في
المتبرأ منه لا من حيث ما يبرأ منه بل بمباح أو ما لا يمنع له فيه على ما مر من
الكلام في غيبته قال الله تعالى «لا يسخر قوم من قوم» الآية **﴿ﷻ﴾**
«ان المستهزئين بالناس يفتح لاحدهم باب من الجنة فيقال لهم لهم فيجسب
بكره وغمه فاذا جاء اغلق دونه فما يزال كذلك حتى ان الرجل يفتح له
الباب فيقال لهم لهم فما يأتيه» ودخل المراء في ذلك وهو الطعن في كلام
الغير لاظهار خلل فيه في اللفظ أو المبنى أو في قصد المتكلم مثل ان تقول
هذا الكلام حق لكن قصدت به ما لا يجوز اذا أردت تحقيره لا النصيح
أو الزجر قال **﴿ﷺ﴾** «من ترك المراء وهو مبطل بني له بيت في ربض الجنة

ومن تركه وهو محق بني له في وسطها ومن حسن خلقه بني له في أعلاها
وعن ام سلمة رضى الله عنها عن رسول الله **﴿ﷺ﴾** «ان أول ما عهد الي ربي
ونهاى عنه بعد عبادة الاوثان وشرب الخمر ملاحاة الرجل» وعن أبي
هريرة عنه **﴿ﷺ﴾** «لا يستكمل عبد حقيقة الايمان حتى يذر المراء وان كان
محقا» وعنه **﴿ﷺ﴾** «من غير اخاه بذنب لم يمت حتى يفعله» وقال الله تعالى
«ما يلفظ من قول الا لديه رقيب عتيد» ولا تتكلم الا ان ظهر الصلاح في
الكلام ولا تتكلم ان شككت فيه فان الكلام يجر الى حرام أو مكروه
غالبا والسلامة لا يعادلها شيء ومتى استوى الكلام وتركه فالسنة تركه
وعنه **﴿ﷺ﴾** «من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرا أو ليصمت»
قال ابو موسى: يا رسول الله أي المسلمين أفضل قال «من سلم الناس من
يده ولسانه» وقال عقبة بن عامر: يا رسول الله ما النجاة قال «امسك عليك
لسانك ولا يسمعك بيتك وابك على خطيئتك» وعنه **﴿ﷺ﴾** «من حسن
اسلام المرء تركه ما لا يعنيه» وقال قيس بن ساعدة أو اكثم بن صيفي للآخر:
كم و **﴿ﷺ﴾** في ابن آدم من العيوب قال أكثر من أن تحصر وقد وجدت
خمسة ان استعمالها الانسان سترت العيوب كلها قال ماهي قال حفظ
اللسان قال الشافعي: ياربيع لا تتكلم فيما لا يعنيك فانك اذا تكلمت بالكلمة
ملكك **﴿ﷺ﴾** لم تتركها وقال: مثل اللسان مثل السبع ان لم توثقه عدا عليك
ولحقك شره وأنشدوا:

احفظ لسانك أيها الانسان لا يلدغتك انه ثعبان

كم في المقابر من قتيل لسانه كانت تهاب لقاءه الشجعان

قال علي: اذا تم العقل نقص الكلام قال اعرابي رب منطق صدع جما
وسكوت شعب صدعا وقيل الحكمة عشرة أجزاء تسعة في الصمت
والعاشرة في العزلة وعن ابن عيينة: من حرم الخير فليصمت فان
حرمهما فلموت خير له وقال **﴿ﷺ﴾** لابي ذر «عليك بالصمت الا من خير

فانه مطردة للشيطان وعون على أمر دينك » وقال حكيم من نطق في غير خير فقد لغا ومن نظر في غير اعتبار فقد سها ومن سكت في غير فكر فقد لها وقيل لو قرأت صحيفتك لا غمدت صفيحتك ولو رأيت ما في ميزانك لحمت على لسانك وطال صمت يونس عليه السلام بعد خروجه من بطن الحوت فليل الا تتكلم فقال الكلام صيرني في بطن الحوت وقال حكيم وعمر بن عبد العزيز : اذا أعجبتك الكلام فاصمت واذا أعجبك الصمت فتكلم ويقال من السكوت ما هو أبلغ من الكلام لان السفية اذا سكوت عنه كان في اغتمام وقيل لرجل بم سادكم الاحنف فوالله ما كان با كبركم سنا ولا باكثرهم مالا فقال بقوة سلطانه على لسانه وقيل الكلمة أسيرة في وثاق الرجل فاذا تكلم بها صار في وثاقها واجتمع أربعة ملوك فقال ملك الفرس ما ندمت على ما لم اقل مرة وندمت على ما قلت مرارا ومثله عن داود عليه السلام وقال قيصر : اني على رد ما لم اقل اقدر مني على رد ما قلت وقال ملك الصين : ما لم أتكم بكلمة ملكتها فاذا تكلمت بها ملكتني وقال ملك الهند : العجب لمن يتكلم بكلمة ان رفعت ضرت وان لم ترفع لم تنفع وجلس بهرام ليلة تحت شجرة فسمع منها صوت منائر فرماه فقال ما أحسن حفظ اللسان بالطائر والانسان لو حفظ لسانه هذا ما هلك وقال علي : بكثرة الصمت تكون الهيبة وقال عمرو بن العاصي : الكلام كالذواء ان أقللت منه نفع وان أكثرته منه قتل وقال لقمان لولده : يا بني اذا افتخر الناس بحسن كلامهم فافتخر أنت بحسن صمتك يقول اللسان كل صباح وكل مساء للجوارح كيف اتن فيقن بخير ان تركتنا قال الشاعر :

احفظ لسانك لا تقول فتبتلى ان البلاء موكل بالمنطق

وعنه عليه السلام « كيف يدخل أحدكم الجنة مع لسانه من تكلم فليقل خيرا أو ليصمت وان الله تعالى عند لسان كل قائل فليتق ربه وليعلم ما

والمداهنة وهي اخفاء ما وجب اظهاره من قبيح وترك النهي حيث يجب يقول « وكان اعرابي يجالس الشعبي ويكثر الصمت فقال له يوما مالك لا تتكلم قال : اسكت فاسلم واسمع فاعلم ويقال انصت للجاهل تردد خلفا وللعالم تردد علما ويقال لا شيء أولى بطول حبس من لسان يقصر من الصواب ويسرع الى الجواب وقال طاوس : لسان سبيع ان ارسلته أكلني ويقال اذا طلبت صلاح قلبك فاستمعن عليه بحفظ لسانك وقيل لرجل اطلت سجن لسانك فقال انه غير مأمون اذا اطلق وقال عليه السلام في بعض خطبه « أيها الناس الا أدلكم على أمرين خفيف مؤنتهما عظيم اجرهما لم يلق الله بمثلهما طول الصمت وحسن الخلق » والله أعلم بالحق والمداهنة مبتدا خبره قوله لمن فاعلها وهي اخفاء ما وجب اظهاره من قبيح وترك النهي برفع ترك عطفا على اخفاء حيث يجب النهي ومبنى اخفاء ذلك ترك التصريح لفاعله بتقبيحه أو تحريمه والسكوت كانه لم يفعله ومبنى اظهاره التصريح لفاعله بتقبيحه أو تحريمه ويجوز تقدير مضاف أي اظهار تقبيحه وخرج اخفاء ما وجب اخفاؤه كالستر على من تاب وعدم التعرض له بما فعل لانه تاب قبل ان يتعرض له والمراد اخفاء تقبيحه عن فاعله بمعنى عدم تقبيحه عليه أو تحريمه فخرج اخفاؤه من غير فاعله فانه واجب ان كان ذكره بحيث يكون غيبة أو نسيمة وحرام ان كان ذلك القبيح أخذ مال أو قتل نفس أو ضرب أو فعل في الجسد أو نحو ذلك كزناح فاسد وولاية فاسق أمر الامامة أو ما دونها فانه يجب الاخبار ومباح في غير ذلك وهذا الحد غير جامع لانه لا يشمل ترك المنع من الفعل مثل ان يقدر على اهراق خمر أو منع ولده أو طفله أو غيره فاقترع على النهي فان ذلك مداهنة والجواب انه اراد التعريف على طريق السلف حيث لا يشترطون فيه ان يكون جامعا مانعا أو أراد بالنهي النهي الكامل وهو الابطال المطلق بحسب الطاقة والحال فانك اذا نهيت فقد ابطلت العمل

المحرم أي أظهرت بطلان جوازه فعل أو لم يفعل وإذا نهيت وأهرقت أو منعت أو فعلت مثل ذلك فقد أبطلت وفي هذا الجواب تكلف لكن له قرينة تدل له وهي قوله إذا وجب منع الفساد وقال السيد : المداينة أن يرى منكرا ويقدر على دفعه ولم يدفعه حفظا لجناب مرتكبه أو جناب غيره أو لفلة مبالاة بالدين وفي كنز الاسرار : المداينة مقابلة الناس بما يحبون من القول قال الله تعالى « ودوا لو تدهن فيدهنون » أي ودوا لو أثبتت على أحوالهم وعبادتهم ويثنون على أحوالك وعبادتك وذلك حرام وكذا شكر الظالم على ظلمه والمبتدع على بدعته والمبطل على باطله فان ذلك تكثير للظلم وتقدير له وقد تباح المداينة وذلك إذا اتى بها شر ظالم إذا شكره بالكلمة الخفيفة فانه ما من أحد الا وفيه صفة شكر ولو أخس الناس قال أبو موسى الاشعري : انا لتبسم في وجوه قوم وان قلوبنا لتلعنهم وقد تكون المداينة واجبة وذلك إذا كان يتوصل بها الى دفع المحرم الذي لا يدفع الا بها وتكون مندوبة إذا كانت وسيلة الى مندوب ومكروهة إذا كانت وسيلة الى مكروه ويقال المداينة بذل الدين لاجل الدنيا والمداينة بذل الدنيا لاجل الدين والمداينة بحلال وقال القسطلاني في المواهب وشرح الهمزية : المداينة بذل الدنيا لصالح الدين أو الدنيا أو ما بخلاف المداينة فانها بذل الدين لصالح الدنيا وفي القناطر : المداينة ما مور بها لدفع شر الاشرار وتأليفهم لجر النافع وكفاية العار وطلب الثار قال أبو عبيدة : لا تكرهوا غوغاءكم فانها مسدة لهماكم ومطفئة لنيرانكم وقال عمرو بن العاصي : اكرموا سفهاءكم فانهم يكفونكم العار والنار ويقال لا يستقيم هذا الدين الا بالفقهاء والسفهاء والسيوف فالمداينة معناها مخالقة الناس على أخلاقهم بوجه يسلم لك معه دينك وقدر دوي عن بعض الانبياء انه قال « يارب دني على عمل يحبني به الناس واسلم فيما بيني وبينك » قال قال « خالق الناس على اخلاقهم أهل الدنيا بأخلاق الدنيا وأهل الآخرة

لن فاعلمها اذ وجب منع الفساد والمنكر

بأخلاق الآخرة » وإذا سقمت المداينة صارت مداينة والمداينة مداينة الناس على وجه يذهب معه فيه دينك وبعد المداينة لا تثق بمدوك وان المداينة إذا استحسنت صارت طيبا لا تزول وانما يدفع بالتألف اظهارها كالنار يدفع بالماء احراقها ويستفاد بها انضاجها واحراقها بالطبع لا يزول قال الشاعر :

وإذا عجزت عن العدو فداره وامزح له ان المزاح وفاق
فالنار بالماء الذي هو ضدها تعطى الانضاج وطبعها الاحراق
وقال غيره :

إذا بسط العدو اليك كفا ولم تسطع لها دفعا ومنما
تقبلها وعد لها انيالي فان امكنتها يوما فقطعا

وتطلق المداينة أيضا على مطابق دفع ما أراد دفعه أو جلب ما أراد جلبه اذ فيه دفع ما يكرهه من عدم ما يجلب كما تراه في عبارة المصنف بعد المداينة مهموز الالف بعد الراء لانه من الدرء بمعنى الدفع وكأن يكون المداينة بالاعطاء تكون بالاختذ كما يأتي في كلام المصنف « لمن فاعلمها اذ وجب منع الفساد والمنكر » قالوا ان المداينة تنزل عليهم اللعنة وكان حبر من بني اسرائيل يغشى منزله الرجال والنساء يمظهم ويذكرهم بايام الله فرأى بعض بنيهم يوما وقد غمز بعض النساء فقال له مهلا يا بني فسقط من سريره وانقطع نخاعه وهو الخيط الابيض الذي في جوف الفقار واسقطت امرأته وقتل بنوه فاوحى الله عز وجل الى نبي زمانه ان اخبر فلانا الخبر اني لا اخرج من صايبه صديقا ابدا ما كان من غضبه لي الا ان قال مهلا يا بني وفي القناطر : انه روى عن أبي عائشة انه قال دعا الحجاج بفقهاء أهل الكوفة وأهل البصرة فدخلنا عليه ودخل الحسن البصري آخر من دخل فقال الحجاج مرحبا يا أبا سعيد الي الي ثم أتى بكرسي فجعل

الى جنب سريره فجعل الحجاج يذاكرنا اذ ذكرنا عاليا فقال منه وقلنا منه
مقاربة له وخوفا من شره والحسن ساكت عاض على ابهاميه فقال له الحجاج
يا أبا سعيد مالي أراك ساكتا قال وما عسيت ان أقول قال اخبرني برأيك
في أبي تواب قال سمعت الله يقول «وما جعلنا القبلة التي كنت عليها الا لنعلم
من يتبع الرسول - وما كان الله ليضيع إيمانكم» فلي بمن هدى الله من أهل
الايمان فأقول هو ابن عم رسول الله ﷺ وختنه على ابنته واحب الناس
اليه وصاحب سوابق مباركات لن تستطيع أنت ولا أحد من الناس ان
يحصرها عليه ولا يحول بينه وبينها ويقال انه كان ليلي هناة فالتقه حسبيبه
قل فسر وجه الحجاج وتغير وقام عن السرير مغضبا فدخل بيتا خلفه
وخرجنا قال عامر الشعبي : فأخذت بيد الحسن وقلت أغضبت الأمير
وأوغرت صدره قال : اليك عني يا عامر يقول الناس عامر الشعبي عالم أهل
الكوفة اتيت شيطاننا من شياطين الانس تكلمه بهواه وتقربه في رأيه
ويحك يا عامر هلا اتقيت الله ان سئلت فصدقت أو سكتت فسلمت قال
عامر : يا أبا سعيد قد قلتها وأنا أعلم بما فيها قال الحسن فذلك أعظم في الحجة
وأشد في التبعة قال وبعث الحجاج الى الحسن فأنابه فقال له أنت الذي
تقول قاتلهم الله قاتلوا عباد الله على الدينار والدرهم قال نعم يا حاكم
على هذا قال : مأخذ الله على العلماء من الموائيق ليدبينه للناس ولا يكتفونه
قال يا حسن امسك لسانك وإياك ان يبلغني عنك ما اكره فافرق بين
رأسك وجسدك وذكر أيضا عن عمر بن هبيرة عامل يزيد بن معاوية على
الكوفة انه دعا فقهاء الكوفة والبصرة والمدينة والشام وقراءها فجعل
يستلهم فكلهم عامرا الشعبي فجعل لا يستلهم عن شيء الا وجد له فيه علما ثم
اقبل على الحسن البصري فسأله ثم قال هما هذان رجل أهل الكوفة يعني
الشعبي ورجل أهل البصرة يعني الحسن وأمر الحاجب فأخرج الناس فخلا
بالشعبي والحسن فاقبل على الشعبي فقال يا أبا عمرو اني أمير المؤمنين

على العراق وعامله عليها وقد بلغني عن العصاة شيء أخذ به عليهم فامنع
طائفة من عطائهم فاضعه في بيت المال ومن نيتي ان اردته عليهم فيبلغ أمير
المؤمنين ذلك فيكتب لي ان لا اردته فلا يستطيع رد أمره ولا انفاذ
كتابه وانما أنا رجل مأمور على الطاعة فهل علي في هذا تباعة وفي أشباهه
من الامور والنية فيها على ما ذكرت قال الشعبي : فقلت أصالح الله الأمير
انما السلطان والد يخطيء ويصيب فسر بقولي وأعجبه ورأيت البصري
في وجهه قال فله الحمد ثم اقبل على الحسن فقال ما تقول يا أبا سعيد قال
قد سمعت قول الأمير انه يقول انه أمير المؤمنين على العراق وعامله
عليها ورجل مأمور على الطاعة ابتليت بالرعية ولزمتك حقهم والنصيحة
لهم والتمهد لما يصلحهم وحق الرعية لازم لك ويحق عليك ان تحيطهم
بالنصيحة واني سمعت عبد الرحمن بن حمزة القرشي صاحب النبي ﷺ
يقول « من استرعى رعية فلم يحفظها بالنصيحة حرم عليه الله الجنة »
وتقول انما قبضت من عطائهم ارادة اصلاحهم واستصلاحهم وان يرجعوا
الى الطاعة فيبلغ أمير المؤمنين اني قبضتها على ذلك النحو فيكتب لي
ان لا اردته فلا يستطيع رد أمره ولا انفاذ كتابه وحق الله الزم من حق
أمير المؤمنين والله أحق ان يطاع ولا طاعة في معصية الله فأعرض كتاب
أمير المؤمنين على كتاب الله عز وجل فما وجدته موافقا لكتاب الله
تخذه وما وجدته مخالفا لكتاب الله فانبذه يا ابن هبيرة اتق الله فانه يوشك
ان يأتيك رسول من رب العالمين يزيلك عن سريرك ويخرجك من سعة
قصرك الى ضيق قبرك فتندع سلطانتك ودنياك خلف ظهرك وتقدم على
ربك وتنزل عن عملك يا ابن هبيرة ان الله يمنك من يزيد وان يزيد لا
يمنك من الله وان أمر الله فوق كل أمر وانه لا طاعة لخلق في معصية
الله واني احذرك بأس الله الذي لا يرد عن المجرمين قال ابن هبيرة : اربع
على ظلك أيها الشيخ واعرض عن ذكر أمير المؤمنين فانه صاحب العلم

والحلم وصاحب الفضل واتما ولاه أمر هذه الامة لعلمه به وما يعلم من فضله وثبته قال الحسن: يا ابن هبيرة الحساب من ورائك سوط بسوط وعصا بعصا والله بالمرصاد يا ابن هبيرة انك ان تاتي من ينصح لك خير من ان تاتي رجلا يفرك ويمنيك وقام ابن هبيرة وقد سمر وجهه وتغير لونه فقال الشعبي: يا ابا سعيد اغضبني الامير واوغرت صدره وحرمتنا معروفة وصلته فقال اليك عني يا عامر قال فخرجت الى الحسن التحف والطرف وكانت له المنزلة واستخف بنا وجفينا فكان أهلا لما أدى اليه وكنا أهلا ان يفعل بنا ذلك فما رأيت مثل الحسن فيمن رأيت من العلماء الا مثل الفرس العربي بين المقرف يعني الهجان وما شهدنا مشهدا الا فاز علينا وقال لله تعالى وقلنا مقاربة لهوام قال أبو بكر الاندلسي الطرطوشي: لما احتاج المنصور بن أبي عامر ملك الاندلس ان يأخذ ارضا محبسة ويمامض عنها خيرا منها احضر الفقهاء في قصره فافتوا بأنه لا يجوز فغضب السلطان وارسل اليهم رجلا من الوزراء مشهورا بالحدة والمجلة فقال لهم: يقول لكم الامير يا مشيخة السوء يا مستعجلين اموال الناس ظاهرا يا شهداء الزور وآخذي الرشا وملقني الخصوص وملقني الشرور وملقني الامور تبأ لكم ولرايكم فهو اعزه الله واقف على فسوقكم قديما وخياتكم الامانات مغض عليكم صابر حتى احتاج الى دقة نظركم في حاجة مرة واحدة في دهره فلم تسمعوا ارادته ما كان هذا ظنه فيكم والله لا يبق رضاكم وليكشفن ستوركم وليناصحن الاسلام فيكم وأخش عليهم بهذا ونحوه فاجابه شيخ منهم ضعيف الثقة فقال: نتوب الى الله مما قاله امير المؤمنين ونسئله الاقالة فرد عليهم زعيم القوم محمد بن ابراهيم وكان جلدا صار ما فقال للمتكلم ممن تتوب يا شيخ السوء نحن برآء من متابك ثم اقبل على الوزير فقال يا وزير بئس المبالغ انت وكل ما نسبته اليانا عن امير المؤمنين فهو صفتكم معاشر خدمته فانتم الذين تاكلون اموال الناس بالباطل وتستحلون ظلمهم وتأخذون

الرشا وتبغون في الارض بغير الحق فاما نحن فليست هذه صفتنا ولا كرامة ولا ينسبها اليانا الا متهم في الديانة فنحن اعلام الهدى وسرج الظالماء بنا يتحصن الاسلام ويفرق بين الحلال والحرام وتنفيذ الاحكام وبنا تقوم الفرائض وتثبت الحقوق وتحقق الدماء وتستحل الفروج فهلا اذ عتب علينا امير المؤمنين بشيء لا ذنب فيه علينا وقال بالغيط بعض ما قال وايت لا بلاغنا سالت باعون وعرضت بانه كاره ففهمنا منك واجبتك بما يصلح به الجواب فكسنت كسنت على السلطان ولم تفش سره فقمنا ان امير المؤمنين لا يتمادي على ذلك الرأي فينا ولا يمتد هذا المعتقد في صفتنا وانه سيراجع بصيرته في آثارنا وتزيرنا فلو كنا عنده على الحالة التي وصفها والعياذ بالله من ذلك لبطل عنه كل ما صنعه وعقده من أول الخلافة الى هذا الوقت فما يثبت له كتاب من حرب ولا سلم ولا شراء ولا بيع ولا صدقة ولا حبس ولا هبة ولا عتق الى غير ذلك الا بشهادتنا هذا ما عندنا والسلام ثم قاموا منصرفين فلم يكادوا يبلغون باب القصر الا والرسول تنادىهم ارجعوا فادخلوا القصر فتلقاهم الوزراء بالاعظام ورفعوا منازلهم واعتذروا عما كان من صاحبهم وقالوا لهم امير المؤمنين يعتذر اليكم عما فرط ويستجير بالله من الشيطان الرجيم وزغته وحمله على الجفاء عليكم ويملكم انه نادم على ما كان مستبصر في تعظيمكم وقضاء حقوقكم وقد امر لكل واحد منكم بكسوة وصلة فادعوا له وانصرفوا غالبين لا عسهم سوء قال الطرطوشي: وروى ان رجلا قال لعبيد الله العمري هذا هارون الرشيد في الطواف قد اخلى له المسمى فقال له لا جزاك الله عني خيرا كلفتني امرا كنت عنه غنيا ثم جاء اليه فقال له يا هارون فلما نظر اليه قال له لبيك يا عم فقال كم هاهنا من خلق قال لا يحصيهم الا الله قال اعلم ايها الرجل ان كل واحد منهم يسئل عن خاصة نفسه وانت وحيدك تسئل عنهم كلهم انظر كيف تكون قال فبكى

هرون الرشيد وجلس فجعلوا يعطونه منديلا للدموع ثم قال له والله ان
الرجل ليسرع في مال نفسه فيستحق الحجر عليه فكيف بمن اسرع في مال
المسلمين فيقال ان هرون الرشيد كان يقول بعد ذلك اني لاحب ان احج
كل عام وما يعني من ذلك الا عبيد الله العمري قال ودخل عمرو بن عبيد على
المنصور فقرا «والفجر وليال عشر - حتى بلغ - ان ربك لمصاد» لمن فعل مثل
فعلهم فاتق الله يا امير المؤمنين فان بياك نيرانا تتاجج لا يعمل فيها بكتاب
الله ولا بسنة رسوله ﷺ وانت مستول عما اجتروا وليسوا بمستولين عما
اجتاحت فلا تصالح دنياهم بفساد آخرتك اما والله لو علم عمالك انه لا
يرضيك منهم الا العدل لتقرب به اليك من لا يريدك فقال له سليمان بن مجالد
اسكت فقد غممت امير المؤمنين فقال له عمرو ويلك يا بن مجالد اما كفاك
ان اخرت نصيحتك عن امير المؤمنين حتى اردت ان تحول بينه وبين من
اراد نصحه اتق الله يا امير المؤمنين هؤلاء اتخذوك سلما الى شهواتهم فانت
كالناسك بالقرن وغيرك يحلب وان هؤلاء ان يغتوا عنك من الله شيئا قال
قال الاوزاعي للمنصور في بعض كلامه يا امير المؤمنين علمت انه كان بيد
رسول الله ﷺ جريدة يابسة يستاك بها ويردع المنافقين فاته جبريل
فقال « يا محمد هذه الجريدة بيدك قد ملأت فلوبهم رعبا » فكيف
بمن سفك دماء المسلمين واتهب أموالهم ان المغفور له ما تقدم من
ذنبه وما تأخر دعا الى القصاص من نفسه لخدشة خدشها اعرابيا
من غير غمد فقال له جبريل ان الله تعالى لم يبعثك جبارا تكسر قرون
رعيته « يا امير المؤمنين لو أن ذنوبا من النار صب على ما في الارض
لا حرقه فكيف بمن يتجرعه ولو أن حلقة من سلاسل جهنم وضعت على
جبال الدنيا لذابت فكيف بمن يسلك فيها أو يرفعها على عاتقه قال سفيان
الثوري : ولما حج المهدي قال لا بد لي من سفيان فوضع الرصد حول
البيت فاخذوني بليل فلما مثلت بين يديه ادناني فقال لي نستشيرك في

أمرنا فما أمرتنا من شيء صرنا اليه وما نهيتنا عن شيء انتهينا عنه
فقلت له كم أنفقت في سفرك هذا قال لا أدري تنفق امنا ووكلاء قلت
فما عذرك غدا اذا وقفت بين يدي الله تعالى فسألك عن ذلك لكن لما
حج عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال لعلامه كم أنفقت في سفرنا هذا
قال يا امير المؤمنين ثمانية عشر دينارا قال ويحك اجعفنا بيت مال
المسلمين وقام اعرابي بين يدي سليمان بن عبد الملك فقال : يا امير المؤمنين
اني مكلمك بكلام فاحتمله ان كرهته فان وراه ما تحب ان قبلته قال هات
يا اعرابي قال اني سأطلق لساني بما خست به الالسن في حق الله وحق
امامتك انك قد اكتنفتك رجال اساءوا الاختيار لانفسهم فابتاعوا
دنياك بدينهم ورضاك بسخط ربهم خافوك في الله ولم يخافوا الله فيك فلا
تصلح دنياهم بفساد آخرتك فأعظم الناس غمنا يوم القيامة من باع آخرته
بدنيا غيره فقال له سليمان اما أنت فقد نصحت وأرجو الله سبحانه أن
يعيننا على ما قلنا وقد جردت لسانك وهو سيفك قال أجل يا امير المؤمنين
هو لك لا عليك وقال مالك بن أنس : بعث الي ابو جعفر المنصور والي ابن
طاوس فدخلنا عليه فاذا هو جالس على فرش وبين يديه انطاع قد بسطت
وجلاوزة بأيديهم السيوف يضربون الاعناق فأومأ اليها ان اجلسا فجلسنا
فاطرق عنا طويلا ثم التفت الى ابن طاوس فقال حدثني عن أبيك قال
نعم سمعت أبي يقول قال النبي ﷺ « ان أشد الناس عذابا يوم القيامة رجل
أشركه الله في ملكه فادخل عليه الجور في حكمه » فامسك ابو جعفر ساعة
قال مالك فضممت ثيابي أن يصيبني دمه فامسك ساعة حتى اسود ما بيني
وبينه ثم قال يا [بن] طاوس ناولني هذه الدواة فامسك عنه فقال ما منعك أن
تناولنيها قال أخشى أن تكتب بها معصية فاكون شريكك فيها فلما سمع
ذلك قال قوما عني قال ابن طاوس ذلك ما كنا نبغي منذ اليوم قال مالك : فما
زلت أعرف لابن طاوس فضله وبينما الحجاج جالس في الحجر اذ دخل رجل

من أهل اليمن فجعل يطوف فوكل به بعض من معه فقال : اذا فرغ من طوافه انثني به فاتي به فقال من أنت قال من أهل اليمن قال أفلك علم بمحمد بن يوسف قال نعم قال فاخبرني عنه قال لقد تركته أبيض سميها طويلا عريضا قال ويحك ليس عن هذا أسألك فقال فعمه قال عن سيرته وطعمته قال أجور السيرة وأخبث المطعم وأعنى العتاة على الله تعالى في أحكامه فغضب الحجاج فقال ويحك أما علمت أنه اخي قال بلى قال فانت أما علمت أن الله ربي والله هو أمتع لي منك لا خيك قال الا صمعي : حدثني رجل من أهل المدينة قال سمعت محمد بن ابراهيم يقول شهدت أبا جعفر بالمدينة وهو ينظر فيما بين رجل من قريش وأهل بيت من المهاجرين ليسوا من قريش فقالوا لجمفر اجمل بيننا ابن أبي ذؤيب فقال ابو جعفر لابن [أبي] ذؤيب ما تقول في بني فلان قال أشرار من أهل بيت أشرار قالوا سلمه يا أمير المؤمنين عن الحسن بن زيد وكان عامله على المدينة فقال ما تقول في الحسن بن زيد قال يأخذ بالأحنة ويقضي بالهوى قال الحسن وهو حاضر والله لو سأله أمير المؤمنين عن نفسه لرماه بداهية قال ما تقول في قال اعفني قال لا بد أن تقول قال لا تمهل في الرعية ولا تقسم بالتسوية قال فتغير وجه أبي جعفر فقام ابراهيم بن محمد بن علي صاحب الموصل فقال طهرني بدمه يا أمير المؤمنين فقال ابن أبي ذؤيب اقم يا بني فليس في دم رجل يشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له ظهور ودخل ابو النصر سالم مولى عمر بن عبد الله على حامل الخليفة فقال له : يا أبا النصر انه تأتينا كتب من عند الخليفة فيها وفيها ولا نجد بدا من انفاذها فما ترى قال قد أتاك كتاب الله قبل كتاب الخليفة فايها ما اتبعت كنت من أهله . وروى أن مروان بن الحكم خطب قبل صلاة العيد فقال له رجل انما الخطبة بعد ما فقال له مروان ترك ذلك يا فلان فقال ابوسعيد أما هذا فقد قضى ما عليه قال ^{مطال} من رأى منكم منكرا فليذكره بيده ان قدر والا فبلسانه والا

فبقليه . وفي القناطر عن الغزالي : ان المهدي لما قدم مكة لبث ماشاء الله فلما أخذ في الطواف نحي له الناس عن البيت فوثب اليه عبد الله بن مرزوق فلبيه بردائه ثم هزه فقال له انظر ما تصنع من جعلك بهذا أحق ممن أتاه من البعد حتى اذا صار عنده حلت بينه وبين البيت فنظر في وجهه وكان يعرفه من مواليتهم فقال عبد الله بن مرزوق قال نعم فاخذ فجىء به الى بغداد فكره أن يعاقبه عقوبة تشنع عليه في العامة فجعله في اصطبل الدواب ليسوس الدواب وضموا اليه فرسا عضوضا سيء الخلق ليمقره فلينه الله ثم انهم صيروه في بيت وأخذ المهدي المفتاح عنده فاذا هو قد خرج بعد ثلاث الى البستان يأكل البقل فاذن له المهدي فقال من أخرجك قال : الذي حبسني فضج المهدي ثم صاح وقال ما أخلق بنيا أن تقتلك فرفع اليه عبد الله رأسه يضحك ويقول لو كنت تملك حياة أو موتا وما زال محبوسا حتى مات المهدي ثم خلوا عنه فرجع الى مكة وقد جعل على نفسه نذرا ان خلاصه الله من أيديهم أن ينحر مائة بدنة فكان يعمل في ذلك حتى نحرها وتزده هارون المدعو بالرشيد بالدوير ومعه سليمان بن أبي جعفر الهاشمي فقال له هرون : قد كانت لك جارية تغني فتحسن خثه على مجيئها فجاءت فغنت فلم يحمد غناها فقال لها ماشأناك فقالت ليس هذا عودي فقال للخادم انثني بها فجاء به فوافق شيئا يلقي النوى فقال له الطريق يا شيخ فرفع رأسه فرأى العود فاخذه وضرب به الارض فاخذه الخادم ومعه على صاحب الربع فقال له احتفظ بهذا فانه طلبه أمير المؤمنين فقال له صاحب الربع ليس ببغداد أعبد من هذا فكيف يكون طلبه أمير المؤمنين فقال اسمع ما أقول لك ثم دخل على هارون فأعاد عليه ما فعل فاستشاط هارون وغضب واحمرت عيناه فقال له سليمان ما هذا الغضب يا أمير المؤمنين ابعت الى صاحب الربع يضرب عنقه ويرمي به في دجلة قال لا ولا تكن تبعث اليه تناظره أولا فجاء الرسول فقال أجب أمير المؤمنين

ولا يدارى مسلم ان فعل

قال ثم قال له اركب قال لا فجاء يمشى حتى وقف على باب القصر فقبل
لهارون قد جاء الشيخ فقال للندماء أي شيء ترون ترفع ما قد امنا من
المنكر حتى يدخل أو تقوم الى مجلس آخر أصاح فقاموا الى مجلس آخر
صاغرين ليس فيه منكر ثم أمر بالشيخ فادخل وفي مكة السكيس الذي
فيه النوى فقال له الخادم اخرج هذا وادخل على أمير المؤمنين فقال من
هذا عشائي الليلة فقال نحن نعيشك قال لا حاجة لي في عشائك فقال له
هارون أي شيء تريد فقال في مكة نوى قلت له اطرحه وادخل على أمير
المؤمنين فقال لا اطرحه فدخل فسلم فجلس وقال لا سلام على من أذن
لي في الدخول ولم يستأذن فقال له هارون يا شيخ ما حملك على ما صنعت قال
وأي شيء صنعت واستحيي هارون أن يقول كسرت العود فلما أكثر عليه
قال اني سمعت آباءك وأجدادك يقرعون هذه الآية على المنبر «ان الله
يأمر بالعدل والاحسان» الى آخرها ورأيت منكراً فغيرته قال فغيره
والله ما قال الا هذا فلما خرج أعطى رجلاً بدره وقال له اتبعه فان رأيت
يقول قلت لا أمير المؤمنين وقال لي فلا تعطه شيئاً وان رأيتك لا يكلم أحداً
فأعطه البدره ولما خرج من القصر اذا هو بنواة في الارض قد غاصت في
الارض بعالمها ولا يكلم أحد فقال له قال لك أمير المؤمنين خذ هذه البدره
فقال له قل لا أمير المؤمنين يردها من حيث أخذها وقل عند اخراج النواة
أرى الدنيا لمن هي في يديه هموما كلما كثرت لديه
تهين المكرمين لها بصغر وتكرم كل من هانت لديه
وفي التقوى من الدنيا بلاغ ورزق المرء مبعوث اليه
﴿ولا يدارى مسلم﴾ لا يعطى أمرادنيويا كالأليترك بمعصية بل ينهى
ويتنصيح لانه من حيث انه مسلم لا يناسب المداراة لانه يقبل الحق فمداراته
خطأ من مداريه وفعل للشئ في غير موضعه ومداراته خيانة له ﴿ان فعل

منقصا أو مدنسا فيترك نهيه ويلازم تاركه خوفاً منه وان على غيره

منقصا أو مدنسا ﴿من كبيرة أو صغيرة أو ما لا ينبغي أو ما يكره أو ما
يخاف ان يوصل الى بعض ماذكر كواضع التهم ومخالطة الارذال والسفهاء
والقعود معهم في مجالسهم والا كل في السوق والطريق ومن آداب أصحابنا
النهي عن الاكل في السوق والطريق وقدام الناس وعن أبي هريرة عن
النبي ﷺ «الاكل في السوق دناءة» والتدنيس أعظم من التنقيص ولو
اكتفى بأحدهما كان أولى ولعله أراد بالمنقص ما ليس بمعصية وبالمدنس
المعصية كبيرة أو صغيرة وليس فعل الكبيرة معارضا لتسميته مسامحا لانها
تسمية بما كان عليه ﴿فيترك نهيه﴾ عطف على قوله يدارى عطف مفصل
على مجمل وهو في حيز النفي وكأنه قال فلا يترك نهيه ويجوز نصب يترك
على انه في جواب النفي ﴿ويلازم تاركه﴾ أي تارك النهي للمسلم عما ينقصه
أو يدنسه ﴿خوف منه﴾ أي خوف صادر من التارك أي كان الخوف
منه فترك النهي للمسلم الفاعل للمنقص أو المدنس ويجوز تعليقه بخوف
فترجم الهاء للمسلم أو الهاء عائداً الى المسلم الفاعل للمنقص ﴿وان على غيره﴾
أي غير التارك وانما يلازم مع انه ترك خوفاً على نفسه أو على غيره لان ذلك
الخوف ضعيف لان المسلم ولو صدر منه ما ينقصه أو يدنسه لا يصح عليه
ولا يبالغ في تعدي الحدود لا يقتل ناهيه أو غيره على النهي ولا يضربه
ولا يحجب ماله ولا يفعل به فعلاً يطرح جأه به بالكيفية كالزني به وجره
بحبل يقاد به وهكذا تأولت كلام المصنف رحمه الله والذي ذكره الشيخ
أحمد رحمه الله هو ان اللوم يتوجه على الفاعل لما يدنسه أو ينقصه اذا
تركوا نهيه خوفاً منه عليهم أو على غيرهم وانهم ان تركوا نهيه بتضييع منهم
فاللوم عليهم ولا يلازم هو الا ان فعل فعلاً يستحق عليه اللوم يعني فتركوا
نهيه لذلك الفعل المانع لهم من ان ينهوه على الفعل الاول ولا يلزم الامر
أو النهي اذا كان يوصله الى القتل أو قطع طرفه أو المثلة به أو الضرب

المؤلم وان أمر أو نهى مع ذلك فأحسن لان فيه رفع الدين وتمظيعة وتشجيع الناس على ذلك وكسر جاه الفاسق وقد ورد في الحديث ان ذلك أفضل الجهاد فلا يقال استبقاء نفسه أفضل ولعل ذلك اذا رجا ان لا يقتله أو كان فعله يؤثر ولو أدى الى القتل مثل ان يهريق خمره أو عنده شهادة يؤديها أو لبس على الناس أمر الدين فأوضحه أو نحو ذلك مما له فائدة تفعل والا فلا مثل ان يعلم انه يشرب هذه الخمر ويقتله ان نهاه ولا يطمع ان يهرقها ولا يلزمه الأمر أو النهي أيضا اذا كان يوصله الى ان تنهب داره أو يحرق بهاله أو تسلب ثيابه فان أمر أو نهى مع ذلك فهو أفضل اذا فدى دينه بدينه ولا يلزم أيضا اذا كان يوصله الى طرح جأه بالكلية مثل ان يجر بحبل في عنقه أو يسود وجهه لان المروءة مأمور بحفظها شرعا واما ان خاف زوال بعض المال أو فضلات الجاه فلا يسقط عنه الأمر والنهي مثل ان ينسب للرياء أو الجهل أو الفسق أو النفاق أو يغتاب أو يواجه بغير ذلك قال الله تعالى عن لقمان «وأمر بالمعروف وانه عن المنكر واصبر على ما أصابك» وهذا شأن الأمر والنهي يصاب عليهم فلو تركا لذلك لم يبق لأمر أو نهى وجوب ولا يلزم الأمر أو النهي اذا كان يؤدي الى ان تضرب أولاده أو أرحامه أو تنهب أموالهم واما ان يشتموا فلا يترك لشتيمهم ولا يلزم اذا كان يوصل الى زوال بعض ما يؤدي الى موته كأخذ زاده أو لباسه ولا يجوز اذا كان يؤدي الى ان يقهر الى ان يزني به أو يزني بغيره واذا كان يؤدي الى منكر أعظم فالاولى تركه . واعلم ان ترك النهي عن المنكر الذي هو كبيرة لا بد ان يكون كبيرة واما ترك النهي عن الصغيرة أو مالا يدرى أصغير أم كبير فهو كذلك صغير او لا يدرى أصغير أو كبير وقيل كبيرة أيضا لورود الآيات والاحاديث وتمظيم أمر تارك الأمر أو النهي على الإطلاق ومن لم يمتنع غير المكلف كالصبي والمجنون ففعل عصى وقيل لا

واعلم ان الأمر بالمعروف الذي الكلام في وجوبه هو الأمر بما هو معروف واجب كالصلاة الواجبة والزكاة وصوم رمضان ونفقة من يجب نفقته وأما المعروف الذي لا يجب فلا يجب الأمر به وذكر الشيخ أحمد رحمه الله في كتاب الالواح ان شيخا رحمه الله أوصى اهل تجديت بعشر خصال من يكن فيه فقد فارق الاسلام، الاكل بالدين والمداهنة في الدين، وإيثار الدنيا على الدين، وسوء الظن، وسوء الصحبة وسوء الخلق، وحب الشرف، وحب الرياسة، وحب المحمدة، وتقليد الرجال، وذكر الشيخ اسماعيل رحمه الله عن عكرمة عن ابن عباس عن رسول الله ﷺ «لا تقفن على رجل يقتل أو يضرب ظالما فان اللعنة تنزل على من حضره حين لم يدفعوا عنه» وقال ﷺ «لا ينبغي لأمره يشهد مقاماً فيه منكر لا ان يتكلم بالحق فانه ان يقدم أجله وان يؤخره ولن يحرم رزقا هو له» فمن علم منكرا في موضع ولا يقدر على انكاره لم يجز له ان يحضر اليه الا لضرورة ولذلك اعتزل قوم حضور المجامع لمنكرات فيها لا يقدر ان يزيلوها وجاوزوا السباع ورضوا باكل البقول فرارا بدينهم قال الله تعالى «ففرروا الى الله اني لكم منه نذير مبين» وكانت الملائكة تصالحهم ويستلون السحاب والسباع أين مرت فتجيبهم وعن أبي هريرة عنه ﷺ «من حضر معصية فسكرها فكانه غاب عنها ومن غاب عنها فاحبها فكانه حضرها» يعني والله أعلم ان يحضر لحاجة ويتفق وقوعها ولا يستطيع انكارها لا ان يحضر قصدا لا لما لا بد منه وعن ابن عباس رضي الله عنهما قيل يارسول الله أتهلك قرية وفيها الصالحون قال «نعم» قيل بم يارسول الله قال «بتهاونهم وسكوتهم عن معاصي الله عز وجل» وعن جابر بن عبد الله اوحى الله الى ملك من الملائكة «ان اقلب مدينة كذا على أهلها» قال «ياربنا ان فيها عبدك فلان ولم يعصك طرفه عين» قال «اقلبها عليه وعليهم فانه لم يتغير وجهه لي قط» وعن عائشة رضي الله

وجاز لخوف من قطيعة ولا ابتغاء دعوته وصلته ونحو ذلك ما لم

يداره على محرم

عنها عن النبي ﷺ « ان الله تعالى عذب أهل قرية فيها ثمانية عشر ألفاً من خيارهم وستون ألفاً من أشرارهم فقال يارب هؤلاء الأشرار فما بال الأخيار فقال أنهم لم يغضبوا لغضبي وآكلوهم وشاربوهم » وعن بلال بن سعيد أن المعصية إذا اخفيت لم تضر الأصحابها وإن اظهرت ولم تغير أضرت بالعامة قال الله تعالى « فلما نسوا ما ذكروا به أنجيناهم الذين يهون عن السوء » وقال كعب الأحبار لأبي مسلم الخولاني : كيف منزلتك في قومك قال حسنة قال إن التوراة تقول إن الرجل إذا أمر بالمعروف ونهى عن المنكر ساءت منزلته عند قومه قال أبو مسلم صدقت التوراة وكذب أبو مسلم . والامر والنهي على الكفاية فمن قدر أن ينكر بيده فليفعل كاهراق الخمر وقتل الخنزير والحبس على الحق ومن لم يقدر بيده فليسانه ومن لم يقدر فبقية (وجاز) ترك نهى المسلم (خوف من قطيعة ولا ابتغاء دعوته وصلته ونحو ذلك) كتمليمه العلم وكتعلمه (ما لم يداره على محرم) وهو المعصية ولو صغيرة وذلك مثل أن يتركوا نهيه عن قول أخذ به وهم كارهون أو عن مكروه وكل ما لا يكون ذنباً بحيث لو نهوه لظهر له بامارة ما أنهم يريدون شقاقه أو يريدون حمية أو نحو ذلك وأما المحرم فيجب نهى فاعله ولو أباً أو أما أو زوجاً أو سيدياً أو معلماً أو سلطاناً ولكن نهى الوالدین بالوعظ والنصح باللطف لا بتعنيف أو ضرب أو اظهار انه برىء منهما أو يحبس كما لا يقيم الحد على أبيه أو أمه وكما لا يبلى قتله وكما لا يقتل بولده ولا يقتص منه والده وكذا نهى الزوجة لزوجها والملك لسيده وسئل الحسن عن نهى الولد لوالده فقال : يعظه ما لم يغضب عليه فإذا غضب سكوت عنه وأما السلطان فينهى والقصد الانتهاء فليُنظر الناهي الوجه الذي ينهى به وعن ابن مسعود : جاهدوا

الكفار بأيديكم فإن لم تستطيعوا إلا أن تكفروا في وجوههم فافعلوا ولا يجوز أن يبحث عن المنكر فإن أخبره عدلان بلا بحث فله الدخول بلا إذن لتغييره إن كان يخفى باستيذانه أو لا يؤذن له ونقش في خاتم إيمان الستر لما عاينت أحسن من اذاعة ما ظننت وإذا علمت أن فاعل المنكر ينتمى بتلطف فلين به ليحصل له العلم مثل أن يراه لا يحسن الصلاة فيقول له كذا جهالاً مثلك فإعلمنا العلماء ولا يولد إلا إنسان عالماً ثم يقول له افعل كذا وكذا وأما الخطأ في غير الدين فلا تروده عليه فيستفيد ويماديك إلا أن علمت أنه يفتنم العلم ومن يفعل المنكر وهو عالم به أو أصر فليخوف بالله تعالى وتورد عليه الآيات والأخبار في ذلك ومن استهزأ بالحق والوعظ فليغلظ عليه بالقول مثل أن يقول له يا فاسق يا جاهل يا عدو الله ونحو ذلك مما هو له أهل لا بما ليس فيه وإن خاف من ذلك اقتصر عن النهي واظهار الغضب والاستحقاق له لمعصيته والا كفهرار في وجهه والهجران ومن قدر على الإنكار باليد فليفعل كإراقة الخمر وكسر الملاهي وخلع الحرير عن بدنه ومنعه من الجلوس وإخراجه من المسجد إن كان جنباً بالجر فإن كان يخرج وحده أو ينزع الحرير وحده فلا يفعل هو وإذا فعل ذلك كما يجوز فليقتصر على النهي فلا يجره برجله أو يقبضه من لحية إلا أن لم يقدر إلا يجره من رجله ويجوز تهديد فاعل المنكر بما يجوز أن يفعل به لا بما لا يجوز مثل أن يقول لأنهم دارك أو لا ضربن ولدك لأنه إن قاله عن عزم خرام أو عن غير عزم فكذب ويجوز الضرب باليد والرجل أو بالعصا أو بالسلاح بقدر الحاجة إن قدر على ذلك واحتاج إليه مثل أن يقبض على امرأة أو مال غيره أو خمر أو مزار وله أن يقول خل ذلك أو لا ضربتك وله ضربه بلا قصد قتل ولا شيء عليه إن أدى إلى قتله وسواء حق الآدمي وحق الله وإن احتاج إلى الأعوان فليستمن بالمسلمين أو من لا يخرج عن رأيه الذي هو حق ولا يتقابل الصفان وذلك غير كبير في رضى الله تعالى وليجتنب في

ولفاعل بر قصد به ربه ان يأخذ من الناس ما بأيديهم ان اعطوه له

على ذلك

الامر والنهي الكبير والعجب بنفسه والرفعة والرياء فان ذلك منكر وسبب لان لا يقبل عنه أمره ونهييه ﴿ولفاعل بر قصد﴾ هو ﴿به﴾ بالبر ﴿ربه﴾ أى الله تعالى ﴿أن يأخذ من الناس ما بأيديهم ان اعطوه له على ذلك﴾ ولو اكثر مما فعل أى لاجل ذلك البر قصدوا التقرب الى الله تعالى أو قصدوا أن يحبهم أو قصدوا التفرغ للبر واشتغاله به وان لا ينقطع عنه أو غير ذلك اذا كان هو يعمل البر لله لا ليعطي فله أخذ ذلك سواء عطية الاحياء بلا حبس أو عطيتهم بالحبس أو عطية الاموات بالحبس والوصايا وغير ذلك مثل أن يحبس مال على المؤذن أو الامام أو المعلم أو التلاميذ فاذا كان عامل البر بعمله لله فله أخذ ما أعطيه ولو قصد المعطي وجها لا يحل وأشار بقوله ان اعطوه له على ذلك الى مفهوم الاولى فانه ان اعطوه لغير ذلك البر من الوجه المباح فالولى انه يجوز له قبضه واما ان عمل ليعطي فذلك حرام ولا يحل له أخذ ما أعطى وتوبته ان يرده لمعطيه أو وارثه ان مات أو لفقر أو فقراء ان لم يعرفه أو ايس منه

وبات أبو محمد يس في تمنكرت فجعل أهل المنزل يخرجون عنه حتى بقى وحده وكان معه رجل غريب والما خرج أهل المنزل بدأ في القراءة وكانت له نعمة وكانت حسن الصوت ولما سمع أهل تمنكرت قراءته جاءوه بالطعام فأبى أن يأكله وقال لصاحبه ان اردت ان تأكل فكل فلو كانوا يطعمون في الله لا طعمونا أولا وانما لم يأكل أبو محمد مع انه قصد بقراءته وجه الله احتياطا وتنزها والوجه الذى لا يجوز قصده لمن يعطى لفاعل البر ان يقصد بعطائه غير وجه الله مما لا يجوز مثل ان يقصد التمتع بسمع صوت قراءته أو اذانه أو ان يكون في بلده أو قبيلته هذا القارىء أو هذا المؤذن أو نحو ذلك مما ليس تقربا الى الله أو قصدا الى ابقاء الدين

وظهوره ومن ذلك ان يقصد بعطائه ان لا ينهيه أو ان يعيل اليه في فتواه أو قضائه ويعرف ذلك بالدلائل والقرائن وقد قال عليه السلام «من اشراط الساعة بيع الحكم وقطيعه الرحم والاستخفاف بالدم وكثرة الشرط وان يتخذوا القرآن مزامير يقدمون احدهم ليس باقراهم ولا افضل الا ليعنيهم به غناء» وامر عليه السلام بعض عماله او بعض أصحابه أن يتخذ مؤذنا لا يأخذ على اذانه أجرا وتقدم كلام في هذا الشأن في الاجارات قال الشيخ احمد: كل ما أعطي على تعليم العلم فلا يحل له وكذا على خصال الطاعات مثل الأذان وعلى ان يجتهد في طلب العلم أو ان ينزع قطاطي شعر رأسه أو أن يفعل شيئا من الطاعات أو على أن يحج به وقيل ان لم يرد بهيته ما ذكرنا فلا بأس بها وان ذكره وحرم الاكل على الانسان بالدين أعطي له على عمله أو عمل غيره أو حرمة دينه وقد روى أنه عليه السلام استعمل رجلا فجاء فقال هذا لي وهذا لي وهذا لي فغضب رسول الله عليه السلام فقال «ما بال الرجل نستعمله على عمل من أعمالنا فيقول هذا لي وهذا لي اهدي لنا أفلا قعد في بيت أبيه وامه وينظر هل يهدي له» قال ابو بكر الطرطوشي: قال مالك كان عمر بن الخطاب رضى الله عنه يشاطر العمال فيأخذ نصف أموالهم وشاطر أبا هريرة وقال: من أين لك هذا المال فقال أبو هريرة دواب تنابت وتجارة تداركت فقال اد الشطر وذلك انه ظهرت لهم أموال بعد الولاية لم تكن لهم قبلها وروى مالك عن ابن عمر انه اشترى هو وعبيد الله ابلا فبعث بها الى الحمى فرعت فقال عمر: رعيها في الحمى فشاطرهما وشاطر سعد بن أبي وقاص حين قدم من الكوفة وذلك ان العامل يعطى لاجل قوته بالامام والمسلمين فهو كالمضارب للمسلمين وكان عمر بن الخطاب رضى الله عنه يأمر اذا قدم عليه العمال أن يدخلوا نهارا ولا يدخلوا ليلا كيلا يجتمهوا شيئا من الاموال يعني انهم يتوهمون أن ما يعطون يكون لهم وقال عتاب بن أسيد: والله ما أصيبت

في عملي الذي ولاني رسول الله ﷺ الا ثوبين معلقين كسوتهما مولاي
كيسان وروي ان علي بن أبي طالب استعمل أبا مسعود الانصاري على
السواد فرجع الى داره وقد امتلأت فقال ما هؤلاء قالوا كذلك يعملون
بالرجل اذا استعمل قال كل هؤلاء يريدون أن يأكلوا في امارتي فرجع
الى علي فقال لا حاجة لي في العمل قال الشيخ اسماعيل رحمه الله : قال بعض
السلف انما جاء فساد الدين والدنيا من أربعة : عالم فاجر ، وعابد جاهل ،
وطالب الدنيا بالدين ، وسلطان جائر . ويعنى بالدنيا ما يشمل مالها وغيره
كالامارة والجاه قال الشاعر :

وهل أفسد الدين الا الملو ك وأخبار سوء ورهبانها

وقال الاوزاعي : اشتكت النواويس ما تجدد من نين جيف الكفار فاوحى
الله تعالى اليها « بطون علماء السوء انتم مما تجدن » وانصرف الحسن من
مجلسه فحمل اليه رجل من خراسان كيسا فيه خمسة آلاف درهم وعشرة
أثواب من رقيق البر فقال : يا أبا سعيد هذه نفقة وهذه كسوة فقال عافاك
الله ضم اليك نفقتك وكسوتك فلا حاجة لنا بذلك انه من جلس مثل
مجلسي هذا وقبل من الناس مثل هذا لقي الله تعالى يوم القيامة ولا خلاق
له وعنه عليه السلام « علماء هذه الامة رجالان ، رجل آتاه الله علما فبذله للناس
ولم يأخذ عليه طمعا ولم يشتر به ثمنا فذلك الذي يصلي عليه طير الهواء
وحيتان البحار ودواب الارض والسكرام الكاتبون يقدم على الله تعالى
يوم القيامة سيدا شريفا حتى يرافق المرسلين ، ورجل آتاه الله علما في
الدنيا ففطن به على عباد الله وأخذ به طمعا واشترى به ثمنا يأتي يوم القيامة
ملجما بلجام من النار ينادي عليه مناد على رموس الخلائق هذا فلان بن
فلان آتاه الله تعالى علما ففطن به على عباد الله وأخذ به طمعا واشترى به
ثمنا فيعذب حتى يفرغ من حساب الناس » وأشد من هذا ما روي أن
رجلا كان يخدم موسى فجعل يقول حدثني موسى فاتخذ بذلك مالا كثيرا

ولزمه ان كان علي عوض ان يفي لهم به والا لزمته تباعة وجازت
مداراة مضر بمباح ويدفع بما قدر عليه

ففقده موسى عليه السلام فجعل يسأل عنه فلا يحس له أثرا حتى جاءه
رجل ذات يوم وفي يده خنزير وفي عنقه حبيل أسود وفي رواية جاءه
بارنب في عنقه سلسلة فقال له موسى أنعرف فلانا قال نعم هو هذا
الخنزير أو هذه الارب فقال « يارب أسئلك أن ترده الى حاله حتى أسأله
بم أصابه هذا » فاوحى الله عز وجل اليه « لو دعوتني بالذي دعاني به آدم
فن دونه ما أجبتك فيه ولا كني أخبرك بم صنعت به هذا انه كان يطلب
الدنيا بالدين » وعنه عليه السلام « من طلب علما مما يبتغي به وجه الله على أن
يصيب به عرضا من الدنيا لم يجدريح غرف الجنة يوم القيامة » ولزمه
أي مطابق الآخذ (ان كان) الاعطاء له (على عوض) يعوضه لمعطيه
(أن يفي) فاعل لزم (لهم) أي لمعطيه (به) أي بالعوض (والالزمة
تباعة) تباعة ما وصله وتباعة خلف الوعد وهي عليه ولو رد ما وصله
وسواء فيما أعطوه وفي العوض المال والعناء وفضل الجاه ولم يذكره
الشيخ لدخوله في العناء لان من له جاه ينفع بكلامه أو كلامه ومشيه
والكلام عناء وقوله يفي هو من الوفاء ولا همزة بعد يانه وان
وجد في نسخة يفي بهمزة بعدها فهو من الفي بمعنى الرجوع والمعنى ان
يرجع اليهم بعوض ما أعطوه وتقدم الكلام على هبة الثواب في محله وعن
جابر بن زيد رحمه الله : ترك المكافأة من التطفيف أي فيما جعل له على
المكافأة (وجازت مداراة) انسان بهمزة فوق الالف لبالالف مقرونة
لان الهمزة المتحركة لا تقلب الفاء (مضر) في الدين أوفى الدنيا (بمباح)
من مال وكلام وعناء سائر البدن وبمكروه لا بمحسنة (ويدفع بما قدر
عليه) وسواء في الذي دارأوه ان يجوز له ما يفعل لكنه مضرة على غيره
أو لا يجوز مثل ان يكون له نخل أو أرض أو غيرهما في الحكم ويعلموا ان

ذلك ليس له في نفس الامر ومثل ان تكون المرأة زوجة له في ظاهر الامر وليست زوجة له في نفس الامر بالكلية أو لا نفاسخ النكاح وكذا في العتق ومثل ان يأخذ بقول ضعيف أو محجور عليه فيدري على ترك ذلك ومثل المخالف يريد الحكم علينا بما يجوز في مذهبه ولا يجوز عندنا كما وجد في بعض كتبهم غير المعتبرة من جواز نزع مساجدنا وجعلها لهم وقتلهم لنا ومنع بيع الطعام ولا يوجد ذلك في القرآن والسنة ولا في كتب سلفهم ولا في كتبهم المعتبرة وكما اذا قهرونا ان نصلي خلفهم وهم يدخلون فيها ما يفسدها أو يصلوها بنجس أو بلا وضوء أو طلبوا منا ان نعطيهم الزكاة فلمسلمين نصرهم الله ان يدارثوهم على ذلك بما لهم وكلامهم وبما قدروا عليه ولو أسقط المصنف قوله : ويدفع بما قدر عليه لاغنى عنه قوله بمباح مع ما قبله وكأنه ذكره تلويحا الى ان لهم ان يبلغوا طاقتهم في الدفع بما ذكرنا من المال وغيره أو تلويحا الى انه يجوز لهم قتاله على الحق ولو ضمهوا وكان أبو ثعلبي رجلا جبارا سمع قراءة العزابة في غار اجلو الشرقي فقال ما هذه البدعة فوصل قوله أبا عبد الله محمد بن بكر فاستعمل قصبة من طعام طيب ومنادى حسانا وبطة مملوءة زيتا فارسلها اليه فقال له امسكها هي لك فجلس غدا في موضعه فسمع قراءتهم فقال ما في هذه البلاد الا كلام ابن بكر ومن كره فهذا في قلبه لرمح في يده والرشوة لرفع ظلم أو دفع جور جائزة قال جابر بن زيد رحمه الله : ما نفعنا في أيام زياد الا الرشا وعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه : الرشوة تفقأ عين العليم وتصيد الحكيم والله بعباده خير وكان أبو زكرياء بن أبي مسور لا يدخل جبار جربة الا أكل طعامه قبل الناس ويطعم مثل ذلك للعزابة وكان يقول من زرعه وحصده ودرسه ودرأه وطحنه وطبخه وأطعمه للمسودة اتقاء لشرم خير ممن فعل ذلك وأطعمه للمسلمين يعني في الثواب لعظم حفظ الدين ودفع ضرر أشرف أو ظلم وقع وكان يقول خبزي مرفوع للجبابرة

ولا تحل على ظلم الغير ولا على شهادة بزور أو حكم بجور لطالب حقه وكذا لحاكم علم بذلك حيث لا يحكم بعلمه

وقال حكيم الرشوة رشاء الحاجة شبهها بحبل تجبذ به الحاجة قال الطرطوشي ومما قلته في الرشوة :

واكرم من يدق الباب شخص ثفيل الحمل مشغول اليدين
ينوء اذا مشى نفسا ونفخا وينطح بابه بالركبتين
واكرم شافع يمشي عليها أبو المنقوش فوق الصفحتين
قال ومما قلته أيضا :

اذا كنت في حاجة مرسل وانت بانجازها مقسدم
فارسل بأكفه حالته به صمم وعمى وبكم
ودع عنك كل رسول سوى رسول يقال له الدرهم

﴿ ولا تحل ﴾ المداراة أي مطلق المماثلة ﴿ على ظلم الغير ﴾ في ماله أو بدنه أو عرضه وسواء الظلم بالبدن أو بالمال وسواء يداريه بماله أو بدنه أو لسانه ﴿ ولا على شهادة بزور ﴾ هي داخلة في الظلم وخمسها بالذكر لعظم شأنها وذلك ان ينفعه بشيء على ان يظلم غيره أو يشهد عليه بزور أو ان يكتب شهادة الزور أو على ان يتركه يظلم أو يزور ولا يجوز ذلك للمعطي ولا للاخذ أو يشهدوا بما هو في نفس الامر حق الا انه لا علم لهم به ﴿ أو ﴾ على ﴿ حكم بجور لطالب حقه ﴾ وقد علم الطالب ان الحق له وان لم يعلم أو علم انه ليس له فبالاولى انه لا تجوز المداراة على ان يحكم له به ﴿ وكذا ﴾ لا تجوز لك المداراة ﴿ لحاكم علم بذلك ﴾ الحق انه لك ﴿ حيث لا يحكم بعلمه ﴾ وكل ذلك الاعطاء دعاء الى ما هو معصية وهو شهادة الزور والحكم به والحكم لعلم الحاكم وان أخذ شيئا كان رشوة لانه أخذ على حكم لا يجوز وذلك ان يعلم ان الحق لك ولا بيعة لك سواء أولك معه شاهد آخر فاما ان يؤديا شهادتهما عند حاكم آخر فهذا جائز واما ان يحكم لك

بعلمه حيث لا يجوز أن يحكم بعلمه فهذا لا يجوز له ولا يجوز لك أن تداريه
على أن يحكم لك بعلمه ولا يجوز له أخذ مائه عليه على ذلك ففي الديوان
كما مر في محله وأما أن اعطى الاجرة على أن يشهد له بالزور أو يحكم له
بالجور فلا يجوز له ولا للشاهد والحاكم ولو علم أن الحق له لأن الشاهد أو
الحاكم لم يعلم أن الحق له فذلك من الحاكم والشاهد جور وزور ومن
صاحب الحق باطل ودخول في صورة الجور والزور لأن ذلك في الظاهر
جور وزور ولو علم صاحب الحق أن له الحق ولو علم الحاكم أنه له فلا يحكم
له أيضا به إذ لا يحكم بعلمه ولا يحل لهما ذلك ولا أخذ شيء على ذلك وفي
حكم ذلك أن يحكم له بشهود لا تجوز فلا يحل له ذلك ولا أخذ شيء
عليه ولا يجوز لصاحب الحق أن يدعوه لذلك أو يعطيه على ذلك كشهادة
عميد له أو مشركين أو أبويه ولو علم هو والحاكم أن الحق له وإن كانت له
بينة صحيحة فاعطى مالا للحاكم على أن يحكم له بها وهي جائزة أيضا عند
الحاكم فلا يجوز للحاكم أخذ مال على ذلك ويجوز لصاحب الحق اعطاؤه
إن كان ما يعطى كحقه أو أقل وإن كان أكثر فتضييع المال منهبي عنه إلا
لهم مباح مثل أن يحتاج إلى عين ذلك الحق أو يبرئ عنه وقد مر أن الذي
لا يجوز للحاكم أن يحكم به من علمه هو ما علمه قبل أن يكون قاضيا أو
بعد أن كان قاضيا علم في منزله أو غير منزله وإنما يحكم بما علمه في مجلس
قضائه وقيل يحكم بما علمه في منزله الذي يقضي فيه ومعنى مجلس القضاء
الموضع الذي يجلس فيه للقضاء بين الناس وقيل الموضع الذي تحاكم إليه
فيه وإن استمسكت امرأة برجل على نفقة وقد علم الحاكم أنها محرمة أو
حرمت عليه بوجه ما فلا يثبت الخصومة بينهما وليغلب عليها ويهددها
ويرفهما إلى غيره وإن لم يعلم ذلك فلا يغلب ولا يهدد ولينصحه بما عنده
وكذا في الاستمسك بالارث ممن لا أرث لها منه أو استمسك بالارث
ممن لا أرث له منها لوقوع ثلاث تطليقات أو غير ذلك وكذا في استمسك

والشاهد في موضع لا يشهد به وجوزت مدارأة حاكم للحكم بما علم وشاهد
للسهادة به ورخص وإن لم يعلم

بها في زوجية باطلة وكذا في سائر الأمور وكذا في غير الزوجين وكذا
إذا اعتق مملوكا فاستمسك أحدهما بالآخر كالنفقة والخدمة وإن علم أن
هذا ابن فلان ولا بيينة رفعهما لغيره ﴿و﴾ كذا لا يجوز لك المدارأة
﴿شاهد في موضع لا يشهد به﴾ أي في صورة لا يشهد بها مثل أن
يبيع شخص شيئا لآخر أو يهبه له ثم قام عليه من نازعه فيه ولم يكن له
من يشهد له بالبيع أو الهبة إلا بائعه أو واهبه فلا يجوز له أن يعطيه
الاجرة ليشهد له على البيع أو الهبة لأن الحاكم إذا علم بذلك لا يحكم
بشهادته ولو شهد بالحق ولا يأخذ الاجرة على ذلك ومر عن الديوان أنه
لا تجوز شهادة المرء على ماباع ولا على ما وهب ولا على ما أصدق ولا
ما استأجر به الاجير وما أعطاه في الحقوق كلها وكل ما أشبه ذلك وسواء
ماله وماله من ولي أمره إذا علم الحاكم بذلك وإن لم يعلم وقضى بشهادته
فلا ضمان على الشاهد ولكن لا يشهد بذلك وبالأولى أنه لا يضمن الحاكم
وكذا لا يجوز شهادة الرجل المقارض والاجير لصاحب المال فيما في
أيديهما وتجوز في غير ذلك ولا شهادة الشريك فيما اشتركه وجازت في
غيره وفي غير مال كالنكاح والعفو وموجب الضرب أو الحبس وكذلك
لا يداريه أن يتكلم بالشهادة حيث له الاخبار ﴿وجوزت مدارأة حاكم
للحكم بما علم﴾ مطلقا لأنه حق ﴿وشاهد للشهادة به﴾ أي بما علم أنه حق
ولو في الصور التي لا يشهد بها ولا يجوز للحاكم أخذ الاجرة على ذلك
وكذا الشاهد لأنه أكل بالدين ولو جاز لطالب الحق اعطاؤها ﴿ورخص﴾
لمن علم أن الحق له أن يداري الحاكم والشاهد أن يحكم له ويشهد له به
وكذا بل أولى أن طأوه أن يحكم له أو يشهد بلا اجرة ﴿وإن لم يعلم﴾
أي الحاكم والشاهد أن الحق له لكن لا يحل لهما ذلك ولا أخذ الاجرة على ذلك

ولكن لا يؤمر بحكم بجور وشهادة بزور وجازت على طاعة ولو فرضوا

لان ذلك باطل وجور وزور عندهما ولو كان حقا للمحكوم له في نفس الامر
 ﴿ولكن لا يؤمر﴾ أي لا يؤمر الحاكم والشاهد أي لا يأمرهما صاحب الحق
 ﴿بحكم بجور﴾ هذا عائد الى الحاكم ﴿وشهادة بزور﴾ هذا عائد الى الشاهد
 لان ذلك أمر بمنكر لا يقل احكم لي بجور أو اشهد لي بزور أو احكم لي بكذا
 أو اشهد لي بكذا ولم يصح عندك بل يقول للحاكم احكم لي بكذا فان
 الحق لي واعطيك كذا ويقول للشاهد اشهد لي بكذا فان الحق لي
 واعطيك كذا وليس هذا الكلام ولا اكبر منه يسيغ للحاكم ولا للشاهد
 أن يحكم ويشهد ولا أن يأخذ ما أعطاهما على ذلك وانما افرد الشاهد مع ان
 الواحد لا تجوز شهادته ليشمل ما اذا جازت فيه شهادة الواحد ولان الكلام
 مع هذا الشاهد ويفصل ذلك مع شاهد آخر وايهما فرضته قبلته العبارة
 ويشمل ما اذا كان عنده شاهد يجوز له ان يشهد فيتكلف شاهداً آخر
 والاعطاء على ترك الحكم بعد وقوعه والشهادة بعد وقوعها وترك ايقاع
 الحكم من أول والشهادة من اول كالا عطاء على الحكم والشهادة حيث
 جاز وحيث لا يجوز وحيث يجوز القبض وحيث لا يجوز وفاقا وخلافاً رأيه
 قال ﴿وجازت﴾ أي المداراة ﴿على﴾ كل ﴿طاعة﴾ فرضا كانت أو نفلا ثم
 ﴿ولو فرضا﴾ بمعنى أنه يجوز له ان يعطى مالا لمن يعمل فرضا أو نفلا
 بان يقول صم أو صل اعطاك كذا أو خذه وصل وكذا العناء وكل نفع
 وكذا تجوز المداراة على ترك المعصية كبيرة أو صغيرة ولم يذكره لدخوله
 في الطاعة فان ترك المعصية لعل كونها معصية طاعة فاذا داراه على فعل
 ما هو طاعة ففعله فصورة فعله طاعة واذا داراه على ترك معصية لانها
 معصية فتركها فصورة تركها ايها طاعة نعم اذا لم يظهر له التمليل بانها
 معصية ولم يعلم العلة مريد المعصية لم يكن تركها بصورة الطاعة ﴿و﴾

لابن على تعلم أو عمل نافع له وان لدنياه أو بلا مال ولا تؤخذ اجرة على
 طاعة ورخص بطيب نفس معطيها

جازت مداراة الابوين ﴿لابن﴾ أو بنت أو أراد المصنف وصاحب الاصل
 مطلق الولد ولا عدالة في ذلك ومثل الولد في ذلك سائر الاقارب وكذا
 الاباء ويغني عن ذلك كله ما تقدم وما يعلم من جواز المداراة أيضا على
 المباح ﴿على تعلم أو عمل نافع له وان لدنياه﴾ غني بالدنيا لان الاصل الجلب
 للدين ولو غني بالدين لجاز باعتبار ان الاعطاء المدين داع الى الاكل بالدين أو يقدر
 ان كان لدينه وان كان لدنياه ﴿أو بلا مال﴾ وجه التغي به ان المعتاد
 الغالب المداراة بالمال ﴿ولا تؤخذ اجرة على طاعة﴾ ولو جاز اعطاؤها
 ﴿ورخص﴾ في اخذها ﴿بطيب نفس معطيها﴾ بشرط ان لا ينوي
 باخذها التعويض على الطاعة والاكل بالدين ولو نوى المعطي التعويض على
 الطاعة والاكل بالدين وهذا محط كلام المصنف والقول الاول ان هذا
 القصد من المعطي يفسد على الآخذ ما ياخذ ولو صفى نيته وفي الاثر اجتمع
 وائل والامير بن عمار وجماعة الى الربيع فسألوه ان يخرج الى الموسم
 فقال لا افدر ما عندي ما تحمل به قال فشوا الى رجل من المسلمين يقال له
 النضر بن ميمون وكان من تجار الصين وكان موسرا فاعلموه بقوله فاتاه
 باربين ديناراً فقال له حجج بها فلم يقبلها منه وكان به خاسراً فجاء وائل
 والمتمم فقالا له سبحان الله يا ابا عمر وتعلم حاجة الناس اليك وكنت اعتلت
 بانك لا تجد ما تتحمل به فلما جاءك الله بما ترى تتسع فيه ابيت ان تقبل
 فقال انه قال لي خذها على ان تحج بها ولست اقبلها على شرط قال فأتيا
 النضر فاعلماه بما ذكره من قوله فقال والله ما علمت انه يكره ذلك فالا ن
 خذها انما وادفعها اليه فأبى ان يقبلها بعد ذلك والاصل في هذا ان ما
 علق لسبب فهو الى ما علق اليه قال الشيخ احمد: ان وهب له شيئاً على
 ان يفطر به او يشتري به لحماً او يغسل به ثوبه فليجعله في شرطه والافتبائة

وعلى أخذ حقوق واعطائها ولزم الوفاء والا فتباعدة ولا رد في الحكم

عليه وقيل بطلت هبته وقيل جازت وبطل الشرط فله ان يفعل به ماشاء ﴿و﴾ جازت المداواة ﴿على أخذ حقوق﴾ كالزكاة والكفارة ودينار الفراش وعن المبيع والارض مما لا يعرف ربه وغير ذلك من حقوق الخالق والمخلوق تعطيه مالا أو تنفعه بشيء على أن يقبل منك أو من غيرك الزكاة أو الكفارة أو غيرها ويجوز له أخذ ما تعطيه على ذلك أو تنفعه ويأخذ الزكاة ونحوها سواء كان لك ذلك أو لغيرك الا انه لا تداري من مال غيرك الا برضاه ﴿واعطائها﴾ مثل أن تعطيه مالا ولا يحل له الاخذ أو تنفعه بشيء على أن يعطيك أو يعطى غيرك زكاة أو كفارة أو نحوهما سواء كانت الزكاة أو نحوها له أو لغيره ولا تعطيه مالا أو تنفعه على ذلك من مال غيرك الا برضاه ولا تكن لا يحسن له طلب الزكاة والحقوق لنفسه أو لمن يلى امره فضلا عن ان يعطى فيها مالا أو ينفع فيها وأما ان يعطيه مالا أو ينفعه على ان يعطى الحقوق هكذا أو الزكاة أو غيرها هكذا ولم يقصد ان يعطيه فلا كراهة ﴿ولزم الوفاء﴾ بأخذ ما أعطى له شيء على أخذه أو باعطاء ما أعطى له شيء على اعطائه ﴿والا﴾ يف بالاخذ أو الاعطاء ﴿ف﴾ عليه ﴿تباعة﴾ فيما أخذه على أخذ الحقوق ولم يأخذها أو اعطائها ولم يعطها والنفع كالأعطاء وغير الحقوق كالحقوق مثل اللقطة ودية المجهول وما لا يعرف له رب أو ايس منه ان اعطى له مال على ان يقبل ذلك أو يعطيه سواء كان بيده فيعطيه أو جعل له أمره بيده ليعطيه الفقراء ﴿ولارد﴾ عليه لمعطيه ﴿في الحكم﴾ ان لم يف ولو لزمه الرد بينه وبين الله تعالى ولا يجوز له من أول الامر ان لم يكن في نيته ان يفى وان أخذ على ان لا يفى ثم اراد الوفاء لم يجز له بل يردده لانه أخذ كما لا يحل واجيز له ان يمسكه ويفى وظاهر كلامه انه ان

وجاز برضى ومنع حيث اعطى بطيب نفس وجاز أخذ عطية بمداواة معط ان خيفت قطيعته أو

أو في له صح له ما أعطاه على عمل الطاعة ولو فيما بينه وبين الله وهذا ترخيص كما رخص ان تقبل ما أعطيت على طاعة اذا نويت أنت انك تعمل ولو لم يعطك ﴿وجاز﴾ لمعطيه ان يمسك ما رد اليه ان رده اليه ﴿برضى﴾ منه بان يرد لمن اعطاه بلا حكم ولو ثقل عليه الرد وكرهه ومعنى رضاه بالرد انه اراد الرد بلا جبر من الحاكم أو بلا حكم وليس المراد انه طابت نفسه بالرد لانه لا يشترط طيبها اذ لا يجوز له الا ان يرد لانه لم يف بالشرط ﴿ومنع﴾ أي ومنع بعض العلماء المعطي بكسر الطاء ان يرد اليه المعطى بفتحها ويقبل بل ان رد اليه فلا يقبل ولو لم يف المعطى بالفتح ﴿حيث اعطى﴾ بالبناء للمفعول وهذه الحيثية تعليلية أي لانه اعطاه ذلك المعطي ﴿بطيب نفس﴾ وذلك امضاء لمعطيته وإبطال لشرطه ووجهه انه اعطاه في تقوية الدين لان اعطاه الحقوق أو أخذها انفاذ للحكم الشرعي فمعطيته له ليعطى الحقوق أو يأخذها هبة لوجه الله فلا يرجع فيها ولو اعطاه ليعطيه هو بان قل خذ هذا لتمطيني الحقوق لان طلبه لنفسه لا يخرج الحق عن كونه حقاً لله الا انه ضعيف اذ طلب لنفسه والصحيح الاول لانه لم يعط على تقوية الدين هكذا بل بشرط والمؤمنون على شروطهم ثم انه لا يجوز للمعطي بالفتح ان يمسك ذلك بل يطرحه لمعطيه أو يوصى له به أو يعطيه الا عند مجيز العطية مع ابطال الشرط فله امساكه وان اعطيته على ان يعطيه لغيرك أو لك على نفسه في حقوق لزمته فالحكم كما ذكره المصنف وذكرته في ذلك كله من الخلاف وجواز الرد ومنعه ويجوز حمل كلام المصنف على ذلك كله أيضا فانك اذا اعطيته ليودي على نفسه فقد أوصلته الى اداء الحقوق الواجبة عليه بلين لكن ان قصدت ان يرد اليك قضاء منه لدينك عليه ففيه ضعف ﴿وجاز أخذ عطية بمداواة معط ان خيفت قطيعته أو

ضر يصل منه ان لم تقبل عليه أو من غيره ممن يتقى ضره وكذا فيما لا يجوز أخذها له من معطيها وان خيف من قبل غيره

ضر يصل منه ان لم تقبل ﴿عطيته﴾ عليه ﴿أي عنه﴾ أو ﴿خيف ضر أو قطيعة﴾ من غيره ممن يتقى ضره ﴿أي جاز لك ان تأخذ عطية من ان اعطاك ولم تقبل منه قطعك أو وصلت ضر منه أو من غيره ممن يعظم ضره فيتأهل لان لا يتقى فيكون ذلك الاخذ مداراة فالمداراة كما تكون بالاعطاء تكون بالاخذ وسواء في ذلك قريبك أو صاحبك أو جارك أو غيرهم أو الاجنب وسواء الضر في الدين أو في الدنيا في عرض أو مال أو بدن وانما قال جاز لانه لا يجب اذ يجوز له ان لا يقبل وان قاتله على القبض قاتله وان توجه لافساد ماله فله القتال وان لم يقا تل على مال فلا بأس وعبر باتقاء الضر عن عظم الضر لانه يلزم من عظمه اتقاؤه وان ضعف ضره بحيث يحتمل لم يتأكد القبض وكذا ضر المعطي وانما اخبر بجواز ذلك لانه قد يتوهم انك اذا كرهت عطية أحد لم تحمل لك ولم تدخل ملكك ان قبضتها مع انه ليس كذلك وذلك لغير حرمة أو ريبة واما الحرام والريبة فلا يحمل لك أخذها بمداراة بالاخذ أو بدونها ﴿وكذا فيما لا يجوز أخذها له﴾ متعلق بقوله لا يجوز ﴿من معطيها﴾ التشبيهه عائد الى انه سواء اكان الخوف من معطيها أم من غيره كما قال ﴿وان خيف﴾ ضر أو قطيعة ﴿من قبل غيره﴾ وليس تغيبا بل التقدير ان خيف منه أو من غيره هذا هنا وفي الكلام حذف تقديره وكذا فيما لا يجوز أخذها له من معطيها لا يجوز أخذها لخوف وان خيف من قبل غيره والتي لا يجوز أخذها هي عطية الحرام والريبة والا كل بالدين والرشوة والعطية على الزنى ونحو ذلك فكل استوى الخوف من المعطي والخوف من غيره في المسئلة السابقة كذلك يستويان في مسئلة جواز قبول العطية مداراة بالقبول كذلك استوى الخوف من المعطي والخوف من غيره في مسئلة عدم جواز قبول

وجاز مناولتها وتبليغها لا أخذها فيما جاز فيه اعطاؤها لمعطيها ولو حرم أخذها على أخذها وتؤخذ

عطية غير جائزة الاخذ لحرمة أو ربا أو على مالا يجوز عليه كالا كل بالدين وغير ذلك وقوله له متعلق ببجوز وكل عطية لا تجوز فلا يجوز أخذها لمن علم انها كذا مما لا يجوز ولا لمن ظن انها كذا مما لا يجوز وان ظن فآخذها فهي عليه تباعة ولو جهل انها لا تجوز اذا كان عدم جوازها مما يدرك بالعلم مثل ان يظن انه اعطاه على المداراة أو اعطاه على الرشوة أو على وجه وهو وجه حرام فلا يحل له أخذها ولو جهل حرمة ذلك ﴿وجاز مناولتها﴾ أي مناولة عطية المداراة بقبضها وحفظها وبيعها وقبض ثمنها والشراء به وشرائها للمعطي وجمعها ممن يعطيها وغير ذلك ﴿وتبليغها لا أخذها﴾ واخذ الاجرة على المناولة المذكورة والتبليغ لا أخذها ﴿فما جاز فيه اعطاؤها لمعطيها﴾ مداراة على نفسه ﴿ولو حرم أخذها على أخذها﴾ لانه كما يجوز اعطاء الانسان اياها من ماله يجوز أخذها ممن يعطيها فيبليغها واذا اشكل الامر رجعوا للجبار القاهر وعملوا بما قال اذ لم يقدروا على منعه وان ردهم لمن هو دونه ولو موحدا ولم يقدروا على الانصاف من هذا الذي هو دونه فهو كالجبار الاول ولو لم يعدل ﴿وتؤخذ﴾ أي يأخذها المسلمون أو غيرهم قهرا وجبرا وقد أشار بعض المشايخ الى الجبار كيف يفعل بهم فيعطونه وذلك انه قال احبس ماشيتهم على الرعي وذلك نظر لمصلحتهم وذلك انهم كل يوم مر ولم يعطوا ضاعف عليهم الجائر وقال قائد المعز بن باديس لابي زكرياء بن أبي مسور: علي ماذا يقدر بنو راسن فقال أبوزكرياء: علي دينارين فندم فاعطاها من عنده وفي الدليل والبرهان ان دية العاقلة في الكتمان لا يلزمك منها شيء ان لم يحكمها الحاكم وكذا النوائب لا يلزمك منها شيء ان لم يطلبوك بها وان طلبوك بها لزمك ان تعطي وان استثنائك الجائر فلا عليك . قلت قدم قائد المعز بن باديس الى

وان من مال يتيم أو غائب أو أرمل ان استقامت على حق لدفع
عن انفسهم وأموالهم وجازت فيها معاملة ما كانت بأيدي جامعيتها
قبل ان تدفع لآخذها

نهب جربة فاعتزل أبو زكرياء بن يراسن في الجامع ولم يصبه شيء وقد علم
به واخذ المال من أهل جربة ولم يأخذ منه شيئا بل أمره ان يعتزل هو
وعشيرته فاعتزل الى المسجد الكبير قال في الدليل والبرهان : واما كل
ما يحدثه الناس في بلادهم من الاسوار والخنادق والحصون فعليك وان
لم يطالبوك فلا شيء عليك ويتأخذ الناس عليها كلهم وتؤخذ منهم كلهم
(وان من مال يتيم) أو يتيم أو مجنون أو مجنونة أو غائب أو غائبة أو
أخرس أصم أو خرساء صماء (أو غائب أو) انسان (أرمل) أي فقير
محتاج ذكر اكان أو اثني وتقدم كلام على ذلك في الهبات والحقوق قال ابن
السكيت : الارامل المساكين رجالا كانوا أو نساء (ان استقامت على
حق لدفع عن انفسهم وأموالهم) أو عن انفسهم وعن أموالهم بازقهرهم
جائر عليها ولم يجدوا عنها بدا ودخلوا فيها بالعدل على الاموال ان كانت
على الاموال وعلى الانفس ان كانت عليها وعليهما ان كانت عليهما وحرم
على من تسبب بالزامها جمعها وتناولها ولزمه كل ما اعطوا وانما جاز ان
تؤخذ من هؤلاء لانها حفظ لاموالهم أو ابدانهم أولها فكيف يلزم
غيرهم ان يعطي عنهم أو كيف يتركون الى ضيعة الاموال أو الانفس فاذا
كانت على الاموال ولا مال لاحد فاعطاء عليه وان كانت على الانفس
اعطى من لا مال له وينظر في ذلك الى كلام الجائر ان قال الزمتها على
الاموال أو على الانفس أو على ذلك كله (وجازت فيها معاملة) بشرائها
وتبديلها وغير ذلك (ما كانت بأيدي جامعيتها قبل ان تدفع لآخذها)
وهم الظامة واعوانهم ووكلائهم وخلائفهم واذا دفعت لآخذها فلا تجوز
معاملتهم لهم فيها ولا قبولها بالهبة أو غيرها ولا حفظها ولا أخذها الا

وكره ترك مداراة لاحد على ماله أو ماييده بأمانة أو وكالة وبضمن
ماتلف بتركه وقيل لا ولا يتناول ماله ولا ماييده لمن لا يداري عليه ولا
يعطى عليه خفارة

على الحفظ لاصحابها ان طمعوا في ذلك وان اخذوها على الرد فلم يقدرُوا
لزمتهم وفي بعض كتب المالكية ما هو نص فيما ذكرت ونصه : ماتقول
فيما يباع في اسواق مصر مما يكون عليهم من القبالات اشترى منه شيئا
قال لا وكل شيء كان بقبالة في مصر أو سائر البلاد فلا أرى لاحد أن
يشترىه وأراه حراما الا ترى قول ابن القاسم : ومصر قد خبثت لانها قد
صارت قبالات كلها قل مالك واصحابه لا يكون هذا الا مع أمير جائر
لا يترك الناس يفعلون في مالهم ماشاءوا اه. فت وان حل ذلك في دين
مشرك أو غيره كصفرى بخلاف في جواز معاملته فيه وقد مر في محله
(وكره ترك مداراة لاحد على ماله أو ماييده بأمانة أو وكالة) ولا يضمن
ما أعطى عليه منه مداراة وان أعطى من ماله ادرك عليه ان أشهد على
الادراك وأما الرهن والوديعة واللقطة ومال القراض والعارية والسكراء
ونحو ذلك فذلك داخل في الامانة والحاصل انه يشمل لفظ الامانة كل
ما ييده لغيره اذا لم يكن في ضمانه واذا كانوا لا يجدون مالهم الا بمداواة
باكثر منها أو بتثلها فلا يكره تركها بل يكره المداواة باكثر الا ان كانت
حاجتهم في نفس مالهم أكثر فلا كراهة (ويضمن ماتلف) من الامانات
التي عنده (بتركه) للمداواة عنها بأقل منها ويضمنها كلها لا خصوص
ما يبقى منها لو دارا عنها (وقيل لا) يضمن (ولا يتناول ماله ولا ماييده
لمن لا يداري عليه) مرید أخذه (ولا يعطى عليه خفارة) أي ما يجعل
جائرا على أن يمنع أموالهم ممن يأخذها أو انفسهم من قتل أو ضرب أو
حبس وتقدم الكلام عليها ومن أمر غيره أن يعطي عنه المداواة جاز ان
يعطيها عنه ويدركها وان أعطى على ماييده من الامانات من ماله أدرك

على أصحابها وله أن يأخذ منها بنفسه ومن أعطى على مال ليس أمانة عنده لوجه الله أو على أن لا يدرك أو مهملا فلا يدرك على صاحبه وإن أعطى على أن يدرك أدرك فيما بينه وبين الله وإن أشهد على الإدراك أدرك في الحكم أيضا وقيل يدرك فيه أيضا ولو بلا إظهار ويصدق في قوله أعطيت على الإدراك وقيل أيضا إذا أعطى مهملا أدرك وتقدم في الجملة إن من أعطى عن أحد ماعليه من دين بلا أمر منه فانه قيل يدرك وقيل لا وتقدم في الجنائز انه إن كفن أحدا من ماله أدرك فيما بينه وبين الله وإن أشهد على الإدراك أدرك في الحكم أيضا وله الأخذ فيما بينه وبين الله من مال الميت ومر وتقدم إن من نجى من العدو أمانة أو عارية أو نحوها بالفداء يدرك فيما بينه وبين الله ويعمد في الحكم متبرعا إلا أن أشهد على الإدراك فيدرك

خاتمة

روى « لا حنت على مغصوب » وأجاز عزان في التقية ما يجوز حال الاضطراب ومن أكره على وطء امرأة فعليه عقربها والكفر إن فعل لا الحد ومن أكره على عمل في مغصوب مما يزيد به فتوبته الحل والندم وإن ضربه صاحبه أو غيره ضمن ومن حبس في مغصوب تيمم بترابه واستجمر به وقيل لا وإن خاف من جبار حبسا يموت به لنحو عطش أو يتلف عضوه فله تصويب الكفر بلسانه فقط وإن خاف أخذ ماله ويبقى ما يقوته وعياله ويرجع إلى كفاية فلا يصوبه وأجاز بعضهم تنجية النفس من القتل بشرب الخمر وأكل الميتة والخنزير وفيه بحث مذكور في « الشامل » وإن طلبه بمال فله أن يفدى بالوديعة ويضمنها لربها إن كان يقتله لأن على المسلم أن يفديه بماله وكذا على غير المسلم وتجوز التقية على انتقاص منزلته وشتم عرضه وقيل لا وللإمام التقية وقيل لا ومن أجبر على سكنى منزل فله سكنه وأن يجعل فيه كل ما يحتاج إليه أو يحفظه من كتب ومال وغيره

باب هلاك راج لعاص على عصيانه ثوابا أو نجاة

ولا ضمان عليه بل على مجبره . فقلت بل لزمه إلا أن غرم المجبر له وله أن يأذن فيه ومن قال لمن له جاه عند جائر كله في خراجي أعطيك أو أكثر أو أقل فلا يحل له أن يأخذ وإنما نهى عن المنكر أو دفع المنكر ويجوز أن يعين الكافر في استخراج العطاء استبقاء على الرعية قيل ولا يدفع عن مال اليتيم أو الغائب ببعضه قيل أن ينصب لأن الله قادر على أن يزيه ولاهل البلد أن يطلبوا الاحسان من الجائر أو عامله لا أن يطلبوه أن يبدله بأقل جورا منه ولا بأحد معين فاذا أجابهم إلى ما هو أصلح فلا يمتنعوا منه ويجوز أن يقولوا ولاية فلان أحب إلينا من غيره وكره بعضهم الانتقال إلى بلاد الشرك بالاهل والتجر ولم يحرم ذلك حتى يتخذوه وطنا ومن ذكره جائر بسوء وتكلم أحد بما يقوي غضبه ضمن وقيل لا إذا لم يقصد اغراء والله أعلم وأحكم

باب

في الرجاء للعاصي

« هلاك راج لعاص » عصيانا كبيرا « على عصيانه ثوابا » أخرويا « أو نجاة » من نار الآخرة هلاك نفاق وعلى بمعنى مع أو على أصلها والمعنى لعاص مصر على عصيانه أو ثابت عليه وذلك إن يمسلم منه كبيرة ويرجو له مع ذلك خير الآخرة على عمل من الخير يعمله أولا على عمل أو يرجو له النجاة من عذاب الآخرة فالمراد بالثواب ما من شأنه أن يكون ثوابا للمطيع فرجاه للعاصي هكذا أو رجاه له على عمل يعمله وأما إن أراد أن للعاصي ثوابا لاجل عصيانه أو نجاة لاجله فذلك شرك وإن أراد معصية مخصوصة فإن اتفقوا على أنها معصية أو نص عليها في القرآن أو في المتواتر فشرک أيضا والا فنفاق وكلام المصنف محتمل لذلك بجعل على التعليل

أو انقلعا من كفر لمنصوص على كفره وموته عليه ولا يرجى
خير لهالك على عصيان شهر به أو يتمنى له وان لم ينص عليه وجاز فيه
الشك انه عند الله على خلاف ما عندنا لا الظن

وتعليقها براج فيشمل الهلاك الشرك والنفاق ويشمل العصيان المعصية
الصغيرة والكبيرة على التفصيل المذكور وان رجا له خير الدنيا أو النجاة
من ضررها لا لمعصيته فلا بأس اطلاق أو أراد الاستدراج وان رجا له
أحدها لانه ماص ويرى أن المعصية توجب الثواب بذلك بدون قصد
استدراج فنفاق وان رجا خير الآخرة أو النجاة من ضررها لمنصوص
عليه أو يجمع عليه فمشارك أو انقلعا أي أو راج انقلعا أي وراج
انقلعا أي توبة من كفر لمنصوص على كفره و على موته عليه
أي على الكفر وهذا الكفر شرك لانه رجا لمنصوص على شقائه وذلك
أن ينص القرءان أو التواتر أو الاجماع على انه كافر هكذا ولا دليل على
توبته أو ينص ذلك على انه مات كافرا فن رجا انه مات تابيا فهالك هلاك
شرك ولا يرجى خير لهالك أي ميت على عصيان متملق بهالك
أو نعت آخر أي لمكاف ميت مصر أو ثابت على عصيان وأجاز سيبويه
نعت الوصف وقوله شهر به نعت عصيان كما اذا لم يشهر بل صابنه
أو قامت به البينة أو يتمنى له هو في حيز النفي أي ولا يتمنى له أو
يقدر أن المعنى أيما وقع من رجاء له أو تمن لم يجوز وان لم ينص عليه
وهذه المسئلة تغني عنها الاولى لان الاولى في الحي واليت وكأنه أراد
بالاولى الحي فصور هذه في الميت أو لعله فرض الاولى في المنصوص عليه
وعلى هذا فمضى قوله وان لم ينص النخ والحال انه لم ينص ومعنى قولهم في
صاحب الكبيرة هو من أهل النار عندي انه بحسب مظهر لي انه من
أهلها لا الجزم بانه منهم و جاز فيه الشك انه عند الله على خلاف ما عندنا
لا الظن لان الظن توحيث أحد الوجهين الممكنين والشك أن لا يرجح

وان خير ولا يتمنى له ولا يجب ورخص لذي كفر وعصيان بما يستحق
به ثوابا من الله كالدعاء له بذلك كخصلة من الايمان لا بالقبول والنجاة من
الذنوب ويجب حب العذاب الآجل له ويجزى قصد صنف منه

أحدهما على الآخر فلم يجوز الظن وان خير وهو أن يكون صالحا
ولا سيما الظن لكونه سعيدا عند الله ولا يتمنى له ذلك الخير الذي
هو أن يكون صالحا ولا سيما كونه سعيدا ولا يجب الخير المذكور
ولا سيما حب كونه سعيدا ورخص فيها أي في حب الخير وتمنيه
لذي كفر وعصيان أراد بالكفر الشرك وبالعصيان كبيرة النفاق
بما يستحق به ثوابا آخرويا من الله لو كان موفيا كالدعاء له
بذلك أي بما يستحق به ثوابا آخرويا لو كان موفيا بدين الله تعالى وسواء
في ذلك خصلة واحدة أو اثنتان أو ثلاثة فاكثر لانه يستحق الجنة بخصال
كثيرة ولو فرائض مع بقاء واحدة أو اثنتين فصاعدا مثل أن يتمنى له
أن يكون يصلي أو يحسن الصلاة أو يزكي أو يصوم رمضان أو يجب له
ذلك وكذلك يجوز لك أن تدعو له بترك معاص معدودة كالربا والزني
والسرقة وأما أن يتمنى أو يجب له أن يأتي بالفرائض كلها أو يأتي بما لم
يأت به فيكون موفيا فلا فلو كان يؤدي الفرائض كلها الا واحدة لم يجوز
له تمنيتها له أو حبها له وكذا فريضتان أو ثلاثة فصاعدا كخصلة من
الايمان أراد بالايمان مطلقا ما يسمى توحيدا وما دونه والتشبيه
يدخل الخصلتين فصاعدا حتى ينتهي الى حد يدخل به الجنة فيكف كما
مثلت لك ويدخل التشبيه أيضا ترك المعاصي لا بالقبول والنجاة من
الذنوب أي من الموت عليها وأما النجاة منها من أول فذلك طلب
للمصمة كصمة الملائكة لا يجوز ولولم تولى ويجب حب العذاب الآجل
عذاب الآخرة له أي لذي شرك أو عصيان كبير لان ذلك من البراءة وهي
واجبة ويجزى قصد صنف منه مثل ان يحرق أو يدخل الزمهرير أو

لا ان يكره له غيره ولزم ايضا ان لا يجب له المنافع الاخرية لا ان
تكره له الا ان خطرت على باله

يبحث منكوسا أو يعطى كتابه بشماله أو من [وراء] ظهره أو بحاسب حسابا
عسيرا أو يعذب في قبره سوى الضمة التي تضم المؤمن والكافر وذلك
على القول بأن الكافر يعذب في قبره وقد يقال عذاب القبر ان دعى به لم يجز
عن البراءة وانه يجوز الدعاء بعدمه للمتبرأ منه لحديث جعل الجريدة على
قبر الذي يتم وقبر الذي لا يستبرئ من البول ليخف عذابهما وان تولى
بعض الكافر متصلا أو منفصلا حيا أو ميتا فقد كفر وان تبرأ من بعض
المتولى متصلا أو منفصلا حيا أو ميتا فقد كفر ومن قال للمتولى رحم
الله اصيبتك في الجنة أو غيرها من ابعاضه فلا يجزئه الا في الوجه وقيل
في الرأس وكذلك في الطلاق والنكاح ﴿ لا ان يكره له غيره ﴾ أي غير
الصنف المذكور بل يقصده بصنف منه ذاهلا عن غيره في حقه أو غير
عالم لغيره ولو حضر بباله وان كره له صنفا لم يجز له ذلك ولم يؤد البراءة
حق الاداء بل ذلك نقض للبراءة الصادرة منه مثل ان يجب له الزمهرير
دون الاحراق أو بالعكس ولا يجزئه ان يجب له المضار الديونية ﴿ ولزم
ايضا ان لا يجب له المنافع الاخرية ﴾ أي اذا احبت له فقد كفر المحب
لها ﴿ لا ان تكره له ﴾ أي لا يلزم ان تكره له بل يجوز ذهوله ﴿ الا
ان خطرت على باله ﴾ بان يقع في باله التردد هل يستحقها أو هل يجب له
أو هل يجوز حبسها أو سئل عن شيء من ذلك أو سمع ذكره أو رآه
مكتوبا فلا يجوز حينئذ الا ان يكرهها له ولا يشك انه يصيب خيرا في
الآخرة والا كفر ويحتمل دخول السؤال في قوله خطرت أي وقعت في
باله بلا سؤال أو بسؤال أو نحوه وعندني انه لا كفر بما جهله من ذلك
العقاب ولو خطر له مثل ان يجهل الزمهرير أو عذاب القبر لهم فيخطر
بباله فلم يثبت له اذ لم يعلم انهم يعذبون به لكن ان جهل ذلك وكرهه لهم

ولا يقال لمن لا كبيرة معه انه من العاصين ويدعى لمطيع بخير اخروي
ويجب له ويتمنى ويرجى وجوبا على كل مكاف كوجوب كره ضررها

أو صوب نافية أو تبرأ من مثبتة لهم لاثباته كفر ولا يجوز له ان يكره
منافع الآخرة لمن وقف فيه ﴿ ولا يقال لمن لا كبيرة معه ﴾ من المتولى
والموقوف فيه الفاعلين لصغيرة أو ذنب لا يدري ماهو أصغير أم كبير
﴿ انه من العاصين ﴾ أو من أهل المعصية لان هذين اللفظين يطلقان
غرفا على الصيرين وأصحاب الكبائر ولانهما يفهمان المبالغة في المعصية فيتوهم
السامع الكبيرة وهذا أولى مما قيل ان صاحب الاصل منع ان يقال من
أهل المعصية لان المعصية تشمل الكبيرة والصغيرة لانه لو أراد ذلك لقال
لا يقال انه عاص أو عصي فيفهم منه بالاولى انه لا يجوز من العاصين أو
من أهل المعصية وما يقال ان اسم الفاعل لا يطابق على من فعل مرة غير
مسلم ومع ذلك فالاحوط ان لا يقال ذلك ايضا لكن ان قاله أعني قال عصي
أو عاص لم يبرأ من القاتل لاحتمال كلامه الصغيرة ﴿ ويدعى لمطيع ﴾ انه
عز وجل موف بفرائضه ﴿ بخير اخروي ويجب له ويتمنى ﴾ له ﴿ ويرجى ﴾
له ﴿ وجوبا ﴾ أي دعاء وحبا وتمنيا ورجاء ذوات وجوب ﴿ على كل
مكاف ﴾ لان ذلك من الولاية وهي واجبة والفاعل الذي ناب عنه المفعول
في يدعى ويجب ويتمنى ويرجى هو المكاف فظهره في قوله على كل مكاف
لزيادة البيان ولو أسقط قوله على كل مكاف لكان معلوما لان محل الوجوب
المكاف ﴿ كوجوب كره ضررها ﴾ أي ضرر الآخرة المدلول عليها بقوله
اخروي وفي نسخة : كوجوب كره اضدادها أي اضداد الدعاء بخير اخروي
وحبه وتمنيه ورجائه أي يجب عليه ان يكره عدم الدعاء والحب والتمنى
والرجاء وفيه نظر لان مثل هذا لا يجب مطلقا بل اذا خطر بلا سؤال
أو بسؤال أو غيره وجب والا اجزاء ايقاع الدعاء وما ذكر مع الذهول عن
كره عدم ذلك ولعله أراد بالاضداد الدعاء بالشر الاخروي وفيه النظر

في عامة المطيعين ويجزى قصد صنف من خير بلا كره غيره ولا يجوز حب التلذذ باكل أو شرب أو نكاح الملك كالدعاء له به

المذكور ﴿ في عامة المطيعين ﴾ أي يجب ذلك وكره ضرة الآخرة للمطيع الخاص في جملة المطيعين أي كما يجب في ولاية الجملة كما تقول أكرم زيدا في جملة الناس تزيد أكرم جملة الناس وأكرم زيدا منهم وقوله في عامة المطيعين نعمت لمنعوت مطيع أو لمطيع على قول سيديويه بجواز نعمت الوصف أو أراد ولاية الجملة ﴿ ويجزى قصد صنف من خير ﴾ أخروي مثل أن تقول اللهم حاسبه حسابا يسيرا أو حاسب المسلمين حسابا يسيرا أو شفّع فيهم أو فيه نبينك محمدا ﷺ أو وفقهم لرضاك أو اسعدهم في الآخرة أو اجعلهم فائزين وكذا في الخاص وذلك في ولاية الجملة أو ولاية المنصوص عليهم تعبد ثواب عليه أو تزداد لهم الدرجات بذلك لأن لهم ذلك قطعا فلا يرجى لهم رجاء بل يقطع وفي ولاية الأشخاص غير المنصوص عليهم سعي في حصول الخير لهم وثواب على ذلك ﴿ بلا كره غيره ﴾ أي غير ذلك الصنف له أو لهم بل ذم عن غيره ذمولا أو عن نسبته إليه أو إليهم أو لعدم علمه به مما يجوز له جملة من صفات الجنة كتزوج الحوراء العيناء فيها وإن كره غيره كفر ولو بجهل وكذا أن تبرأ من مثبتة أو صوب نافية أو فعل ما يشبه هذا من الاقترافات ولا يجوز في الولاية حب الخير الديني لمثولاه ولا كراهة شر الآخرة له من غير أن يستشعر له خيرها ولا يكفي في الولاية الدعاء بعدم عذاب القبر لحديث غرز الجريدة ﴿ ولا يجوز حب التلذذ بأكل أو شرب ﴾ أو نوم ﴿ أو نكاح ﴾ أو نحو ذلك مما لا توصف به الملائكة ﴿ الملك ﴾ بفتح الميم واللام خصوصا ولا عموما ﴿ كالدعاء له به ﴾ أي بما ذكر وكذا نحوه وكأنتي والرجاء له بذلك فإن الخطأ في صفة الملائكة شرك وقيل لا يحكم بكفره إلا أن عم وذلك أن ولاية الملائكة جملة توحيد من لم يتوهم شرك وكذا ولاية المنصوص منهم إذا علمه كجبريل

ولا يجب لمسلم ما لا يوافق طبعه ولا يدعى له به وهلك من أحب أو دعى

وميكائيل ومما لا يوصفون به التمسك والراحة والبول والغائط واللحم والدم والعظم والشعر والشحم والعطش والرى والجوع وضده والشهوة والذكورة والانوثة والجنون والطفولية والبلوغ الاشهوة العبادة لله عز وجل فانهم أبدا مشتهون له ويصلون لما ورد في الحديث « إن جبريل عليه السلام صلى بالنبي ﷺ والنبي ﷺ يصلي بأصحابه » ويحجون لما ثبت في الحديث أنهم قالوا لا دم عليه السلام « حججنا هذا البيت قبلك بالفي عام ويصومون ولعل صومهم عبادة لا تقوم لها أجسامهم في نفسها ولو أنهم لا تلحقهم مشقة ألا ترى أنه يقال أمر جبريل بالأسراع في كذا فأسرع حتى انكسرت له ريشة فخسمه لم يطق وهو لم تلحقه مشقة أو لا تلحقهم مشقة إلا في عبادة تسمى صوما وإنما ولاية الملائكة بالترحم لا بالاستغفار ولا بالدعاء بالجنة للتلذذ فيها كتلذذ الآدي وان دعا لهم بزيادة العبادة والدوام عليها فذلك ولاية وكذا أن دعا لهم بدخول الجنة لا ليتلذذوا فيها بل ليكونوا في رضى الله لأنه ليس فيها مسخوط عليه فهو جائز إذا لم يؤمر السامع التلذذ بما يتلذذ به الآدي من نحو أكل وشرب ويخص جبريل عليه السلام ولا يعذر في جملة ولا في ترك ولايته كما لا يعذر في جملة الملائكة ورخص أن لا يلزمه ذلك حتى تقوم الحجة به أو بالجملة وأما غير جبريل من الأفراد فحتى تقوم به الحجة اجماعا ﴿ ولا يجب لمسلم ما لا يوافق طبعه ولا يدعى له به ﴾ ولا يرجاه ولا يتمناه سواء في ذلك جملة المسلمين والأشخاص وذلك مثل ما هو مكروه أو معصية أو يكون سببا لعجزهم أو كسلهم عن العبادة ومثل أن يكونوا مغلوبين أو جاهلين فذلك كله لا يجوز الدعاء به ولا الرجاء ولا التمني ولا الحب له ﴿ وهلك ﴾ هلاك نفاق ﴿ من أحب ﴾ نفعا أخرويا لذوى وقوف عنده ﴿ أو دعى

بأنفع أخروي أو ضر كذلك لذي وقوف عنده باب

بأنفع أخروي أو ضر كذلك أي أخروي ﴿لذي وقوف عنده﴾ وفي الدعاء له بشر الدنيا قولان هل هو براءة يكفر بها أم لا وهل من حيث أنه ظلم ولا يكره للموقوف فيه نفع الآخرة ولا ضررها والنهي والرجاء كذلك لا يجوز أن . والله أعلم

باب

في وجوب الخوف والرجاء

الخوف هنا الاشفاق من عذاب الله عز وجل وضده الامن والرجاء الطمع وضده اليأس وهما يثبتان في القلب بعدم الامن فيه والخوف زاجر عن المعصية للمعقاب عليها والرجاء داع الى الطاعة للثواب عليها وذكر الغزالي : أن الخوف رعدة تحدث في القلب عن ظن المسكروه يناله والخشية نحوه لكن تقتضي ضرباً من الاستعظام والمهابة وضد الخوف الجرأة ولكن قد يقابل بالامن لان الآمن يجترى على الله سبحانه وتعالى ومقدمات الخوف أربع : الأولى ذكر الذنوب الكثيرة التي سبقت وكثرة الخصوم الذين لهم عليك مظالم وأنت مرتين لم يقم لك الخلاص : والثانية ذكر شدة عقوبة الله تعالى التي لا طاقة لك بها . والثالثة ذكر ضعف نفسك عن احتمالها . والرابعة ذكر قدرة الله عليك متى شاء وكيف شاء والرجاء ابتهاج القلب بعرفة فضل الله تعالى واستراحته الى سعة رحمة الله عز وجل وهذا من جملة الخواطر غير معذور للمعبد ورجاء هو معذور وهو تذكر فضل الله تعالى وسعة رحمته والمراد التذكر على سبيل الاسترواح وضده الاياس وهو تذكر فوات رحمة الله تعالى وفضله وقطع القلب عن ذلك وهو معصية وهذا الرجاء فرض اذ لا سبيل للامتناع من الاياس الا هو وكذا الخوف فرض لانه لا سبيل للامتناع من الامن

لزم المكلف الخوف والرجاء بلا حد ويعلمه الله

الا هو ومقدمات الرجاء أربع : الأولى ذكر سوابق فضله اليك من غير قدم أو شفع . والثانية ذكر ما وعد من جزيل ثوابه وعظيم كرامته بحسب فضله وكرمه دون استحقاق بالفعل اذ لو كان على حسب الفعل لكان أقل شيء وأصغر أمر . والثالثة تذكر أنه يعطي على القليل كثيراً . والرابعة ذكر سعة رحمته وسبقها لغضبه وانه الرحمن الرحيم الغني الكريم الرؤوف بعباده المؤمنين ﴿لزم المكلف الخوف والرجاء﴾ الخوف من غضب الله وعقابه والرجاء لرضى الله وثوابه ﴿بلا حد﴾ يعلمه المكلف فيزول عنه الخوف فيكون في أمن من غضب الله وعقابه أو يزول عنه الرجاء فيياس من رضاه وثوابه ﴿و﴾ لهما حد ﴿يعلمه الله﴾ اذا وصله المكلف بكسبه كان في أمن أو في اياس في نفس الامر وهو طبق لما علمه منه في الازل لا يخالفه فباعتبار الازل السعيد في الامن والشقي في الاياس وما زاد على ذلك الحد فهو واجب ايضاً لانه لا يدرى هل وصل الحد . واخفى ذلك ليجتهدوا كما اخفيت ليلة القدر وساعة الاجابة في الجمعة وقيل الساعة الاخيرة والموت وقيام الساعة والذنب الذي يسخط به على العبد والحسنة التي يرضى بها عنه ليجتهدوا في ترك ما يترك كله وفعل الطاعة وكذلك اخفى ايضاً حد بر الوالدين ولو رضيا عنه لا مكان ان يرضيا عنه قبل بلوغ حده وكذلك اخفى حد التوبة واخفى حد الوزن وأول البلوغ وأول وقت الصلاة وعن جعفر الصادق : ان الله تعالى خبأ ثلاثاً في ثلاث رضاه في طاعته فلا تحقروا منها شيئاً فاعمل رضاه فيه وغضبه في معاصيه فلا تحقروا منها شيئاً فاعمل غضبه فيه وخبأ وليه في عبادته فلا تحقروا منهم احداً فاعلمه ولي الله وكذلك اخفى الصلاة الوسطى واسمها الاعظم وقيام الساعة ووقت الموت ويجوز ان يكون المعنى بلا غاية يباغها المكلف في خوفه ورجائه فيكون قد باغ ما أوجب الله عليه فيهما وانما لم يجعل الله

لها حداً يعلمه المكلف ليجهت في الطاعة وينزجر عن المعاصي ابداً
فذلك اصلح له واوفر في ثوابه ونجاته وانما كان يذكر الخوف والرجاء
معاً في الاحاديث والآثار مع ان ذكر احدهما يكفي لانه لو اقتصر على
الخوف لتوهم الخوف الغالب او الاياس اذ قد يتيقن الانسان بمكره
فيطلق عليه الخوف بمعنى انه كرهه وتوقع حضوره ولو اقتصر على ذكر
الرجاء لتوهم الرجاء الغالب او الامن اذ قد يتيقن الانسان محبوباً فيطاق
عليه الرجاء بمعنى انه يحبه ويتمنى وقوعه والا فالخوف فيه طرف من
الرجاء والرجاء فيه طرف من الخوف فعملك أيها المكلف بقطع هذه
العقبة في تمام الاحتياط والتعزز وجد الرعاية فانها عقبة دقيقة المسالك
خطرة الطريق وذلك أن طريقها بين طريقين مخوفين مهلكين طريق
الامن وطريق الاياس وطريق الخوف والرجاء هو طريق العدل بين
الطريقين الجائرين فان غلب الرجاء عليك حتى فقدت الخوف البتة وقعت
في طريق الامن « ولا يأمن مكر الله الا القوم الخاسرون » وان غلب
الخوف حتى فقدت الرجاء وقعت في طريق الاياس « ولا يياس من
روح الله الا القوم الكافرون » فان ركبت طريقاً بين الخوف والرجاء
فهو الطريق العدل المستقيم الذي هو سبيل أولياء الله واصفيائه الذين
وصفهم الله بقوله « انهم كانوا يسارعون في الخيرات ويدعوننا رغبا
ورهباً وكانوا لنا خشمين » فهذه ثلاث طرق طريق الامن والجرأة
وطريق الاياس والقنوط وطريق الخوف والرجاء ممتد بينهما فان
ملت يمينا أو شمالاً بقدم وقعت في الهلاك وهلكت مع الهالكين
فلا تنظر الى سعة الرحمة فقط فتأمن ولا الى عظم الهيبة والمناقشة
فتقنط بل خذ منهما ما فترتكب طريق الخوف والرجاء قال الله
تعالى « يدعون ربهم خوفاً وطمعا » الآية ولا يتأتى سلوك هذه
الطريق باجتنب المحبوب عند النفس واكتساب الطاعة الثقيلة الا

بالتحفظ بثلاثة أصول الاول ذكر قول الله تعالى في الترهيب والترغيب
والثاني ذكر افعاله في العفو والاخذ والثالث ذكر جزائه في المعاد من الثواب
والعقاب فالترهيب والترغيب كقوله « يا عباد فاتقون - احسبتم انما خلقناكم
عبثاً » الآية « يحسب الانسان ان يترك سدى - ليس بامانكم ولا امانى
أهل السكت من يعمل سوء يجزيه - وبدا لهم من الله ما لم يكونوا
يحتسبون - وقد مننا الى ما عملوا من عمل » الآية وقوله تعالى « لا تقنطوا
من رحمة الله » الآية « ومن يغفر الذنوب الا الله - غافر الذنب وقابل
التوب - وهو الذي يقبل التوبة عن عباده ويعفو عن السيئات - كتب
ربكم على نفسه الرحمة - الآية - رحمتي وسعت كل شيء - وكان بالموؤمنين
رحيماً » وقد يجمع بين الترهيب والترغيب في آية واحدة تخويفاً في تأمين
وتحريكاً في تسكين فتكون الطريق عدلاً فلا يذهب القلب في أمن أو
اياس كقوله تعالى « نبيء عبادي اني أنا الغفور الرحيم وان عذابي هو
العذاب الاليم - ان ربك لسريع العقاب وانه لغفور رحيم - غافر الذنب
وقابل التوب شديد العقاب ذي الطول - ويحذركم الله نفسه والله زهوف
بالعباد - من خشي الرحمن » فلم يقل الجبار أو المنتقم واما افعاله مع الخلق
فكما روى ان ابليس لعنه الله عبد الله سبحانه وتعالى ثمانين الف عام ولم
يترك قبيل موضع قدم الا وسجد فيه لله سجدة ثم ترك له أمراً واحداً
فطرده من بابه وضرب وجهه بعبادة ثمانين الف سنة ولعنه الى يوم الدين
وأعد له عذاب ابد لا يدين وكما طرد آدم عليه السلام صفيه ونبيته الذي
خلقهم بيده واسجد له ملائكته وحمله على اعناقهم الى جواره فأكل أكلة
واحدة لم يؤذن له فيها فنودي « ان لا يجاورني من عصائي » وأمر الملائكة
الذين حملوا سريرته ان يجرؤوه من سماء الى سماء حتى أوقوه الى الارض
وكما ان نوحاً لم يقل الا كلمة واحدة على غير وجهها « رب ان ابني من أهلي »
فنودي « ولا تسئني ما ليس له به علم اني اعظك ان تكون من الجاهلين »

وكذا مع غيره من الانبياء وكما ان بلعام كان بحيث اذا نظر رأى العرش ومال الى الدنيا ميلا واحدة فسلب المعرفة وجعل كالكلب المطرود قال الله تعالى «وانزل عليهم نبأ الذي» الخ وكان في أول أمره يكون في مجلسه اثنتا عشرة الف محبرة للمتعلمين يكتبون عنه وكما ان يونس عليه السلام غضب غضبة واحدة في غير موضعها فسجنه في بطن الحوت في قعر البحر اربعين يوما وهو ينادي «لا اله الا انت سبحانك اني كنت من الظالمين» فسمعت الملائكة صوته وقالت الهنا وسيدنا صوت مغروف في موضع مجهول فقال تعالى «ذلك عبدي يونس» فتشفعت فيه الملائكة ثم بعد ذلك غير اسمه فقال «وذا النون اذ ذهب مغاضبا» ثم ذكر نعمته عليه وقال «لولا ان تداركه نعمة من ربه - لابت في بطنه الى يوم يبعثون -» وقال - لنبذ بالراء وهو مذموم» وكما قال لرسول الله ﷺ «فاستقم كما امرت ومن تاب معك ولا تطغوا انه بما تعملون بصير» وكان ﷺ يقول «شيبتي هود واخواتها» وقال الله تعالى «واستغفر لذنبك» الى ان من الله الرحمن الرحيم بالفقران فقال «ووضعنا عنك وزرك الذي انقض ظهرك» وقال - انا فتخنا لك فتحا مبينا» الآية وكان يصلي حتى ودمت قدماه فيقولون له اتعمل هذا وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر فقال «أفلا أكون عبدا شكورا» وذلك من جانب التهيب واما الرجاء فانه لا أحد يعرف غاية رحمة الله أو يحسن وصفها فانه الذي يذهب كفر سبعين سنة بايمان ساعة واحدة قال الله تعالى «قل للذين كفروا ان ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف» وانظر الى سحرة فرعون قالوا آمناعن صدق قلوبهم فقبلهم وعفا عنهم والى أصحاب الكهف «قالوا ربنا رب السموات والارض» فآكرمهم حتى أكرم كلبا تبعهم وذكره في القرآن ويكون معهم في الجنة كما كان معهم في الدنيا والى ما روى ان الله سبحانه وتعالى قال لموسى عليه السلام في قارون «استغاث بك ولم تغثه فوعزتي

وقد يتفاضل العباد فيهما

لو استغاث بي لا غثته ولعفوت عنه» وقال ﷺ «الله ارحم بعبده المؤمن من الوالدة الشفيقة بولدها» وعنه ﷺ «ان الله عز وجل مائة رحمة فواحدة قسمها بين الجن والانس والبهائم فيها يتعاطفون وبها يتراحون وأخر منها تسعا وتسعين لنفسه يرحم بها عباده يوم القيامة مع التي في الدنيا» فمن اعطانا النعم الظاهرة والباطنة من هذه النعمة الواحدة وبدأنا بالاحسان حقيق بان يتم الاحسان فيجعل لنا من التسع والتسعين الحظ الوافر نسئل الله ان لا يحيب آمالنا واما المعاد فكما قال ابن شبرمة: دخلت مع الشعبي على مريض نعوذه وعنده رجل يلقيه لا اله الا الله فقال له الشعبي ارفق به فتكلم المريض فقال ان تلقني أو لا تلقني فاني لا أدعها ثم قرأ «والزمهم كلمة التقوى وكانوا أحق بها وأهلها» فقال: الحمد لله الذي نجى صاحبها وكما روي أن الفضيل دخل على تلميذه له محتضر وجلس عند رأسه وقرأ سورة يس فقال يا أستاذ لا تقرأ هذه فسكت ثم قال له قل لا اله الا الله فقال لا أقولها اني منها برى ومات على ذلك فدخل الفضيل بيته يبكي أربعين يوما لم يخرج من البيت ثم رآه بعد ذلك في النوم وهو يسحب الى جهنم فقال له بأي شيء نزع الله منك المعرفة وكنت أعلم تلاميذي فقال بالنسيئة بين أصحابي وبمحمدي لهم وبالخر كانت لي علة فجئت الى الطيب وسألته عنها فقال اشرب كل سنة قدحا من خمر فان لم تفعل تقم بك العلة فسكنت اشربه «وقد يتفاضل العباد فيهما» بعض الخلق أعظم خوفا من بعض والملائكة أشد خوفا وبعدهم الانبياء والملائكة أشد خوفا والرافع أعظم من خوف غيره ورجائه والا فتكون الخوف أو الرجاء أعظم لا يجوز على المشهور الا ان جاز كون خوف الملائكة أو الانبياء أعظم وليس الاولياء الذين يموتون خوفا بأفضل منهم ولا بأشد خوفا ولكن قوى الله قلوب الانبياء وخوفهم عقاب قال الله تعالى عن ابراهيم

وبلا ميل لا يأس أو أمن وموجبات الرجاء الفروض والخوف الذنوب عليه السلام « واجتنبني وني أن نعبد الاصنام » ورجاؤهم رجاء ثواب قال الله تعالى « والذي أطمع أن يغفر لي خطيئتي يوم الدين - إلى أن قال - واجملني من ورثة الجنة النعيم » لأن الخوف والرجاء عبادة تعبد الله بها المكلفين كالصلاة والصوم ولزما المكلف ولو علم أنه من أهل الجنة أو من أهل النار أعادنا الله منها ولكون الخوف والرجاء عبادة كالصلاة كلف بها من علم مصيره كالأبناء وبعض الصحابة والمناسب لهذا أن يكون خوف الأبناء ونحوهم خوف اجلال وقد قيل خوفهم خوف اجلال ورجاء رحمة وقيل خوف ملامة وطول حساب ويجوز أن يكونوا أولا خائفين خوف عقاب ثم اذا وصلوا الحد المعلوم عند الله تعالى أخبرهم أنهم من أهل الجنة فيخافون بعد ذلك خوف اجلال ولعل معنى قول الشيخ احمد : ولا يعملون فيهما الا الواجب ان العباد ولو تفاضلوا في الخوف والرجاء وبلغ أحد فيهما ما بلغ فانه لا يخرج عن الحد الواجب لانهما واجبان عليه مادام حيا ولا يظهر له حد ينتهي اليه فهما أبدا في الوجوب وذلك بتقديم الميم على اللام وأما بتأخيرها فلعل الاصل لا يعلمون فيهما حد الواجب فخرقه يسخ **وبلا ميل لا يأس أو أمن** قال الغزالي في كتاب له سماه العقبات : لقد قيل ان من غلب عليه الرجاء صار مرجيا ومن غلب عليه الخوف صار حروريا ولعل قائل ذلك اراد بالحروري أهل حروراء الذين هم من الصفرية لا أصحابنا رضي الله عنهم لانا لا نقول كل ذنب أوكل كبيرة شرك كما نقوله الصفرية قال : والمراد أن لا ينفرد المكلف بأحدهما والا فان الرجاء الحقيقي لا ينفك عن الخوف الحقيقي والخوف الحقيقي لا ينفك عن الرجاء الحقيقي ولذلك قيل الرجاء كله لاهل الخوف الا الامن والخوف كله لاهل الرجاء الا الاياس **وموجبات الرجاء الفروض** أو مع النفل يرجو قبولها فالثواب عليها **و** موجبات **الخوف الذنوب** يخاف العقاب عليها

وجهل المصير معهما وان في حال لا يعلم لنفسه ذنبا أو في حال معصية ورخص مالم ينعر من أحدهما

وبطلان أعماله الصالحة بها وذلك على إطلاقه وقيل ان الفرائض التي ليست محدودة كبر الآباء والندم على الذنوب وجعل الصغائر توجب الخوف ان يعاقب ان لم يأت بالحد الواجب ويثاب ان أتى به والمعصية التي لا يدري ماهي يخاف ان تكون كبيرة فيعاقب أو صغيرة فتغفر له ان اجتنب الكبائر **وجهل المصير** يخاف ان يموت مصرا أو غير مقبول التوبة فيصير الى النار **معهما** أي مع النوعين نوع الذنوب ونوع الفروض لا يدري لعله لم يصل الحد الواجب في اداء الفرض أو في التوبة أو الضمير عائد الى الخوف والرجاء قال في القواعد : ويشبان أيضا بجهل المصير وعاقبة الخاتمة وبجهل قبول التوبة اذا تاب من ذنب اقترسه يعني يثبت الرجاء والخوف **وهلاك من رجح** الخوف أو الرجاء هلاك نفاق **وان في حال لا يعلم لنفسه ذنبا أو في حال معصية** يخاف الموت عليها والعقاب عليها ويرجو الا تقلاع والتوفيق للأعمال الصالحات فيثاب عليها وعلى ما سبق تلك المعصية من العبادة **ورخص** أن لا يهلك **مالم ينعر من أحد** من أحدهما أي الخوف والرجاء لكن اذا انعرى من أحدهما لم يبق اسم الآخر فاذا لم يكن خوف لم يبق رجاء بل أمن واذا لم يكن رجاء لم يبق خوف بل اياس وعن بعض العلماء : اذا احتضر المؤمن فالاولى أن يميل الى الرجاء كما قال حذيفة عند احتضاره : اللهم انك امرتنا أن نعدل بين الخوف والرجاء فالآن الرجاء فيك أمثل قال لقمان لابنه : يا بني كن ذا قلبين قلب تخاف الله به خوفا لا يخالطه تقنيط وقلب ترجو الله به رجاء لا يخالطه تغرير وعن رسول الله ﷺ « لو وزن خوف المؤمن ورجاؤه بميزان طريس - أي محكم - ما زاد أحدهما على الآخر » وقال الغزالي في العقبات : العبد اذا كان قويا صحيحا فالخوف اولى به واذا

مرض وضعف ولا سيما من أشرف على الآخرة فالرجاء أولى به لما روي
 أن الله تعالى يقول «انا عند المنكسرة قلوبهم من مخافي» فيصير رجاءهم
 أولى في ذلك الوقت لانكسار قلبه وخوفه المتقدم من الصحة والقوة
 والامكان ولذلك يقال لهم «لاتخافوا ولا تحزنوا» وان قلت ليست قد
 جاءت الاخبار الكثيرة في حسن الظن بالله عز وجل والترغيب في ذلك
 فاعلم أنت من حسن الظن بالله الحذر من معصيته والخوف عن عقابه
 والاجتهاد في خدمته واعلم أن هاهنا أصيلا ونكتة عزيزة يغلط
 فيها الكثير من الناس وهو الفرق بين الرجاء والامنية فالرجاء يكون
 على أصل والامنية على غير أصل مثاله أن يزرع [أحد] ويجهد بيمذرفيقول
 أرجو أن يحصل لي منه مائة فخير فذلك رجاءه وآخر لا يزرع وإذا جاء
 وقت الحصاد قال أرجو أن يحصل لي مائة فخير فيقال من أين لك هذا
 الرجاء ولم تقدم أسبابه فكذلك من اجتهد في العبادة لله عز وجل وترك
 المعاصي فانه يقول أرجو أن يتقبل الله عز وجل هذا اليسير ويتم هذا التقصير
 ويعظم الثواب ويعفو عن الزلل وأحسن الظن به فهذا منه رجاء واما ان ترك
 الطاعة وعصى ولم يبال بالوعيد وقال أرجو الجنة والنجاة من النار فذلك
 أمنية لا حاصل لها سماها رجاء وحسن ظن وذلك خطأ وضلال كما قال عليه السلام
 «الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت والعاجز من اتبع نفسه هواها
 وتمنى على الله» وفي ذلك يقول الحسن البصري ان قوما الفهم أمانى المغفرة
 حتى خرجوا من الدنيا ليست لهم حسنة يقول أحدهم اني أحسن الظن
 بربي وكذب لو أحسن الظن به لأحسن العمل له وقرأ «ذلكم ظنكم الذي
 ظننتم بربكم» الآية وفسر القرطبي حسن الظن بالله ان يطمع في مغفرة الله
 وينبغي ان يكون ذلك غالبا عليه عند الموت وعن ابن عباس اذا رأيتم بالرجل
 الموت فبشروه ليلقي رب وهو حسن الظن بالله وتحقيق ذلك عندي ان
 لا يعمل للخوف وان مال للرجاء عند الموت جاز وروى عنه عليه السلام «ثمن

وامران متغايران يحتممان وقد يرتفعان أو أحدهما

الجنة حسن الظن بالله قال بعضهم رأيت ابا ميسرة العابد وقد بدت اضلاعه
 فقلت له يرحمك الله ان رحمة الله واسعة فغضب وقال: هل رأيت ما يدل
 على القنوط «ان رحمة الله قريب من المحسنين» فأبكاني قوله واذا بلغ
 المكاف الحد الذي يؤدي به ما عليه في نفس الامر عند الله من الخوف
 والرجاء وجاوز أحدهما الى الآخر فلا يصح بذلك لانه لا يدلم أنه قد
 بلغ الحد الذي يؤدي به (و) الخوف والرجاء هما (و) امران متغايران
 يحتممان وقد يرتفعان (و) أي يزولان معا كالأيس وكان المكر فان كلا
 منهما غير خائف ولا راج بل جازم وكالذاهل والنائم والمجنون فان هؤلاء
 لا خائفون ولا راجون (أو) يزول (أحدهما) ويبقى الآخر وينظر
 كيف يخاف ولا يرجو أو يرجو ولا يخاف فانهما متلازمان أو لو لم يخف
 لما قيل رجا ولو لم يرج لما قيل خاف وتقدم كلام في ذلك وأراد بالمتغايرين
 المخالفين كالضحك والكلام فان المخالفين يحتممان ويرتفعان ويوجد كل
 منهما دون الآخر فالتقابل بين الخوف والرجاء تقابل التضاد قال السنوسي:
 أنواع المناقاة أربعة تنافي النقيضين وتنافي العدم والمملكة أي بضم الميم
 واسكان اللام وهي الوجود وتنافي الضدين وتنافي المتضايين فكل نوع
 من هذه الانواع لا يمكن فيه الاجتماع بين الطرفين أما النقيضان
 فهما ثبوت أمر ونفيه كثبوت الحركة ونفيها واما العدم والمكة فهما ثبوت
 أمر ونفيه عما من شأنه ان يتصف به كالبصر والعمى فالبصر وجودي والعمى
 عدمه عما من شأنه ان يتصف به فلا يقال في الحائط أعمى وبهذا فارق
 هذا النوع النقيضين فان كلا من النوعين ثبوت أمر ونفيه لكن النفي
 في تقابل العدم والمكة مقيد بنفي الملكة عما من شأنه ان يتصف بها وفي
 النقيضين لا يتقيد بذلك واما الضدان فهما الوجوديان اللذان بينهما غاية
 الخلاف ولا يتوقف تعقل أحدهما على تعقل الآخر كالبياض والسواد والمراد

وحرّم الخوف المسلمين والرجاء للكافرين

بغاية الخلاف التنافي بينهما بحيث لا يصح اجتماعهما بخلاف البياض مع الحركة فانهما أمران وجوديان مختلفان في الحقيقة لكن ليس بينهما غاية الخلاف التي هي التنافي لصحة اجتماعهما اذ يمكن ان يكون المحل الواحد متحركا أبيض واما المتضايقان فهما الأمران الوجوديان اللذان بينهما غاية الخلاف ويتوقف أحدهما على تعلقل الآخر كالابوة والبنوة والمراد بالوجود في المتضايقين ان كلا منهما ليس معناه عدم كذا لانهما وجوديان في الخارج اذ معلوم عند المحققين ان الابوة والبنوة أمران لا وجود لهما في الخارج عن الذهن وأهل الأصول يحملون اقسام المنافاة اثنتين فقط تنافي التقيضين وتنافي الضدين ويحملون عدم والملكية داخليين في التقيضين والمتضايقين داخليين في الضدين ولهذا يقولون المعلومات منحصرات في أربعة المثليين والضدين والخلافين والتقيضين لان المعلومين ان امكن اجتماعهما فهما الخلافان وان لم يمكن ولم يمكن ارتفاعهما فهما التقيضان وان امكن مع ذلك ارتفاعهما فاما ان يختلفا في الحقيقة أم لا الاول الضدان والثاني المثلان فخرج من هذا ان القسم الاول من هذه الاقسام الخلافان وهما يجتمعان ويرتفعان كالكلام والقعود والثاني التقيضان لا يجتمعان ولا يرتفعان كوجود زيد وعدمه والثالث الضدان لا يجتمعان وقد يرتفعان كالحركة والسكون فانهما لا يجتمعان وقد يرتفعان بعدم محلهما والرابع المثلان لا يجتمعان وقد يرتفعان كالبياض والسواد واحتج من قال ان المثليين لا يجتمعان بان المحل لو قبل المثليين لجاز وجود أحدهما في المحل مع انتفاء الآخر فيخلفه عنده فيجتمع الضدان ﴿وحرّم﴾ على المكلف ﴿الخوف للمسلمين﴾ هكذا ﴿والرجاء للكافرين﴾ هكذا لان المسلمين عند الله ما لهم الا الجنة والكافرين عنده تعالى ما لهم الا النار لقوله تعالى في القرآن من اذ المؤمنين الجنة وللـكافرين النار ﴿اما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم جنات

كالمنصوص عليه من كل ولا يلزم خوف لذوي وقوف ولا رجاء ولا يخاف لطفل مطلقا ويرجى لولد مسلم ومن رجا لطفل غيره لا يمضي به وقيل بالوقف وجاز خوف من مضار الدنيا ورجاء منافعها

المأوى﴾ الآية ﴿النار وعدها الله الذين كفروا﴾ ونحو ذلك ﴿كالمنصوص عليه من كل﴾ من النوعين نوع المسلمين ونوع الكافرين فانه يحرم على المكلف الخوف لمن نص عليه انه مسلم ويحرم الرجاء لمن نص عليه انه كافر وسواء في ذلك النص بالاسم الموضوع له أو بالصفة وحدها نحو ﴿وقال الذي آمن﴾ ومثل ﴿فوجدنا عبدا من عبادنا﴾ الآية ويجوز ان يخاف على المسلم غير المنصوص عليه ان يكون معه فيما بينه وبين الله ما يستوجب به النار أو ان ينتقل عما كان عليه من الايمان والوفاء ﴿ولا يلزم خوف لذوي وقوف ولا رجاء﴾ فان خاف له ورجا فلا اثم عليه ما لم يحب له الثواب أو العقاب ﴿ولا يخاف لطفل مطلقا﴾ طفل الموقوف فيه أو طفل الكافر وطفل المسلم ومن زعم ان اطفال الكافرين في النار أو يختبرون يوم القيامة فانه يخاف عليهم ويجوز ان يريد بالاطلاق الاحتراز عن ان يخاف ان يبلغوا ويكفروا ﴿ويرجى لولد مسلم﴾ مات الطفل أو حي ولسكن ان حي فله الخوف لجواز ان يبلغ بل ان مات غير بالغ أمكن الخوف من حيث ان اباه بالغ يخاف له وليس ذلك ان تخاف النار لطفل مات ﴿ومن رجا لطفل غيره﴾ أي غير المسلم ويخاف ان يبلغ فيكفر ﴿لا يمضي به﴾ على انقول بان اطفال الكفار في الولاية بل ان رجا لهم ولم يحب لهم الثواب فلا بأس مطلقا كما مر في الموقوف فيه سواء قلنا بالوقوف في أطفالهم أو بالبراءة وكذا ان خيف ولم يحب لهم العقاب ﴿وقيل بالوقف﴾ في عصيان الرابي له ﴿وجاز خوف من مضار الدنيا ورجاء منافعها﴾ وذلك لنفسه أو لغيره ولا يجب ذلك فان رجا وخاف باستواء أو بترجيح أو أعرض عن الخوف والرجاء أصلا في المضار والمنافع الدنيوية

ما لم يسأ الظن بالله تعالى أو يحتم وقوعها أو عدمه وإن من انسان ما لم
ينفيا عن الله

فلا اثم عليه وإن اشتد خوفه من مضار الدنيا حتى أساء الظن بالله تعالى
أو جزم بعدم المنافع فأساء الظن به أو جزم بوقوع المضار فأساء الظن به
تعالى أو اشتد رجاءه المنافع فحتم وقوعها ولم يستشعر أنه يمكن أن
لا يوقعها الله كفر كما أشار اليه بقوله ﴿ما لم يسأ﴾ بالبناء للمفعول وهزمة
الالف بهمزة ساكنة أو هو بألف بدل من الهزمة الأخيرة في أساء بعد
حذف الالف قبلها لالتقاء الساكنين ﴿الظن بالله تعالى﴾ مثل أن يقول
لعل الله لا يفي لي بما ضمن لي من الرزق أو نحو ذلك ومثل أن يقول
لعل الله لا يفي لي بما ضمن لي من كفاية المضار ﴿أو يحتم وقوعها﴾ أي
وقوع المضار أو المنافع الدنيوية ﴿أو عدمه﴾ أي عدم الوقوع وذلك
إساءة للظن بالله تعالى وذلك أن يظن الله تعالى لا يرزقه أو لا يمافيه من
مرضه أو نحو ذلك فإن الواجب أن يقول لنفسه إن المصائب لا تدوم
وسواء في ذلك خوف مضار الدنيا ورجاء منافعها لنفسه أو لغيره ويجوز
أن يخاف من مخلوق ضر الدنيا ويرجو منه نفعها كما قال ﴿وإن من انسان﴾
فقوله وإن من انسان غاية لقوله وراز خوف من مضار النخ أي ولو كان
المضار أو المنافع من انسان أو ولو كان خوفه من انسان لمضاره ورجائه
منه لمنافعه فإنه لا ضير عليه بالخوف من مخلوق أو برجاء مخلوق ﴿ما لم
ينفيا﴾ بالبناء للمفعول والالف عائد الى نوعي مضار الدنيا ومنافع
الآخرة ﴿عن الله﴾ وإن نفاهما عن الله تعالى هلاك شركا لأنه لا نفع
ولا ضر إلا من الله تعالى أما بلا جرى على يد مخلوق أو يجري على يد
مخلوق قال بعض العارفين : من يعتقد الضر من المخلوق ككلب ضرب
بمحجر فأقبل على الحجر يعضه ومن يعتقد الاحسان من المخلوق كدابة
يرسل اليها مالسكها علفا وتحب الرسول دونه وليس التائه من تاه في البرية

ويلازم على تقصير فيما لزمه ويمدح على الجميل والاحسان ما لم يعتقد نفيهما
عنه أيضا ولا يثق بما في يده أو غيره دون موالاة ولا بحرمة أو قدرته
إلا أن تيقن أن ذلك من عند الله وأنه المعطي له ولو شاء لازاله عنه

بل من تاه عن الهدى بطلب العز من الناس ولا يطلبه من الله فإن العز
هو العز عند الله سبحانه ومن أخطأ الطريق لم يزد سيرة إلا بعدا فإذا
قلت لا إله إلا الله طالبك الله بحقها وهو أن لا تنسب الاشياء إلا اليه
﴿ويلازم﴾ الانسان ﴿على تقصير فيما لزمه﴾ أو اكد في حقه أو ينبغي
﴿ويمدح على الجميل﴾ السكبي والطبي ﴿والاحسان﴾ ولا بأس
بذلك اللوم أو المدح ﴿ما لم يعتقد نفيهما﴾ أي نفي الجميل والاحسان
﴿عنه﴾ أي عن الله ﴿أيضا﴾ فإن نفاهما عنه تعالى كفر كفر شرك لأنه
لا يحدث شيء إلا وهو من الله ومخلوق لله تعالى ما كان لمخلوق فيه كسب
وما لم يكن له فيه كسب ﴿ولا يثق بما في يده أو يد﴾ غيره دون
موالاة ولا بحرمة أو قدرته ﴿ولا بمخلوق يحجب له ما يحب وقوله دون
مولاة زيادة بيان لقوله ولا يثق بما في يده أو غيره لأن من استوثق بشيء
لا يتصور أن يكون قد استوثق أيضا فيه بالله وإذا استوثق بالله زالت
الثقة كلها بغيره ولو تيقن وجود الشيء بالوحي مثلا فأنما الذي يوجد هو
الله تبارك وتعالى فمن استوثق بما في يده وأعرض عن كون الله قادرا
أن يزيله وإن يثبتته فقد توكل على غير الله أو أن يثبت أنه من الله على إثباته
وأزالته فقد توكل على الله تبارك وتعالى كما قال ﴿إلا أن تيقن أن ذلك
من عند الله وأنه المعطي له ولو شاء لازاله عنه﴾ فيبقى أنه وثق بما في
يده بمعنى أنه مال اليه ولا بأس لأنه قد أيقن أنه لو شاء الله لازاله
وإن ظن أن ذلك من قبل المخلوق استقلالاً به أو أنكر أن يكون من
قبل الله تعالى أو شك أنه من الله تعالى أو غيره فقد أشرك ويقال الثقة
بما في اليد من ضعف اليقين والثقة بالموجود سوء ظن بالمعبود

تنبيهات

الاول الخوف والرجاء جناحان بهما بطير المقربون الى كل مقام محمود ومطمان بهما يقطع من طرق الآخرة كل عقبة كؤود كما أن الخوف سوط زاجر لعامة المؤمنين عن المعصية والرجاء داع الى الطاعة والرجاء من مقدمات السالكين وانما يسمى مقاما ماثبت ودام وما كان عارضا سريع الزوال يسمى حالا والمنتظر اذا كان محبوبا يحصل من انتظاره لذة للقلب فالرجاء هو ارتياح القلب لانتظاره ما هو محبوب عنده فان كانت الانتظار لحصول أسبابه الكثيرة فرجاء صادق والا فكاذب واسم الغرور أحق به ولا يطلق اسم الخوف والرجاء الا فيما يتردد فيه والاسباب الأعمال الصالحة والاحتراز عما يفسدها والتوبة عما صدر ومن كره المعصية وتسوؤه والحسنة تسره وبذم بنفسه ويشتهي التوبة تحقيق برجاء التوفيق لان ذلك يفضي الى التوبة بل هو اصلها وطرف منها قال الله سبحانه وتعالى فيمن ترك الأسباب « تخاف من بئسهم خلف أضاعوا الصلاة » الآية وقال « تخاف من بئسهم خلف ورثوا الكتاب » الآية وقال عن الكافر « واثن رددت الى ربي » الآية فمن أنهمك في المعاصي ولا يعزم على التوبة فرجاؤه كرجاء من لم يزرع أو زرع في سبخة أن يحصد أو كرجاء من زرع ولم يعمده بسقى ولا تنقية قال عليه السلام « الاحق من اتبع نفسه هواها وتمنى على الله » وانما الرجاء الحقيقي بعد تأكد الأسباب قال الله تعالى « ان الذين آمنوا والذين هاجروا وجاهدوا في سبيل الله أولئك يرجون رحمة الله » أي يستحقون الرجاء فان رجاء العفو والتوبة والقرب من الرحمن يبذر النار بلا ندامة من أعظم الاعتزاز

ترجو النجاة ولم تسلك مسالكها ان السفينة لا تجري على اليبس والله أعلم. التنبيه الثاني. اعلم أن العمل على الرجاء أعلى منه على الخوف لان أقرب العباد الى الله أحبهم له والحب يغلب بالرجاء الا ترى أن من

يخدم السلطان باختياره لحبه السلطان أحب الى السلطان ممن يخدمه قهراً ولذلك قال الله تعالى « لاتقنطوا من رحمة الله » وفي رواية قال الله عز وجل ليعقوب « أتدرى لم فرقت بينك وبين يوسف لانك قلت أخاف أن يأكله الذئب ولم ترجني ونظرت الى غفلة اخوته ولم تنظر الى حفظي » وقال عليه السلام « لا يموتن أحدكم الا وهو يحسن الظن بالله تعالى » وقال عليه السلام « يقول الله عز وجل انا عند ظن عبدي فليظن بي ما شاء » ودخل عليه السلام على رجل وهو في النزع فقال « كيف تجدك » فقال أجدني أخاف ذنوبي وأرجو رحمة ربي فقال عليه السلام « ما جتمعا في قلب عبدي هذا الموطن الا اعطاه الله مارجا وأمنه مما يخاف » وقال علي لرجل أخرجه الخوف الى القنوط : يا هذا اياسك من رحمة الله أعظم من ذنوبك وقال سفيان : من أذنب ذنباً فعلم أن الله تعالى قدره عليه رجاء غفرانه عفر الله له ذنبه لان الله غير قوماً فقال « وذلكم ظنكم الذي ظننتم » الآية وقال « وظننتم ظن السوء وكنتم قوماً بورا » وعنه عليه السلام « ان الله تعالى يقول للعبد يوم القيامة ما منعت اذا رأيت المنكر أن تغيره فان لقنه الله حجته قال رب رجوتك وخفت الناس فيقول الله تعالى قد غفرت لك » وذلك اذا لاحته اماره عدم القدرة على الانكار وسبب غفرانه قوله رجوتك وروى قومنا أن رجلاً كان يداين الناس فيتسامح للغنى ويتجاوز عن المعسر ولقي الله ولم يعمل خيراً قط فقال الله عز وجل « من أحق بذلك منا » فمعا عنه لحسن ظنه ورجائه أن يعفو عنه مع افلاسه عن الطاعات وهذا قد ختم بالتوبة ومات قبل العمل فكانت مسامحته ومجاوزته سبباً لقبول توبته ولصدقها فأثيب عليها. وقال الله تبارك وتعالى « ان الذين يتلون كتاب الله الى قوله تعالى يرجون تجارة لن تبور » ولما قال عليه السلام « لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيراً وخرجتم الى الصعدات تلدمون صدوركم وتجارون الى ربكم » هبط جبريل عليه السلام فقال « ان ربك يقول لك لم تقنط

عبادى « نخرج عليهم صلى الله عليه وسلم ورجاهم وشوقهم وفي الخبر
« ان الله تعالى أوحى الى داود عليه السلام احبني واحب من يحبني وحببني
الى خلقي فقال يارب وكيف احببك الى خلقك قال اذكرني بالحسن الجميل
واذكر آلائي واحسانى وذكرهم ذلك فانهم لا يعرفون منى الا الجميل « وروى
قومنا أن ابان بن أبي عياش رأى بعد موته في النوم وكان يكثر ذكر
أبواب الرجاء فقال أوقفنى الله تعالى بين يديه فقال ياشيخ ما حملك على
ذلك فقلت اردت ان احببك الى خلقك فقال قد غفرت لك وان
يحيى بن اكرم رأى في المنام بعد موته فقيل له ما فعل الله بك فقال
أوقفنى الله تعالى بين يديه وقال ياشيخ السوء فعلت وفعلت فاخذني
من الرعب ما يعلم الله ثم قلت يارب ما هكذا حدثت عنك
فقال وما حدثت عنى فقلت حدثنى عبد الرزاق عن معمر عن الزهرى
عن أنس عن نبيك ﷺ عن جبريل أنك قلت « أنا عند ظن عبدي
بى فليظن بى ما شاء » وكنت أظن بك أن لا تعذبنى فقال عز وجل
صدق جبريل وصدق نبيى وصدق أنس وصدق الزهرى وصدق معمر
وصدق عبد الرزاق وصدقت قال فالبت ومشى بين يدي الولدان الى
الجنة فقلت يالها من فرحة وكان رجل من بني اسرائيل يقنط الناس ويشدد
عليهم فيقول الله تعالى يوم القيامة اليوم اؤيسك من رحمتى كما كنت
تقنط عبادى منها وقال ﷺ « لا يعلم وسع رحمة ربي الا هو »

التنبيه الثالث : يداوى بالرجاء نفسه من واظب على الطاعة حتى أضر
بنفسه وأهله لغلبة الخوف ومن غلب عليه الأياس فترك العمل وأما
العاصى المغرور المتعنى فأدوية الرجاء تنقلب سموها مهلكة في حقه فالرجاء
كالعسل شفاء لمن غلبت عليه البرودة سم لمن غلبت عليه الحرارة والعالم
طبيب يحمل الدواء حيث ينفع فالمدواة بالرجاء بتذكر النعم واخبار
الرجاء وآياته وآثاره فتذكر النعم ان يتذكر ان الله تبارك وتعالى اعد له

فى الدنيا كل ما يحتاج اليه فى الحياة وهو الطعام والشراب واللباس
والمركوب والآلات كالاصابع والاذافير وزينه بتقويس الحاجبين
واختلاف الوان العيينين وحمرة الشفتين وهياً له اسباب السعادة فمن
انعم علينا وبالغ حتى انعم بما لا يحتاج اليه لزوما كالتقويس واختلاف
الالوان المذكورين وادام واكثر حتى انالذكره الموت ولو تيقنا ان لا
نعذب لمسا الفنا من النعم فى الدنيا حقيق بان يلفظ بنا فى امر الدين
فتتوصل الى نعم الآخرة واما الآيات فمنها آية التداين فى البقرة كان
بعض يراها اقوى اسباب الرجاء فقيل له وما فيها من الرجاء فقال الدنيا
كلها قليل ورزق الانسان منها قليل والدين قليل من رزقه فانظر كيف
انزل فيه اطول آية ليهدى عباده الى طريق الاحتياط فى حفظ دينهم
فكيف لا يحفظ دينهم الذي لا عوض لهم منه وقال الله تبارك وتعالى
« قل يعبادى الذين اسرفوا على انفسهم » الآية وفى قراءة رسول الله ﷺ
« يا اباى انه هو الغفور الرحيم » وقال « والملائكة يسبحون بحمد
ربهم ويستغفرون لمن فى الارض » وقال - وان ربك لذومغفرة للناس على
ظلمهم « ولم يزل رسول الله ﷺ يسأل فى امته حتى قيل له اما ترضى
وقد انزلت عليك هذه الآية « وان ربك لذومغفرة للناس على ظلمهم »
وكان ابو جعفر محمد بن على يقول : انتم اهل العراق تقولون ارجى آية
فى كتاب الله عز وجل قوله « قل يعبادى الذين اسرفوا » الآية ونحن
اهل البيت نقول ارجى آية فى كتاب الله قوله تعالى « ولسوف يعطيك
ربك فترضى » قالوا لا يرضى محمد واحدا من امته فى النار وهذا من
كلام قومنا وروى قومنا عن ابي موسى عنه ﷺ « امتى امة مرحومة
لا عذاب عليها فى الآخرة عجل عقابها فى الدنيا الزلزال والفتن فاذا كان
يوم القيامة دفع الى كل رجل من امتى رجل من اهل الكتاب فقيل هذا
فداؤك من النار » وفى رواية « يؤتى كل رجل من هذه الامة يهودى

أو نصراني إلى جهنم فيقال هذا فداؤك من النار فيلقى فيها « يعني أمة
الاجابة الى الايمان والعمل الصالح يقبل منها اليسير ويعفو عن الكثير
ومعلوم ان الكافر مغبون باخذ المؤمن داره في الجنة واخذه دار المؤمن
في النار واكثر اهل الجنة من هذه الأمة وعنه عليه السلام « الحى من فيح
جهنم وهي حظ المؤمن من النار « اى حظ الموفى منها لان البلائيا تكفر
الذنوب وروى في تفسير قوله تعالى « يوم لا يخزي الله النبي والذين
آمنوا معه » ان الله تعالى اوحى الى نبيه عليه السلام « اني اجعل حساب
امتك اليك قال يارب اذا انت خير لهم منى فقال اذا لانخزيك فيهم »
وروى عن انس ان رسول الله عليه السلام سأل ربه في ذنوب امته فقال
« يارب اجعل حسابهم الى ثلاث يطاع على مساوئهم غيري » فأوحى الله
تعالى اليه « هم امتك وهم عبادي وانا ارحم بهم منك لا اجعل حسابهم الى
غيري ثلاث تنظر الى مساوئهم انت ولا غيرك » وقال عليه السلام « حياتي خير لكم
وموتي خير لكم اما حياتي فاسن لكم السنن واشرع لكم الشرائع واما ما تاتي فان
اعمالكم تعرض على فا رأيت منها حسنا حمدت الله عليه وما رأيت منها سيئا
استغفرت الله لكم » وقال عليه السلام يوما « يا كريم العفو » فقال جبريل عليه
السلام « أتدري ما تفسير يا كريم العفو هو ان عفا عن السيئات برحمته
بدلها حسنات بكرمه » وسمع رسول الله عليه السلام رجلا يقول اللهم اني
استثلك تمام النعمة فقال « وهل تدري ما تمام النعمة » قال لا قال « دخول
الجنة » فقال العلماء قد أتم الله علينا نعمته برضاه للاسلام لنا قال الله تعالى
« وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً » وفي الخبر « اذا
أذنب العبد ذنباً فاستغفر يقول الله عز وجل للملائكة انظروا الى عبدي
أذنب ذنباً فعلم ان له ربا يغفر الذنوب ويأخذ بالذنوب أشهدكم اني قد
غفرت له » وفي الخبر « لو أذنب العبد حتى تبلغ ذنوبه عنان السماء غفرتها
له ما استغفرني ورجاني » وفي الخبر « لو لقيني عبدي بقرب الارض

ذنوباً لقيته بقرب الارض مغفرة » وفي الحديث « ان الملك ليرفع القلم
عن العبد اذا أذنب ست ساعات فان تاب واستغفر لم يكتب عليه والا
كتبها سيئة » وفي رواية « فاذا كتبها عليه وعمل حسنة قال صاحب
اليمين لصاحب الشمال وهو أمير عليه ان هذه السيئة حتى التي موت
حسناته واحدة من تضعيف العشرة وأرفع له تسع حسنات فتلقى له
هذه السيئة » وعن انس من حديث عن رسول الله عليه السلام انه قال « اذا
أذنب العبد ذنباً كتب عليه » فقال أعرابي فان تاب منه قال « محي عنه »
قال فان عاد قال عليه السلام « يكتب عليه » قال الأعرابي وان تاب قال « محي
من صحيفته » قال الى متى قال « ان الله عز وجل لا يل من المغفرة حتى يعمل
العبد من الاستغفار فاذا غم العبد بحسنة كتبها صاحب اليمين حسنة قبل
ان يعملها فاذا عملها كتبت عشر حسنات ثم يضاعفها الله الى سبع مائة
ضعف فاذا غم بخطيئة لم تكتب عليه واذا عملها كتبت خطيئة واحدة
ووراءها حسن عفو الله عز وجل » وجاء رجل الى رسول الله عليه السلام فقال
يا رسول الله اني لأصوم الا شهرا لا أزيد ولا أصلي الا الحس لا أزيد
وليس لله في مالي صدقة ولا حج ولا تطوع اين انا اذا مت فتبسم رسول
الله عليه السلام فقال « نعم معي في الجنة اذا حفظت قلبك من اثنين الغل
والحسد ولسانك من اثنين الغيبة والكذب وعينيك من اثنين النظر الى
ما حرم الله وان ترددي بهما مسلما دخلت الجنة على راحتي هاتين » وفي
الحديث الطويل لانس ان الأعرابي قال يا رسول الله من يلي حساب
الخلق فقال « الله تبارك وتعالى » قال هو بنفسه قال « نعم » فتبسم الأعرابي
فقال عليه السلام « لم ضحكك يا أعرابي » فقال ان الكريم اذا رجعنا واذا حاسب
سامح فقال النبي عليه السلام « صدق الأعرابي الا ولا كريم أكرم من الله تعالى هو
أكرم الاكرمين ثم قال فقه الأعرابي « وفيه أيضا » ان الله تعالى شرف
الكعبة وعظمها ولو ان عبدا هدمها حجرا حجرا ثم أخرجها ما بلغ جرم

من استخف بولي من أولياء الله تعالى اما سمعت قول الله تعالى وعز وجل
الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور « وفي خبر « المؤمن
أفضل من الكعبة والمؤمن طيب طاهر والمؤمن أكرم على الله تعالى من
الملائكة » وفي الخبر « خلق الله جهنم من فضل رحمته سوطا يسوق الله به
عباده الى الجنة » وفي خبر يقول الله عز وجل « انما خلقت الخلق ليرجوا
علي ولم أخلفهم لاربح عليهم » وعن أبي سعيد عن رسول الله ﷺ ما خلق
الله تعالى شيئا الا جعل له ما يغلبه وجعل رحمته تغلب غضبه « وفي الخبر
« ان الله تعالى كتب على نفسه الرحمة قبل أن يخلق الخلق ان رحمته
تغلب غضبي » وفي الخبر لو علم الخلق سعة رحمة الله ما ايس من جنته
أحد « ولما تلا رسول الله ﷺ قوله تعالى « ان زلزلة الساعة شي عظيم »
حين نزل عليه في سفر أو ان الظهيرة قال أتدرون أي يوم هذا يوم
يقال لا دم عليه السلام قم فابعث بعث النار من ذريتك فيقول يارب كم
فيقال من كل ألف تسع مائة وتسعة وتسعون وواحد الى الجنة «
فابلس القوم أي ايسوا وجعلوا يبكون وتعطل يومهم عن الاشتغال
والعمل فخرج عليهم رسول الله ﷺ فقال « ما لكم لا تعملون » فقالوا
ومن يشتغل بعد ما حدثتنا بهذا فقال « كم أنتم في الامم ان تاويل
وتاريس ومنسكا وياجوج وما جوج امم لا يحصيها الا الله تعالى انما
انتم في سائر الامم كالشجرة البيضاء في جلد الثور الاسود والرقعة في ذراع
الدابة تسعة وتسعون وتسع مائة منهم الى النار وواحد منكم الى
الجنة » فانظر كيف يسوق الناس بسياط الخوف أولا ولما خرج
بهم ذلك عن حسد الاعتداء الى افراط اليأس داوام بدواء الرجاء
وردم الى الاعتدال والقصد ولاتناقض لكن ذكر الشفاء أولا فأنعم بالدواء
لما احتاجوا للعلاج وهكذا يعطى الواعظ والا كان ما يفسد اكثر مما يصلح
وفي الخبر « لو لم تذنبوا لخلق الله خلقا يذنبون فيغفر لهم » وفي لفظ

آخر « لذهب بكم وجاء بخلق آخر يذنبون فيغفر لهم انه هو الغفور الرحيم »
وقال ﷺ « والذي نفسي بيده لله ارحم بعبده المؤمن من الوالدة الشفيقة
بولدها » وفي الخبر « ليغفر الله تعالى يوم القيامة مغفرة ما خطرت على
قلب أحد قط حتى أن ابليس ليتناول لها رجاء أن تصيبه » وفي الخبر
« ان لله تعالى مائة رحمة ادخر منها عنده تسعا وتسعين رحمة واظهر منها
في الدنيا رحمة واحدة فيها يتراحم الخلق فتعني الوالدة على ولدها وتمطف
البيمة على ولدها فاذا كان يوم القيامة ضم هذه الرحمة الى التسع والتسعين
ثم بسطها على جميع خلقه وكل رحمة منها طباق السموات والارض قال فلا
يهلك على الله يومئذ الا هالك » وقال ﷺ « ما منكم من أحد يدخله عمله
الجنة ولا ينجيه من النار - قالوا - ولا أنت يا رسول الله - قال - ولا أنا الا
ان يتغمدني الله برحمته » وقال ﷺ « اعملوا وابشروا واعلموا أن أحدا لن
ينجيه عمله » وقال ﷺ « بعثت بالحنيفية السمحة السهلة » وقال ﷺ « أحب
أن يعلم أهل الكتابين ان في ديننا سماحة » وذلك ان الله تعالى أجاب
دعاه في قوله « ولا تحمل علينا اصرأ - وقال - ويضع عنهم اصرهم
الآية وعن علي لما نزل قوله تعالى « فاصفح الصفح الجميل » قال عليه
الصلاة والسلام « ما الصفح الجميل يا جبريل قال اذا عفوت عن ظلمك
فلا تعاتبه فقال يا جبريل الله اكرم من أن يعاتب من عفا عنه فبكى جبريل
وبكى النبي عليهما الصلاة والسلام فبعث الله اليهما ميكائيل عليه السلام
وقال ان ربكما يقريكما السلام ويقول كيف اعاتب من عفوت عنه هذا ما
لا يشبه كرمي » والله أعلم واما الآثار فمن علي : من أذنب ذنبا فستره الله
عليه في الدنيا فانه تعالى أعدل من أن يثني عقوبته في الآخرة على عبده وقال
الثوري : ما أحب أن يجعل حسابي الي أبوي لاني أعلم ان الله أرحم بي
منهما وقال بعض السلف : المؤمن اذا عصى الله تعالى ستره عن أبصار
الملائكة كي لا تراه فتشهد عليه وكتب محمد بن مصعب الى اسود بن

سالم بخطه ان العبد اذا كان مسرفا على نفسه فرفع يديه يدعو ويقول يا رب حجب
 ملائكة صوته وكذا الثانية والثالثة حتى اذا قال الرابعة يا رب قال الله تعالى
 حتى متى تجيبون صوت عبدي قد علم عبدي انه ليس له رب يغفر
 غيري أشهدكم اني قد غفرت له وقال ابراهيم بن آدم رحمة الله عليه بخلاف
 لي الطواف ليلة وكانت ليلة ممطرة مظلمة فوقفت في الملتزم عند الباب
 فقلت يا رب اعصمني كي لا اعصيك أبدا فهتف لي هاتف من البيت
 يا ابراهيم أنت تستلني العصاة وكل عبادي المؤمنين يطلبون ذلك فان
 عصمتهم فعلى من انفضل ولمن اغفر وكان الحسن يقول لو لم يذنب المؤمن
 لكان يطير في ملكوت السموات ولكن الله تعالى قومه بالذنوب وقال
 الجنيد : ان بدت عين من الكرم الحقت السيئين بالمحسنين ولقي مالك
 ابن دينار رحمه الله أبانا فقال له : كم تحدث الناس بالرخص فقال يا أبا يحيى
 اني لا رجوا أن ترى من عفو الله يوم القيامة ما تحرق به كساءك هذا
 من الفرج قال ربيع بن خراش عن أخيه وكان ممن تكلم بعد الموت لما مات
 أخى سجدى بثوبه فالفينه على نعشه فكشف الثوب عن وجهه واستوى
 قاعدا وقال اني لقيت ربي عز وجل فخياني بروح وريحان وربى غير غضبان
 واني رأيت الامر ايسر مما تظنون فلا تعتروا وان محمدا عليه السلام ينتظرنى
 واصحابه حتى أرجع اليهم قال ثم طرح نفسه فكانها كانت حصاة وقعت
 في طست فحملناه ودفناه وروى أن رجلين من بنى اسرائيل تأخيا في
 الله تعالى فساكن أحدهما يسرف على نفسه وكان الآخر عابدا وكان يعظه
 وينهاه ويزجره فكان يقول دعني وربى أبعثت علي رقيبا حتى رآه ذات
 يوم على كبيرة فضرب فقال لا يغفر الله لك فيقول الله تعالى يوم القيامة
 « ايسطيع أحد ان يحظر رحمتي على عبادي اذهب فقد غفرت لك » ثم
 يقول للعابد وأنت قد اوجبت لك النار قال فوالذي نفسى بيده لقد تكلم
 بكلمة اهلك دنياه واخراه « وروى ان لصا كان يقطع الطريق في بنى

اسرائيل اربعين سنة فر عليه عيسى عليه السلام وخلفه عابد من عباد بنى
 اسرائيل من الحواريين فقال اللص في نفسه هذا نبي الله يمر الى جنبه
 حوارى لو نزلت فكنت معهم ثالثا فنزل فجعل يريد ان يدنو من العابد
 ويزدري نفسه تعظيما للعابد ويقول في نفسه مثلى لا يمشی الى جنب هذا
 العابد واحس العابد به فقال في نفسه هذا يمشی الى جنبى فضم نفسه ومشى
 الى عيسى عليه السلام فمشى بجنبه فبقى اللص خلفه فأوحى الله تعالى
 الى عيسى عليه السلام « قل لهما ليستأنا العمل فقد احبطت ما ساف من
 أعمالكما اما العابد فقد احبطت عمله وحسناته لعجبه بنفسه واما الآخر فقد
 احبطت سيئاته بما ازدري نفسه » فاخبرهما بذلك وضم اللص اليه في سياحته
 وجعله من حواريه وروى عن مسروق ان نبيثا من الانبياء كان ساجدا
 فوطئ عنقه بعض العصاة حتى الحق الحصى بجهته فرفع النبي عليه السلام
 رأسه مغضبا فقال « اذهب فلان يغفر الله لك » فأوحى الله تعالى اليه تعالى
 الي في عبادي اني قد غفرت له وعن ابن عباس رضي الله عنهما ان رسول
 الله ﷺ كان يقنت على المشركين وبلغهم في صلواته فأوحى الله تعالى « ليس
 لك من الامر شيء » الآية فنرك الدعاء عليهم وهدى الله تعالى عامة اولئك
 للاسلام وزوى في الآثار ان رجلين من العابدین كانا متساويين في العبادة
 فاذا دخلا الجنة رفع أحدهما في الدرجات العلا على صاحبه فيقول يا رب ما
 كان هذا في الدنيا باكثر منى عبادة فرفعته علي في عليين فيقول الله سبحانه
 انه كان يستلنى في الدنيا الدرجات العلا وأنت كنت تستلنى النجاة من النار
 وأعطيت كل عبد سؤاله وهذا يدل ان العبادة على الرجاء افضل لان
 المحبة اغلب على الراجى منها على الخائف فكم من فرق في الملوك بين من
 يخدم اتقاء لمقابله ومن يخدم ارتجاء لانعامه واكرامه ولذلك أمر الله تعالى
 بحسن الظن ولذلك قال ﷺ « سلوا الله الدرجات العلا فانما تستلون كريما »
 وقال « اذا سألتم الله فاعظموا الرغبة واسئلوا الفردوس الاعلى فان الله تعالى

لا يتماظمه شيء « وقال بكر بن سليم الصواف : دخلنا على مالك بن انس في المشية التي قبض فيها فقلنا يا ابا عبد الله كيف تجددك قال : لا أدري ما أقول ليكم الا انكم ستماينون من فضل الله ما لم يكن لكم في حساب ثم ما برحنا حتى أغمضناه وقال يحيى بن معاذ في مناجاته : يكاد رجائي لك مع الذنوب يغلب رجائي اياك مع الاعمال لاني اعتمد في الاعمال على الاخلاص وكيف احرزها وأنا بالآفة معروف واجدني في الذنوب اعتمد على عفوك وكيف لا تغفرها وأنت بالجود موصوف وقيل ان مجوسيا استضاف ابراهيم الخليل عليه السلام فقال « ان اسلمت اضفكتك » فر المجوسي فاوحى الله اليه « يا ابراهيم لم لا نطعمه الا بتغيير دينه ونحن من سبعة سنين سنة نطعمه على كفره فلو اضففته ليلة ماذا كان عليك » فر ابراهيم يسمي خائف المجوسى فردده وأضافه فقال له المجوسى ما السبب وما بدا لك فذكر له فقال له المجوسى اهكذا يعاملنى ثم قال اعرض علي الاسلام فاسلم ورأى أبو سهل الصعلوكي أباسهل الزجاجى في المنام فقال له : كيف حالك فقال وجدنا الامر أهون مما توهمنا ورأى بعضهم أباسهل الصعلوكي في المنام على هيئة حسنة لا توصف فقال له استاذهم نلت هذا قال بحسن ظنى بربى وجمع رجل قوما من ندمائه ودفع الى غلامه أربعة دراهم وأمره ان يشتري شيئا من الفواكه للمجلس فر الغلام بباب مجلس منصور بن عمار وهو يسأل لفقير شيئا فيقول من دفع اليه أربعة دراهم دعوت له أربع دعوات فدفع الغلام اليه الدراهم فقال منصور ما الذى تريد ان ادعوك لك فقال لي سيد اريد ان اتخلص منه فدعا منصور وقال الاخرى ان يخلف علي دراهمي فدعا ثم قال الاخرى فقال ان يتوب الله علي سيدنا فدعا ثم قال الاخرى فقال ان ينفر الله لي ولسيدي ولك وللقوم فدعا منصور فرجع الغلام فقال له سيده لم ابطأت فقص عليه القصة قال وبم دعا قال سألت انفسى العتق قال له اذهب فانت حر قال وما الثانية قال ان يخلف

الله على الدراهم قل لك أربعة آلاف درهم قال وما الثالثة قال ان يتوب الله عليك قال تبت الى الله تعالى قال وما الرابعة قال ان يغفر الله لي ولك وللقوم والمذكر قل هذا الواحد ليس الي فلما بات تلك الليلة رأى في المنام قائلا يقول له أنت فعلت ما كان اليك افترى اني لا افعل ما الي قد غفرت لك وللغلام ولمنصور بن عمار وللقوم الحاضرين اجمعين . وكان بعض السلف يقول في دعائه يارب وأي أهل دهر لم يمضوك ثم كانت نعمتك عليهم سابعة ورزقتك عليهم دررا سبعا نك ما احلمك وعزتك انك لتعصى ثم تسبغ النعمة حتى كأنك ياربنا لا تغضب والحقى والغرودون لا يسمعون ذلك بل يسمعون أسباب الخوف وأكثر الناس لا يصالح الا على الخوف كالعبد السوء أو الصبي العرم لا يستقيم الا بالسوط وخشونة الكلام

التأنيب الرابع . اعلم ان الخوف عبارة عن تألم القلب واحترافه بسبب توقع مكروهه في الاستقلال والخوف من الله تعالى تارة يكون لمعرفة صفاته وانه لو أهلك العالمين لم يبال ولم ينعمه مانع وتارة لكثرة الجناية بالمعاصى وتارة بهما وبحسب معرفته بميوب نفسه ومعرفة بحلال الله تعالى وانه « لا يستل عما يفعل وهم يستلون » تكون قوة الخوف فاخوف الناس لربه اعرفهم بنفسه وبربه ولذلك قال ﷺ « انا اخوفكم لله » ولذلك قال الله جل جلاله « انما يخشى الله من عباده العلماء » فينحل الجسم ويصفر ويبكي وقد تنشق به الرارة فيفيض الى الموت وقد يدخل الدماغ فيفسد العقل أو يقوى فيقنط وذلك من القلب واما في الجوارح فيكفها عن المعاصى ويقىدها بالطاعات جبرا لما فرط واستعداد المستقبل ولذلك قيل ليس الخائف من يبكي ويمسح عينه بل يترك ما يخاف ان يعاقب عليه قال أبو القاسم : الحكيم من خاف شيئا هرب منه ومن خاف الله هرب اليه وقيل لذي النون متى يكون العبد خائفا قال : اذا نزل نفسه منزلة السقيم الذي يحتذى مخافة طول السقام فيكره المعاصى المحبوبة كما يكره

العسل الذي عرف فيه سما فيخشع ويفارق الكبر والحق والحسد ومحاسب نفسه بالاحظة والخطوة والخطرة والكلمة وأقل درجات الخوف ما يورث الورع الذي هو الكف عن المحرمات وان زاد قوة كف عما يتطرق اليه التحريم ويسمى تقوى وهو ان يترك ما يريبه الى ما لا يريبه وان زاد كان صدقا وهو ان يترك مالا بأس مخافة البأس وكل واحد يدخل فيما قبله فاذا ذكر الاخير فقد ذكرت كلها وهكذا شأن الاخص كما تقول الانسان اما عربي أو عجمي والعربي اما قرشي أو غيره والقرشي اما هاشمي أو غيره والهاشمي اما علوي أو غيره والعلوي اما حسني أو حسيني فاذا ذكرت انه حسيني فقد وصفته بالجميع وكلما ذكرت واحدا فقد ذكرت به ما قبله

التنبيه الخامس الخوف قاصر أو مفرط أو معتدل وسط وهو المحمود فاما القاصر فهو الذي يجري مجرى رقة النساء تخبط بالبال عند سماع آية من القرآن أو مشاهدة هائل تودث البكاء وتفيض الدمع فاذا غاب السبب عن الحس رجع القلب الى الغفلة وهو خوف قليل الجدوى كالفضيض الضعيف الذي تضرب به دابة قوية فانها لا تستقيم به وهكذا خوف الناس كلهم الا للعارفين والعلماء بالله وآياته وافعاله ولا أعنى العلماء بمسائل العلم قال الغزالي : هم أبعاد الناس عن الخوف ولذلك قال الفضيل بن عياض : اذا قيل لك هل تخاف الله فاسكت فانك ان قلت لا كفرت وان قلت نعم كذبت أي لان الخوف هو الذي يكف الجوارح عن المعاصي ومالم يؤثر في الجوارح فهو حديث النفس واما المفرط فذموم لانه يؤدي الى اليأس ويمنع من العمل أو الى المرض والحيرة وزوال العقل وانما المراد من الخوف الخجل على العمل والتحرز من المحذور ومن مات بالخوف مات شهيدا لكن ليس أفضل من ان يبقى في زيادة العمل وطرح المعاصي واكتساب المعارف بالله تعالى وانما شهادته أفضل بالنسبة الى ما دونها واذا اثمرت درجات الصديقين وهو ان يسلب الظاهر والباطن مما سوى الله تعالى حتى لا يبقى لغير الله

فيه متسع فهو اقصى ما يحمد من الخوف والله اعلم

التنبيه السادس ما الخوف الا بانتظار مكروه بالذات كالنار او مكروه لافضائه الى المكروه بالذات وهو المعاصي والموت قبل التوبة وبغض التوبة وتقض العهد ومضعف القوة عن الوفاء بالحقوق وتبديل الرقة بالقسوة وان يوكل الى ما اتكل عليه من حسناته والاشتغال عن الله وتمجيل العقوبة في الدنيا والافتراض وسؤال منكر ونكير وسكوت الموت وعذاب القبر وهو الحشر والفضيحة فيه والختم بسوء والقضاء الازلي وكان رسول الله ﷺ على المنبر فقبض كفه اليمنى ثم قال « هذا كتاب الله كتب فيه اهل الجنة باسمائهم وانسابهم واسماء آبائهم لا يزداد فيهم ولا ينقص » ثم قبض كفه اليسرى وقال « هذا كتاب الله كتب فيه اهل النار باسمائهم وانسابهم واسماء آبائهم لا يزداد فيهم ولا ينقص منهم وليعلمن اهل السعادة بعمل اهل الشقاوة حتى يقال كانوا هم بل هم ثم ينقذهم الله قبل الموت ولو بفواق ناقة وليعلمن اهل الشقاوة بعمل اهل السعادة حتى يقال كانوا منهم بل هم ثم يستخرجهم الله قبل الموت ولو بفواق ناقة » وقضاء الله على السعيد بالسعادة بتيسير اسبابها من غير تقدم وسيلة منه وعلى الشقي بالشقاوة بتيسير اسبابها بلا تقدم وسيلة لا يدرى سببه وانا التجيى اليك اللهم والى نبيك محمد ﷺ ومن كانت صفته هكذا فحقيق ان يخاف قال الله تعالى لداود عليه السلام « خفي كما يخاف السبع الضاري » والسبع يخاف لا لجنابة سبقت والله المثل الاعلى بل السبع يحتاج الاكل او يتصور ان الاذى يهلكه فيدفعه والله سبحانه قاهر عزيز لا يحتاج الى خلقه والله يعلم ما لا نعلم والله اعلم

التنبيه السابع لا تحصل سعادة لقاء الله تعالى في الآخرة الا بتحصيل محبته والانس به ولا تحصل المحبة الا بالمعرفة ولا تحصل المعرفة الا بدوام الفكر ولا الانس الا بالمحبة ودوام الذكر ولادوام الفكر والذكر الا بانقطاع

حب الدنيا من القلب ولا الانقطاع عن حبها الا بترك لذاتها وشهواتها
ولا تتمع الشهوة الا بالخوف وهو ثمرة العلم قال الله جل وعلا « وهدي
ورحمة المذنبين هم لربهم يرهبون - وقال - انما يخشى الله من عباده العلماء - وقال
عز وجل - رضي الله عنهم ورضوا عنه ذلك لمن خشي ربه ومن لم يعرف
الضر لم يتقه قال الله تعالى « وخافوني ان كنتم مؤمنين » قال ﷺ « رأس
الحكمة مخافة الله تعالى » وقال ﷺ « ان أردت أن تلقاني فأكثر من الخوف
من بعدي » وقال الفضيل بن عياض : من خاف الله دله الخوف على كل
خير قال الشبلي : ما خفت الله يوما الا رأيت له بابا من الحكمة والغيرة ما
رأيت قط وقال يحيى بن معاذ : ما من مؤمن يعمل سيئة الا ويلحقه خصلتان
خوف العقاب ورجاء العفو كشمع بين أسدين قال الله تعالى « سيذكر
من يخشى - وقال - لمن خاف مقام ربه جنتان » وقال الله عز وجل
« وعزتي وجلالي لا أجمع على عبي خوفين ولا أجمع له أمنين فان أمني
في الدنيا أخفته يوم القيامة واذا خافني في الدنيا آمنت به يوم القيامة » وقال
ﷺ « من خاف الله تعالى خافه كل شيء ومن خاف غير الله خوفه الله
من كل شيء » وقال ﷺ « أمتكم عقلا أشدكم خوفا لله تعالى وأحسنكم
فيما أمر الله تعالى به ونهى عنه نظرا » وقال يحيى بن معاذ : مسكين
ابن آدم لو خاف النار كما يخاف الفقر دخل الجنة وقال ذو النون من خاف
الله ذاب قلبه واشتد له خبه وصح له لبه وقال ذو النون : ينبغي أن
يكون الخوف أبان من الرجاء فاذا غلب الرجاء تشوش القلب وقال أبو
الحسين الضرير : علامة السعادة خوف الشقاوة لان الخوف زمام بين
الله تعالى وبين عبده فاذا انقطع زمامه هلك في الهالكين وقيل ليحيى
ابن معاذ من آمن الخلق غدا قال : أشدكم خوفا اليوم وقال سهل : لا تجد
الخوف حتى تأكل الحلال وقيل للحسن يا أبا سعيد كيف نصنع
نجالس أقوا ما يخوفوننا حتى تكاد عقولنا تطير قال : والله انك ان تخلط

أقوا ما يخوفونك حتى يدركك امن خير لك من أن تصحب
قوما يؤمنونك حتى يدركك الخوف وقال أبو سليمان الداراني :
ما فارق الخوف قلبا الا خرب قالت عائشة : قلت يا رسول الله « الذين
يؤتون ما أتوا وقلوبهم وجلة » هو الرجل يسرق ويؤني معنى تصدق ويفعل
الفواحش قال « بل الرجل يصلي ويصوم ويتصدق ويخاف ان لا يقبل »
والخوف والرجاء لازمان لا ينفك احدهما عن الآخر ويغلب أحدهما
الآخر وهما يجتمعان ويجوز ان يشتغل القلب باحدهما ولا يلتفت الى
الآخر في الحال لغفلته عنه وهذا لان من شرط الرجاء والخوف تعلقهما بما
هو مشكوك فيه فبتقدير وجود المحبوب يروح القلب فذلك الرجاء
وبتقدير عدمه يتوجع فذلك الخوف وذلك على حد سواء وقد يرجع
بمحذور بعض الاسباب ويسمى ظنا وعلى كل حال يتلازمان قال الله
تعالى « يدعوننا رغبا ورهبا » وقال عز وجل « يدعون ربهم خوفا وطمعا »
ولذلك عبر للعرب عن الخوف بالرجاء فقال تعالى « ما لكم لا ترجون لله
وقاراً » وقال ﷺ « ما من عبد مؤمن تخرج من عينه دمة وان كانت
مثل رأس الذباب من خشية الله تعالى ثم تصيب شيئا من حروجه الا
حرمه الله على النار » وقال ﷺ « اذا افشع قلب المؤمن من خشية الله
تحاتت عنه خطاياه كما يتحات عن الشجر ورقها » وقال ﷺ « لا يلج
النار أحد بكى من خشية الله تعالى حتى يموت الا في الضرغ » قال
عقبة بن عامر : ما النجاة يا رسول الله قال « امسك عنك لسانك وليسعك
بيتك وابك على خطيئتك » وقالت عائشة رضي الله عنها : قلت يا رسول
الله ايدخل أحد من أمتك الجنة بغير حساب قال « نعم من ذكر ذنوبه
فبكى » وقال ﷺ « ما من قطرة أحب الى الله تعالى من قطرة دمع من
خشية الله تعالى أو قطرة دم اهريق في سبيل الله سبحانه » وقال ﷺ
« اللهم ارزقني عينين هطالتين تشفيان بذروف الدمع قبل ان يصير الدموع

دما والاضراس جرا» وقال ﷺ سبعة يظاهم الله تعالى يوم لا ظل الا ظله - وذكر منهم - رجلا ذكر الله خاليا ففاضت عيناه» وقال أبو بكر الصديق رضي الله عنه : من استطاع أن يبكي فليبكى ومن لم يستطع فليتبأك وكان محمد بن الكندر اذا بكى مسح وجهه وحليمته بدموعه ويقول يا بني أن النار لا تأكل موضعا مسته الدموع وقال عبد الله بن عمر بن العاصي : ابكوا فإن لم تبكوا فتبأ كوا فوالذي نفسي بيده لو يعلم العلم أحدكم لصرخ حتى ينقطع صوته وصلى حتى ينكسر ظهره وقال أبو سليمان الداراني : ما تفرغت عين بمائها الا لم يرهق وجه صاحبها قتر ولا ذلة يوم القيامة فان سالت دموعه اطفئت باول قطرة منها بحارا من النيران ولو أن رجلا بكى في أمة ما عذبت تلك الأمة أي بكى لذنوب أمة أي يتوب الله عليهم قال كعب الاحبار : والذي نفسي بيده لأن أبكى من خشية الله حتى تسيل الدموع على وجنتي أحب الي من أن أتصدق بجبل ذهبيا وقال عبد الله بن عمر : لأن ادمع دموعا من خشية الله أحب إلى من أن أتصدق بالف دينار وعن حنظلة كنا عند رسول الله ﷺ فوعظنا موعظة رقت لها القلوب وذرفت منها العيون وعرفنا أنفسنا فرجعت الى أهلي فحدثتني المرأة وجرى بيننا حديث الدنيا فنسيت ما كنت عليه عند رسول الله ﷺ وأخذنا في الدنيا ثم تذكرت أما كنت فيه فقلت في نفسي قد نافقت حين تحول عني ما كنت فيه من الخوف والرفة فخرجت وجعلت أنادي نافي حنظلة فاستقبلني أبو بكر الصديق رضي الله عنه فقال : كلا لم ينافق حنظلة فدخات على رسول الله ﷺ وأنا أقول نافي حنظلة فقال رسول الله ﷺ « كلا لم ينافق حنظلة » فقلت يا رسول الله كنا عندك فوعظتنا موعظة وجلت منها القلوب وذرفت منها العيون وعرفنا أنفسنا فرجعت الى أهلي فأخذنا في حديث الدنيا ونسينا ما كنا عندك عليه فقال « يا حنظلة لو أنكم كنتم ابدا على تلك الحال

لصاغتكم الملائكة في الطرق وعلى فرشكم ولكن يا حنظلة ساعة وساعة»
التنبيه الثامن . لا يقال الرجاء مطلقا أفضل ولا الخوف أفضل مطلقا بل ان اغتر القلب وغلب عليه داء الامن أو المعاصي فالخوف أفضل وان غلب القنوط فالرجاء أفضل وان استويا فليعتدل في الخوف والرجاء كما تقول الخبز أفضل للجائع والماء أفضل للعطشان وان استوى العطش والجوع واجتمعا فالماء والخبز مستويان وكذلك من ترك ظاهر الاثم وباطنه فليعتدل له الخوف والرجاء وقال علي لمعص ولده : يا بني خف الله خوفا ترى انك لو أتيت بحسنات أهل السموات والارض لم يقبلها منك وارج الله رجاء ترى انك لو أتيت بسيئات أهل الارض غفرها الله لك وعن عمر لو نودي يدخل النار الناس كلهم الا رجلا لرجوت ان اكون ذلك الرجل ولو نودي يدخل الجنة الناس كلهم الا رجلا واحدا لخشيت أن اكون ذلك الرجل وذلك من طريق الاعتدال وكان عمر رضي الله عنه في الخوف في تفتيش قلبه حتى كان يسئل حذيفة هل يعرف به من آثار النفاق قال كان ﷺ خصه بعلم المنافقين فن اعتقد نقاء قلبه فن أين يامن قال الله تعالى ولو صح فن أين يامن نقاءه الى حسن الخاتمة وقد قال ﷺ « ان الرجل ليعمل عمل أهل الجنة خمسين سنة حتى لا يبقى بينه وبين الجنة الا شبر وروي الاقدر فواق ناقة فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار » وقدر فواق الناقة مقدار خاطر يختلج في القلب عند الموت فيقتضي خاتمة السوء والاصلاح لاهل هذا الزمان غلبة الخوف بشرط أن لا يخرجهم الى القنوط وترك العمل قال مكحول الدمشقي : من عبد الله بالخوف فهو حروري ومن عبده بالرجاء فهو مرجي ومن عبده بالمحبة فهو زنديق ومن عبده بالخوف والرجاء والمحبة فهو موحد واراد بالحروري من كان من أهل حروراء صفريا ومن أسباب الرجاء الحب فان المحب لا يمتدب محبوبه وقال ﷺ في دعائه « اللهم ارزقني حبك وحب من

أحبك وحب من يقربني إلى حبك واجعل حبك أحب إلى من الماء البارد» ويكون الرجاء أيضا سببا للحب فغلبة الرجاء عند الموت أصلح لانه أجلب للحب وغلبة الخوف قبل ذلك أصلح بلا إياس لانه أقمع للشهوات قال عليه السلام لا يموتن أحدكم الا وهو يحسن الظن بربه « وقال الله تعالى « انا عند ظن عبدي بي فليظن بي ما شاء » ولما حضر سليمان التيمحي الوفاة واشتد جزعه جمع العلماء حوله يرجونه وقال احمد بن حنبل لابنه عند الموت : أذكر لي الاخبار التي فيها الرجاء وحسن الظن والله أعلم

التنبيه التاسع . الخوف اما من ذات الله تعالى وهو خوف العلماء وأرباب القلوب العارفين من صفاته ما يقتضي الهيبة والخوف والاحترام المطلعين على سر قوله تعالى « ويحذركم الله نفسه » وقوله تعالى « اتقوا الله حق تقاته » واما من عذابه وهو خوف عامة الخلق وهو حاصل باصل الايمان بالجنة والنار وكونهما جزاء على الطاعة والمعصية وضعفه سبب الغفلة وسبب ضعف الايمان ونزول الغفلة بالتذكير وملازمة الفكر في أهوال الحشر وعذاب الآخرة باصنافه والاول اعلى وهو خوف العبد من الله قال ذو النون : خوف النار عند خوف الفراق كقطرة قطرت في بحر لجي ولعامة المؤمنين حظ منه ولكن بمجرد التقليد يضاهي خوف الصبي من الحية تقليدا لا يبيد وكان عليه السلام أشد الناس خوفا على حتى روي انه كان يصلي على طفل وفي رواية سمع يقول في دعائه اللهم قه عذاب القبر وعذاب النار » وسمع قائلا يقول هنيئا لك عصفور من عصافير الجنة فغضب وقال « ما يدريك انه كذلك والله اني رسول الله وما أدري ما يصنع بي ان الله خلق الجنة وخلق لها أهلا لا يزداد فيهم ولا ينقص منهم » وذلك قبل أن يعلم ان الاطفال كلهم أو اطفال المسلمين في الجنة وروى انه عليه السلام قال ذلك على جنازة عثمان بن مظعون وكان من المهاجرين الاولين لما

قالت أم سلمة : هنيئا لك الجنة فكانت تقول بعد ذلك والله ما أزي أحدًا بعد عثمان وقال محمد بن خولة : والله لا أزي أحدًا بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا جدي يعني عليا فنارت عليه الشيعة فاخذ يذكر مناقب علي وفي رواية استشهد رجل من أهل الصفة فقالت امه : هنيئا لك عصفور من عصافير الجنة هاجرت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقتلت في سبيل الله فقال صلى الله عليه وسلم « وما يدريك لعله كان يتكلم بما لا ينفعه ويمنع ما لا يضره » وفي رواية انه صلى الله عليه وسلم دخل على مريض فسمع امرأة تقول هنيئا لك الجنة فقال صلى الله عليه وسلم « من هذه المتألية على الله تعالى » فقال المريض هذه أمي يا رسول الله فقال « وما يدريك لعل فلانا كان يتكلم بما لا يعنيه ويبخل بما لا يغنيه » وعنه صلى الله عليه وسلم « شيبني هود واخوانها الواقعة واذا الشمس كورت وعم يتساءلون » أي لقوله تعالى « الا بعدا لعاد - الا بعدا للثود - الا بعدا لمدين » مع علمه صلى الله عليه وسلم بانه لو شاء الله ما أشركوا ولو شاء لآتى كل نفس هداها وقوله تعالى « اذا وقعت الواقعة ليس لوقعتها كاذبة » الآية أي جف القلم بما هو كائن حتى نزلت الواقعة اما خافضة قوم كانوا مرفوعين في الدنيا واما رافعة قوم كانوا مخفوضين في الدنيا ولما في سورة التكاوير من هول يوم القيامة وفي سورة النبأ « يوم ينظر المرء ما قدمت يداه - ولا يتكلمون الا من أذن له الرحمن وقال صوابا - وقال الله تعالى - واني لغفار لمن تاب » الآية فشرط أربعة شروط يعجز المرء عن أحدها وقال الله تعالى « فاما من تاب وآمن وعمل صالحا فمسي أنت يكون من المفلحين » وهي أشد من الاولى وقال « ليسئل الصادقين عن صدقهم - وقال - سنفرغ لكم أيها الثقلان - وقال - أقاموا مكر الله - الآية - وكذلك أخذ ربك اذا أخذ القرى - الآية - يوم نحشر المتقين الى قوله - وردا - وان منكم الا واردها - الآية - اعملوا ما شئتم - فن يعمل مثقال ذرة شرا يره - وقد منا الى ما عملوا من عمل - الآية -

والعصر ان الانسان اني خسره الخ فشرط أربعة شروط للخلاص من
 الخسران ولم يامن الانبياء المكر يخافوا روى انه عليه السلام وجبريل بكيا
 خوفا من الله فاجب الله اليهما «لم تبكيا» وقد امتنكا «فقالا» ومن
 يامن منكرك «وكانهما اذ علما ان الله هو علام الغيوب وانه لاوقوف
 لهما على غاية الامور لم يأمنا أن يكون قوله «قد آمنتكما» ابتلاء وامتحانا
 ومكرا حتى اذا سكن خوفهما ظهر انهما قد أمنا من المكر وماوفيا كما
 قال ابراهيم لما وضع في المنجنيق «حسبي الله» وهذا دعوى
 عظيمة فعرض له جبريل في الهواء وقال لك حاجة فقال اما اليك فلا
 فكان ذلك تصديقا لدعواه فقال الله تعالى «وابراهيم الذي وفى» أي
 بموجب قوله حسبي الله وقد خاف موسى بعد قول الله تعالى «لا تخافا»
 فجدد الله له الامن بقوله «لا تخف انك أنت الاعلى» وقال عليه السلام يوم بدر
 «اللهم ان تهلك هذه العصابة لم يبق على وجه الارض من يعبدك» فقال
 أبو بكر: دع مناشدتك ربك فانه واف لك بما وعدك فكان مقام
 الصديق مقام الثقة بوعد الله ومقام رسول الله ﷺ مقام الخوف من
 مكر الله لكمال معرفته بأسرار الله وخفايا أفعاله ومعاني صفاته التي يعبر
 عن بعضها بالمكر مع ان وفاءه له قد يكون معلقا بالمناشدة واسباب
 الرجاء رحمة من الله واسباب الغفلة رحمة على عوام الخلق اذ لو انكشف
 الغطاء لذهقت النفوس وتقطعت لقلوب من خوف مقلب القلوب قال
 بعض العارفين لو حال بيني وبين من عرفته خمسين سنة بالتوحيد اسطوانة
 فمات لم أقطع له بالتوحيد لاني لأدري ماظهر له من القلب وعن بعضهم
 لو كانت الشهادة على باب الدار والموت على الاسلام عند باب الحجرة
 لاخترت الموت على الاسلام لاني لأدري مايعرض لقلبي بين باب
 الحجرة وباب الدار وكان أبو الدرداء يحلف بالله ماأحد آمن على ايمانه
 أن يسلبه عند الموت الا سلبه ولما احتضر سفيان جعل يبكي ويجزع

ف قيل له ياأبا عبد الله علميك بالرجاء فان عفو الله اعظم من ذنوبك فقال
 أو على ذنوبي أبكي لو علمت أني أموت على التوحيد لم أبال بان ألقى الله
 بامثال الجبال من الخطايا وأوصى بعض الخائفين بعض اخوانه اذا
 حضرته الوفاة فقام عند رأسي فان رأيتني مت على التوحيد فخذ جميع
 ما أملكه فاشتر به لوزا وسكرا وانثره على صبيان البلد وقل عند
 ذلك هو عرس المنقلب وان مت على غير التوحيد فاعلم الناس حتى
 لا يقتروا بحضور جنازتي ليحضر جنازتي من أحب على بصيرة لئلا يلحقني
 الرثاء بعد الموت قال وبم اعلم ذلك فذكر له العلامة فرأى علامة التوحيد
 عند موته فاشترى السكر واللوز وفرقه وكان سهل يقول المرید
 يخاف ان يبتلى بالمعاصي والعارف يخاف ان يبتلى بالكفر وكان أبو زيد يقول
 اذا توجهت الى المسجد كأن في وسطي زنارا أخاف ان يذهب بي الى البيعة
 أو بيت النار حتى ادخل المسجد فينقطع عني الزنار فهذا داني كل يوم خمس
 مرات وقل عيسى عليه السلام «يا معشر الجواريين انتم تخافون المعاصي
 فان معاصي الانبياء تخاف الكفر» وشكا نبي عليه السلام الى الله تعالى
 بوجع القمل والعري سنين وكان لباسه الصوف فاوحى الله اليه «عبدني
 اما رضيت ان عصمت قلبك ان تكفر بي حتى تسئلني الدنيا» فاخذ
 التراب فوضعه على رأسه وقال «يلى يارب رضيت فاعصمني من الكفر»
 وذلك كالشرك والبدعة والكبر وقد اشتهد خوف الصحابة من النفاق كما
 مر عن عمر وعن الحسن لو علمت اني بريء من النفاق كان أحب الي مما
 طلعت عليه الشمس وأرادوا بالنفاق كبائر دون الشرك كما قال عليه السلام «أربع
 من كن فيه فهو منافق خالص وان صلى وصام وزعم انه مسلم وان كانت
 فيه خصلة منهن ففيه شعبة من النفاق حتى يدعها: اذا حدث كذب واذا
 وعد اخلف واذا ائتمن خان واذا خاصم فجر» وروى «واذا عهد غدر»
 وقال بعض العارفين: اني اخاف على نفسي النفاق وقال لو كنت منافقا

لما خفت النفاق قال ﷺ «العبد المؤمن بين مخافتين بين أجل قد مضى لا يدرى ما الله صانع فيه وبين أجل قد بقي لا يدرى ما الله قاض فيه فوالذي نفسي بيده ما بعد الموت من مستعقب ولا بعد الدنيا من دار الآلا الجنة أو النار» وبالله التوفيق

التنبيه العاشر. سوء الخاتمة على قسمين : الأول الرتبة الهائلة ان يغلب على القلب عند سكرات الموت وظهور أهواله اما الشك واما الجحود فتقبض الروح على حالة غلبة الجحود أو الشك فيكون ذلك الجحود أو الشك حجابا بينه وبين الله تعالى وذلك يقتضى البعد الدائم . والثاني وهو دون الاول ان يغلب عند الموت حب أمر من أمور الدنيا فيستغرقه فلا يبقى في تلك الحال متسع لغيره فيتفق قبض روحه في تلك الحال فيكون قلبه بذلك منكسا الى الدنيا وصارفا وجهه اليها ومهما انصرف الوجه عن الله حصل الحجاب وربما عما عن القلب هذه الحالة دوامه قبل ذلك على الاعمال الصالحة وتأكده وسبب الختم على الشك أو الجحود أمران : الاول يتصور مع تمام الورع والزهد وتمام الصلاح في الاعمال كالمبتدع الزاهد بان يمتدح في صفات الله سبحانه وأفعاله خلاف الحق اعتقاداً جازماً فاذا ظهر له عند الموت بطلان اعتقاده في ذلك ظن بطلان سائر ايمانه واعتقاده الصحيح لانه لا فرق عنده بين ذلك الاعتقاد الباطل وغيره في الصحة فيموت مشركا قال الله تعالى «وبدا لهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون» وقال - قل هل انبئكم بالآخسرين أعمالا» الآية

احسنت ظنك بالايام اذ حسنت ولم تخف سوء ما يأتي به القدر وسألتك الليالي فاعتبرت بها وعند صفو الليالي يحدث الكدر

الثاني ضعف الايمان في الاصل ثم استيلاء حب الدنيا على القلب فيضعف الايمان بضعف حب الله فيقوى حب الدنيا فلا يبقى لحب الله في قلبه موضع الامن حيث حديث النفس ولا يظهر له أثر في مخالفة النفس

والشيطان فينهمك في المعاصي فيسود قلبه ويقسو ولا يزال يطفأ نور الايمان منه فعند سكرات الموت يزداد حب الله ضعفاً لما يبدر له من فراق المحبوب الذي هو الدنيا فيتألم القاب فيكره قضاء الله عليه بالموت وربما أدى الى بغض الله تعالى اذ كان هو المقدر للموت وقال سهل : رأيت كأنى ادخلت الجنة فرأيت ثلاثمائة نبي فسألتهم ما اخوف ما كنتم تخافون في الدنيا قالوا سوء الخاتمة

التنبيه الحادي عشر . روت عائشة رضي الله عنها ان رسول الله ﷺ كان اذا تغير الهواء وهبت ريح عاصفة تغير وجهه فيتردد يدخل ويخرج خوفاً من عذاب الله وقال ﷺ «ما جاني جبريل الا وهو يرعد من الجبار» ولما ظهر كفر ابليس طفق جبريل وميكائيل يبكيان فارحى الله اليهما «مالكما تبكيان هذا البكاء» قالا «ياربنا ما نأمن منك» فقال الله تعالى «هكذا كوننا لا تأمنا منك» وقال محمد بن المكندر : لما خلق الله النار طارت قلوب الملائكة من أمانتها فلما خلق بنو آدم عادت وقال رسول الله ﷺ لجبريل «ما لي لا أرى ميكائيل يضحك» فقال جبريل «ما ضحك ميكائيل منذ خلقت النار» ويقال ان الله تعالى ملائكة لم يضحك أحد منهم منذ خلقت النار مخافة أن يغضب عليهم فيعذبهم وكان رسول الله ﷺ يصفق اذا قرأ أحيانا وكذا داود عليه السلام ويموت بوعظه آلاف وكان ابراهيم الخليل عليه السلام اذا ذكر خطيئته يغشى عليه ويسمع اضطراب قلبه ميلاً فيقول جبريل عليه السلام «ربك يقرئك السلام ويقول هل رأيت خليلاً يمدب خليله فيقول يا جبريل اذا ذكرت خطيئتي نسيت خلتي»

التنبيه الثاني عشر . قال أبو بكر الصديق رضي الله عنه لطائر ياليتني مثلك ولم أخلق بشراً وقال أبو ذر رضي الله عنه : وددت لو أني شجرة تعضد وكذا قال أبو طلحة وقال أبو عثمان : وددت أني اذا مت لم أبعث وقالت

عائشة رضي الله عنها : وددت أني كنت نسيا منسيا وروى أن عمر رضي الله عنه كان يسقط من الخوف إذا سمع آية من القرآن مغشيا عليه فكان يعاد أياما وأخذ يوما تبنة من الأرض وقال : ياليتني كنت هذه التبنة ياليتني لم أكن شيئا مذكورا ياليتني كنت نسيا منسيا ياليتني لم تلدني أمي وكان في وجهه خطان اسودان من الدموع وقال رضي الله عنه : من خاف الله لم يشف عيظه ومن اتقى الله لم يصنع ما يزيد ولولا يوم القيامة لكان غير ما ترون وقرأ إذا الشمس كورت — إلى قوله تعالى — وإذا الصحف نشرت « فخر مغشيا عليه ومربدار انسان يصلي ويقرأ سورة والطور فوقف يستمع ولما بلغ « ان عذاب ربك لواقع ماله من دافع » نزل عن حمارة واستند إلى حائط ومكث زمانا ورجع منزله ومرض شهرا يعوده الناس ولا يدرون ما مرضه وقال عمران بن الحصين : وددت أن أكون وماذا تنسفي الرياح في يوم عاصف وقل أبو عبيدة بن الجراح : وددت أني كبش فيذبني أهلي فيأكلون لحمي ويحسون مرقى وكان علي ابن الحسين إذا توضأ اصفر لونه فيقول له أهله ما هذا الذي يعتادك عند الوضوء فيقول أتدرون بين يدي من أريد أن أقوم وقال موسى بن مسعود : كنا إذا جلسنا إلى الثوري كأن النار قد أحاطت بنا لما ترى خوفه وجزعه وقرأ نصر القاري يوما « هذا كتابنا ينطق عليكم بالحق الآية فبكى عبد الواحد بن زيد حتى غشى عليه فلما أفاق قال : وعزتك لا عصيتك جهدي أبدا فاعني بتوفيقك على عبادتك وكان المسور بن مخرمة لا يقوى أن يسمع القرآن أشدة خوفه واقد كان يقرأ عليه الحرف والآية فيصيح الصيحة فما يقل أياما حتى أتى عليه رجل من خثعم فقرأ عليه « يوم نحشر المتقين إلى الرحمن وفدا ونسوق المجرمين إلى جهنم ورداء » فقال أنا من المجرمين وأست من المتقين أعد علي القول أيها القاري فأعاد عليه فشقق شمة فمات وقرىء عند يحيى البكاء « ولو ترى اذ وقفوا على ربهم »

فصاح صيحة ومكث منها مربضا أربعة أشهر يعاد من أطراف البصرة وقال مالك بن دينار : بينما أنا أطوف بالبيت إذا بجويرة متمردة متعلقة بأستار الكعبة وهي تقول : يارب كم شهوة ذهبت لذاتها وبقيت تبعاتها يارب أما كان لك أدب وعقوبة إلا النار وتبكي فما زال ذلك مقامها حتى طلع الفجر قال مالك : فلما رأيت ذلك وضعت يدي على رأسي صارخا أقول ثكأت مالكا أمه وروى أن الفضيل رأى يوم عرفة والناس يدعون وهو يبكي كالشكلاء المحترقة حتى كادت الشمس تغرب قبض على لحية ثم رفع رأسه إلى السماء وقال واسوأناه منك وإن غفرت ثم انقلب مع الناس وروى عن ابن عباس رضي الله عنهما عن الخائفين قال : قلوبهم بالخوف قرحة وأعينهم باكية يقولون كيف نفرح والموت من ورائنا والقبر أمامنا والقيامة موعدا وعلى جهنم طريقنا وبين يدي الله ربنا موقفنا ومرالحسن بشاب وهو مستغرق في الضحك وهو جالس مع قوم في مجلس فقال له الحسن : يافق هل مررت بالصراط قال لا قال فهل تدري إلى الجنة تسير أم إلى النار قال لا قال فما هذا الضحك فما روى ذلك الفتى بعدها ضاحكا قال حاتم الأصم : لا تغتر بموضع صالح فلا مكان أصالح من الجنة واقد اتى آدم فيها ما لقي ولا تغتر بكثرة العبادة فإن إبليس بعد طول تبعده لقي ما لقي ولا تغتر بكثرة العلم فإن بلعام كان يحسن اسم الله الأعظم فانظر ما ذا لقي ولا تغتر برؤية الصالحين فلا شخص أكبر عند الله تعالى منزلة من المصطفى ﷺ ولم ينتفع بلقائه أقاربه واعدائه وقال السري السقطي : اني لا نظر إلى أنفي كل يوم مرات مخافة أن يكون قد اسود وجهي وقالت لمحمد بن كعب القرظي امه : يا بني اني اعرفك صغيرا طيبا وكبيراً طيبا كانك أحدثت حدثا موبقاً لما أراك تصنع في إيلك ونهارك فقال يا اماه ما يؤمنني أن يكون الله تعالى قد اطلع علي وأنا على بعض ذنوبي فيمقتني فقال وعزتي وجلالي لا غفرت لك وقال الفضيل : اني

لا أغبط ملكاً مقرباً ولا نبياً مرسلًا ولا عبداً صالحاً ليس هؤلاء يعمدون
يوم القيامة إنما أغبط من لم يخلق وروى أن قتي من الانصار دخلته خشية
النار فكان يبكي حتى حبسه ذلك في البيت فجاء النبي ﷺ فدخل عليه
واعتقه فخر ميتاً فقال النبي ﷺ « جهزوا صاحبكم فان الفرق من النار
فتت كبده » وروى عن ابن أبي ميسرة أنه كان إذا أوى الى فراشه يقول :
يا ليت اى لم تلدني فقالت امه : يا ميسرة ان الله تعالى قد أحسن اليك
هناك الى الاسلام قال أجل ولكن الله قد بين لنا انا واردو النار ولم
يبين لنا انا صادرون عنها قيل لعطاء السلمي في مرضه ألا تشتهي شيئاً
فقال : ان خوف جهنم لم يدع في قلبي موضعاً للشهوة ويقال أنه ما رفع
رأسه الى السماء ولا ضحك أربعين سنة وأنه رفع رأسه يوماً فانفتق
في بطنه فتق وكان يمس جسده في بعض الليالي مخافة أن يكون قد
مسخ وكانت اذا أصابهم ريح أو برق أو غلاء طعام قال هذا من أجلى
يصيبهم لو مات عطاء لاستراح الناس قال عطاء : خرجنا مع عتبة الغلام
وفينا كهول وشبان يصلون صلاة الفجر بطهر العشاء قد توزمت اقدامهم
من طول القيام وغارت أعينهم في رؤسهم ولصقت جلودهم على عظامهم
وبقيت المروق كأنها الاوتار يصيحون كأن جلودهم قشور البطيخ وكانهم
خرجوا من القبور ويخبرون كيف أكرم الله المطيعين وكيف أهانت
العاصين فبينما يمشون اذ مر بمكان نخر مغشياً عليه فجلس أصحابه حوله
يبكون في يوم شديد البرد وجبينه يرشح عرقاً فجاء بماء فمسحوا وجهه
فأفاق وسأله عن أمره فقال : اني ذكرت اني عصيت الله في ذلك المكان
وقال صالح المري : قرأت على رجل من المتعبدين « يوم تقلب وجوههم
في النار يقولون يليتنا أطعنا الله وأطعنا الرسول » فصمق ثم أفاق فقال
زدني يا صالح فاني أجد غماً فقرأت « كلما أرادوا أن يخرجوا منها اعيدوا
فيها » فخر ميتاً وروى أن زرارة بن أبي أوفى صلى بالناس الغداة فلما قرأ

« فاذا نقر في الناقور » خر مغشياً عليه فحمل ميتاً ودخل يزيد الرقاشي على
عمر بن عبد العزيز فقال عظمي يا يزيد فقال : يا أمير المؤمنين اعلم انك لست
بأول خليفة يموت فبكى ثم قال زدني قال يا أمير المؤمنين ليس بينك
وبين آدم أب الا ميت فبكى وقال زدني يا يزيد قل يا أمير المؤمنين ليس
بين الجنة والنار منزل نخر مغشياً عليه وقال ميمون بن مهران لما نزل
« وان جهنم لم وعدهم أجمعين » صاح سلمان الفارسي ووضع يده على رأسه
وخرج هارباً ثلاثة أيام لا يقدر أن عليه ورأى داود الطائي امرأة تبكي
على رأس قبر ولدها وهي تقول يا ابنه ليت شعري أي خديك بدأ به
الدود أولاً فصمق وسقط مكانه ومرض سفيان الثوري فعرض مؤه
على طبيب ذمي فقال هذا رجل قطع الخوف كبده ثم جاء وجس عروقه
ثم قال ما علمت أن في الملة الخنيفة مثله ورؤى الفضيل يوماً يمشى فقيل له
الى أين قال لا أدري وكان يمشى والها من الخوف وحكي أن قوماً وقفوا
بما بد وهو يبكي فقالوا ما الذي يبكيك يرحمك الله قال روعة يجدها
الخائفون في قلوبهم قال وما هي قال روعة النداء بالعرض على الله عز وجل
وكان الخواص يبكي ويقول في مناجاته قد كبرت وضعف جسمي عن الخدمة
فاعتقني قال صالح المري : قدم علينا ابن السماك مرة فقال أرني شيئاً من بعض
عجائب عبادكم فذهبننا به الى رجل في بعض الاحياء في خص له فاستأذنا
عليه فاذا رجل يعمل خوصاً فقرأت « اذ الاغلال في أعناقهم والسلاسل
يسحبون في الحميم ثم في النار يسجرون » فشقق شهقة ثم خر مغشياً عليه
نخرجنا من عنده وتركناه على حاله وذهبننا الى آخر فقرات عليه الآية
فشقق شهقه وخر مغشياً عليه واستأذنا على ثالث فقال ادخلوا ان لا تشغلونا
عن ربنا فقرات « ذلك لمن خاف مقامي وخاف وعيدي » فشقق شهقة وخرج
الدم من منخريه وجعل يشحط في دمه حتى يبس فتركناه على حاله فخرجنا
فاوردته على ستة انفس كل نخرج من عنده وتركه مغشياً عليه ثم أتيت

به الى السابع فاستأذنا فاذا امرأة من داخل الخوص تقول ادخلوا فدخلنا
فاذا شيخ فان جالس في مصلاه فسلمنا عليه فلم يشعر بسلامنا فقلت
بصوت عال ان لخلق غدا مقاما فقال الشيخ بين يدي من ويحك ثم بقي
مبهوتا فاتحاه فاه شاخصا بصره يصيح بصوت له ضعيف اوه اوه حتى
انقطع ذلك الصوت فقالت امرأته اخرجوا فانكم لا تنتفعون به الساعة
ولما كان بعد ذلك سألت عن القوم فاذا ثلاثة قد أفاقوا وثلاثة قد لحقوا
بالله تعالى واما الشيخ فانه مكث ثلاثة أيام على حاله مبهوتا متحيرا لا
يؤدى فرضا فلما كان بعد ثلاث عقل وقال الحجاج لسعيد بن جبير : يا غنى
انك لم تضحك قط قال كيف اضحك وجههم قد سمعت والاغلل قد
نصبت والزبانية قد أعدت ودخلت مولاة لعمر بن عبد العزيز على عمر
هذا فسلمت عليه ثم قامت الى مسجد في بيته فصلت ركعتين وغلبتها
عينها فرقدت فاستبكت في منامها فقالت يا أمير المؤمنين اني والله رأيت
عجبا قال وما ذاك قالت رأيت النار وهي ترفر على أهلها ثم جيء بالصراط
فوضع على متنها فقال هيه قالت فجئ بعبد الملك بن مروان فحمل عليه
فما مضى عليه الا يسيرا حتى انكفى به الصراط فهوى فقال عمر هيه قالت
ثم جيء بك والله يا أمير المؤمنين فصاح صيحة خر مغشيا عليه فقامت اليه
وجعلت تنادى في اذنه يا أمير المؤمنين اني رأيتك يا أمير المؤمنين اني
رأيتك والله حتى نجوت اني رأيتك والله حتى نجوت وهي تنادى وهو
يصيح ويفصح برجله ويحكى ان اويس القرني رحمه الله كان يحضر عند
القاضي فيبيكي من كلامه فاذا ذكر النار صرخ اويس ثم يقوم منطلقا
فيتميمه الناس فيقولون مجنون مجنون وقال معاذ بن جبل : ان المؤمن لا
تسكن روعته حتى يترك جسر جهنم وراه وكان طاوس يفرش له الفراش
فيضطجع ويتقل كما تنقل الحبة في المقلاة ثم يثب فيدرجه ويستقبل القبلة
حتى الصباح ويقول طير ذكر جهنم نوم الخائفين وروى انه ما ضحك

الحسن أربعين سنة ويرى كالا سير قدم ليضرب عنقه واذا تكلم كأنه يعاين
الآخرة فيخبر عن مشاهدتها واذا سكنت فكان النار تسمر بين عينيه
وعوتب في شدة حزنه فقال ما يؤمنني ان يكون الله قد اطلع علي في
بعض ما يكره ففقتني فقال اذهب لا غفرت لك فانا اعمل في غير معتمل
وعن ابن السماك وعظت يوما في مجلس فقام شاب من القوم فقال يا أبا
العباس لقد وعظت اليوم بكلمة ما كنا نبالى ان لا نسمع غيرها قلت وما
هي رحمتك الله قال قولك قطع قلوب الخائفين طول الخلودين اما في الجنة
أو في النار ثم غاب عني ففقدته في المجلس الآخر فلم اره فسألت عنه
فاخبرت انه مريض يعاد فأتيته اعوده فقلت يا أخي ما الذي أرى بك فقال
يا أبا العباس ذلك من قولك لقد قطع قلوب الخائفين طول الخلودين اما في
الجنة أو في النار ثم مات فرأيت في المنام فقلت يا أخي ما فعل الله بك
قال غفر لي ورحمني وادخاني الجنة قلت بماذا قال بالكلمة والله اعلم



خاتمة الناشر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حمداً للرحمان الرحيم على انعامه وافضاله * والصلاة والسلام على من حياه باصطفائه وارساله * سيدنا محمد الذي عم البشر بسعادة دينه وكماله * وآله واصحابه من خصلهم الله بتأييده ونواله

وبعد فقد تم والحمد لله طبع الجزء التاسع من شرح النيل وهذا الجزء هو القسم الاول من شرح الافعال المنجية من الهلكة وهذا القسم من المتن هو الكتاب الثاني والعشرون خاتمة متن النيل وهذا الجزء مع الجزء العاشر خاتمة الشرح كل منهما يحتوي على الاخلاق وتهذيب النفس وتربيتها واعدادها الى السعادة الاخرية . ولعمري الحق انه من اهل كتب التهذيب والاخلاق وتطهير النفوس واجمعها شوارد هذه الاقسام ومنه يعرف المطلع كثيرا من مسائل الدين ايضا واقوال اهل الاستقامة الاباضية المحقة لاحتواء القسمين على شيء كثير من تلك المسائل لمسماها بتطهير النفوس من حيث العقائد واصلاح الباطن * ونسئل الله الامداد لاتمام الجزء العاشر حتى يتم النصاب . ونسئله حسن المثاب

ابر اسماء



فهرس

صفحة

١ الكتاب الثاني والعشرون

في الافعال المنجية من المهلكة

٤ باب فيما يصدر الفعل منه

١٣ فصل في الكبر والرياء وبغض الكفر

٥٦ باب في التمني والتأمين والشهرة والمنزلة الخ

٨٢ فصل الفخر والخيلاء كبيرتان

٩٦ باب في حب الدنيا

١١١ « في الحسد والتنى والشمات بالمصائب

١٣١ « في الحقد والغل والضعف والقساوة والرحمة والرافة

١٤٦ « في الاهتمام بأمور المسلمين والايثار واذلال النفس

وتدنيسها والشهوة الخفية

١٥١ وصية بعض أصحابنا للامة

١٥٣ فصل في الايثار

١٥٥ « في اذلال النفس وتدنيسها

١٦٩ « في الشهوة الخفية

١٧٦ باب في أركان الكفر

٢٠٨ فصل في الركون

٢٢٢ باب في الحمية والعصبية والمكر والخديعة والسفه والبغى

والظلم والاعتداء

٢٥٧ « في الزهد والرغبة واهانة الاسلام

٢٩٥ فصل في اهانة الاسلام واهله وتعظيم الكفر واهله

٣٠٥ باب في بغض المعروف واهله والأشر والبطر والغبية والنميمة

٣٢١ فصل في الاشر والبطر

٣٢٧ « في الغيبة

٣٥٥ « في النعمة

٣٦٧ باب في الكسل والعجز والملازمة

٣٧٥ فصل في الملازمة

٣٩٤ باب في الحب والبغض والتأديب واخراج الحق والحكم

٤١٠ خاتمة أجمعت الامة أن الحب النخ

٤١٤ فصل لا يأخذ المرء حقه

٤٣١ « فيمن لا يجوز حكمه

٤٣٦ باب في اللمز والهمز والغمز والمداهنة والمداراة

٤٧٤ خاتمة روي لا حنت على المنصوب

٤٧٥ باب في الرجاء للعاصي

٤٨٢ « في وجوب الخوف والرجاء

٤٩٦ تنبيهات

تصحیح

حصلنا عند الانتهاء من طبع هذا الجزء على نسخة اخرى منه

مخطوطة فصحننا منها المواضع التالية :

صفحة	سطر	خطاً	صواب
٨٠	١٠	عن (؟)	عن كتاب
٢١٦	١٩	انه له (؟)	انه اص
٢٧٢	١٥	[لبخيل]	اف للبخيل
١٠٦	٢٣	ثلاثمائة واللف	ثلاثمائة الف
«	٢٤	كنتم خير امة	كنتم خير امة

ملك محمد بن الحاج صالح بن محمد بن درويش



شوح النيل

